



فخر الدين الرازي

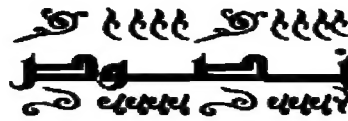
الرياض المونقة في آراء أهل العلم

تحقيق
أسعد جمعة

منشورات
كلية الآداب
والعلوم الإنسانية
بالبقيروان

مركز النشر الجامعي

سلسلة



نشر مشترك

كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالقيروان
مركز النشر الجامعي

التصنيف الإلكتروني

مصلحة النشر في كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالقيروان

تصميم الغلاف

عمد الصحي العلاني



لكلية الآداب والعلوم الإنسانية بالقيروان ومركز النشر الجامعي

مارس 2004

فخر الدين الرانري

الرياض المونقة
فـ
آراء أهل العلم

تحقيق

الأسعد جمعة

التفسير

1 - تحقيقنا لهذا الكتاب:

لقد اعتمدنا أساساً في تحقيقنا لهذا الأثر الذي يُنشر هاهنا لأول مرة والذي أفرد فخر الدين الرّازي (المتوفى سنة 606 هـ - 1209 م) للتّظّر في الفرق على نسخة خطيّة مودعة بدار الكتب الوطنيّة بتونس تحت رقم ن 1168 (13400) وحاملة لعنوان الرّياض المونقة في استقصاء مذاهب أهل العلم. ويقع هذا المخطوط في 66 ورقة، وهو مبتور بآخره. ولنا أن نقدر حجم النصّ السّاقط من نسختنا هذه بالرجوع، من جهة، إلى آثار المؤلف المفردة لذات الموضوع، و، من جهة أخرى، إلى المؤلفات الكلاميّة والأشعرية منها خاصّة- المخصّصة للفرض والمُعتمدة من قبل الفخر الرّازي بمثابة المصادر في أكثر من موضع من كتابه هذا.

كما استأنسنا في تحقيقنا بنسخة خطيّة ثانية مودعة أيضاً بدار الكتب الوطنيّة بتونس تحت رقم م. 26 (746) وحاملة لعنوان الرّياض المونقة. وتقع هذه النسخة الخطيّة الثّانية في المرتبة الرّابعة ضمن مجموع من الورقة 19 إلى الورقة 26 تضمّنت كلّ ورقة منها فيما بين 15 و 16 سطراً مسطرهما 15.5 على 11 سم. وقد كتبت بخطّ مشرقى يسير القراءة.

2 - صفة نسبة الكتاب لفخر الدين الرّازي:

لم يذكر حاجي خليفة¹ ولا ابن خلكان¹ ولا العماد الحنبلي² ولا كارل بروكلمان³ الرّياض المونقة ضمن قائمة المؤلفات التي أثبتوا نسبتها لفخر الدين الرّازي، وذكره ابن أبي أصيبعة⁴، وأورده جمال الدين القفطي⁵ هكذا: الرّياض المونقة في الملل والتحل.

¹ انظر: للمؤلف، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون. في جزأين. بعناية وكالة المعارف. القاهرة. 1943-1941.

أما في الدراسات الحديثة المفردة للفخر ولمدوّنته، فلا نكاد نقف على أية إشارة إلى كتابنا هذا، عدا ما ذكره مصطفى بك عبد الرّازق في المقدّمة التي صدر بها تحقيقه لكتاب *اعتقادات فرق المسلمين والمشركين*⁶، حيث أحصى أثرنا هذا ضمن قائمة مؤلّفات الفخر، أو ما أُلح إليه الأب قنّاتي في دراسته التي أفردّها للرّازي⁷، مشيرًا إلى كتابنا هذا بقوله: *الرياض المونقة في الملل والنحل*⁸.

ومما هو عاضد لصحّة نسبة هذا الكتاب للفخر الرّازي: أنّ مؤلّف المخطوط الذي نروم تحقيقه لم يكتف بذكر والده في أكثر من مناسبة، كما هو الحال في الصّفحة 175: "والمناظرة الأخيرة التي جرت بينهما هي التي حكى شيخني ووالدي -رحمه الله- في بعض كتبه" أو في الصّفحة 116: "وكان والدي -رحمه الله- يقول به" فحسب، بل أنّ صاحب *الرياض المونقة* قد فصلّ القول في نسبه عند ذكره لوالده في موضع آخر: "ووالدي وشيخي الإمام أبي حفص عمر بن الحسين المكيّ، وهو الذي من بحريه اغترفت وبأنواره اهتديت وبعلمه انتفعت، وهو -رحمه الله- كما كان أبي في الولادة، كان أبي في الإفادة، جزاه الله وجميع أئمة الإسلام خيرًا"⁹.

¹ انظر: للمؤلّف، *وقيات الأعيان*، ج 4 - ص 248 إلى ص 252. في ثمانية أجزاء. تحقيق إحسان عبّاس. دار الثقافة. بيروت. د. ت.

² انظر: للمؤلّف، *شذرات الذهب في أخبار من ذهب*، ج 5 - ص 21. في ثمانية أجزاء. القاهرة. 1350 هـ. - 1351 هـ.

³ انظر: للمؤلّف، *ذيل كتاب دراسات في الأدب العربيّ*، ج 1 - ص 920 إلى ص 924.

⁴ انظر: للمؤلّف، *عيون الأنباء في طبقات الأطباء*، ج 2 - ص 32. في جزأين. المطبعة الوهيّية. القاهرة. 1300 هـ. (أعيد طبعه في بيروت سنة 1956).

⁵ انظر: للمؤلّف، *تاريخ الحكماء*. تحقيق جوليوس ليوت. ليبسك. 1903.

⁶ انظر: للمؤلّف، المرجع المذكور، ص 30.

⁷ انظر: للمؤلّف، *فخر الدّين الرّازي: تمهيد لدراسة حياته ومؤلّفاته*. دار المعارف. مصر. 1962.

⁸ انظر: المرجع المذكور، ص 209.

⁹ انظر: ص 184 من تحقيقنا لهذا الكتاب.

كما أنّ صاحب الرياض المونقة قد أحال القارئ في أكثر من مناسبة إلى آثاره الأخرى، وكلّها من وضع الفخر الرّازي. فممّا يُستشفّ من قول المؤلّف الوارد في الصّفحة 241 من كتاب الرياض المونقة: "على ما لحّصنا الكلام فيها في المحصول" أنّ صاحب هذا القول هو فخر الدّين الرّازي مؤلّف المحصول. والأمر لا يعدو مغايراً عند ذكر مؤلّف نصّنا هذا لأثر آخر من وضعه -أعني: كتاب الإيجاز في الإعجاز- قائلاً في الصّفحة 237: "والكلام في تفصيل هذه الأقسام وتحصيلها طويل، وقد لحّصناه في كتاب الإيجاز في الإعجاز" ومما هو مجمع عليه لدى المهتمّين بمدوّنّة الفخر الكلاميّة أنّ الشكّ لا يرقى إلى صحّة نسبة كتاب الإيجاز في الإعجاز إلى فخر الدّين الرّازي.

3 - المؤلّف:

هو¹ أبو عبد الله محمّد بن عمر بن الحسين بن الحسن بن عليّ التّيمي البكري الطّبرستاني الأصل الرّازي المولد، الملقّب فخر الدّين، المعروف بابن الخطيب، الفقيه الشافعي. فاق أهل زمانه في علم الكلام والمعقولات وعلم الأوائل. له التّصانيف المفيدة في فنون عديدة، منها تفسير القرآن الكريم لم يكمله؛ ومنها في علم الكلام المطالب العالية، ونهاية العقول، وكتاب الأربعين، والمحصل، وكتاب البيان والبرهان في الردّ على أهل الزّيف والطّغيان، وكتاب المباحث العماديّة في المطالب المعادية، وكتاب تهذيب الدلائل وعيون المسائل، وكتاب تحصيل الحقّ، وكتاب الزّبدة، والعالم...؛ وفي أصول الفقه: المحصول، والعالم؛ وفي الحكمة: الملخص، وشرح الإشارات لابن سينا، وشرح عيون الحكمة...؛ وفي الطّلسمات: السرّ المكتوم، وشرح أسماء الله الحسنى. ويقال إنّ له شرح المفصل في

¹ حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج 4/ص 248 إلى ص 252؛ طبقات السّبكي، ج 5/ص 33؛ ذيل الروضتين، ص 68؛ مختصر ابن العري، ص 240؛ الوالي، ج 4/ص 248؛ ابن أبي أصيبعة، ج 2/ص 23؛ لسان الميزان، ج 4/ص 246؛ طبقات الحسبي، ص 82؛ عمر النّهي، ج 5/ص 18؛ الشّذرات، ج 5/ص 21.

التحو للزخشرى، وشرح الوجيز في الفقه للغزالي، وشرح سقط الرند للمعري، وله مختصر في الإعجاز، ومؤاخذات جيدة على النحاة، وله طريقة في الخلاف، وله في الطب شرح الكليات للقانون، وصنف في علم الفراسة، وله مصنف في مناقب الشافعي.

وكان مبدأ اشتغاله على والده إلى أن مات؛ ثم قصد الكمال السمناني، واشتغل عليه مدة؛ ثم عاد إلى الري، واشتغل على المجد الجيلي؛ ولما طلب المجد الجيلي إلى مراغة ليدرس بها صحبه فخر الدين المذكور إليها، وقرأ عليه مدة طويلة علم الكلام والحكمة؛ ثم قصد خوارزم، وقد تمهر في العلوم؛ فحري بينه وبين أهلها كلام فيما يرجع إلى المذهب والاعتقاد؛ فأخرج من البلد؛ فقصد ما وراء النهر، فحري له أيضا هناك ما جرى له في خوارزم؛ فعاد إلى الري، وكان بها طبيب حاذق له ثروة ونعمة، وكان للطبيب ابتان، ولفخر الدين ابنان، فمرض الطبيب وأيقن بالموت، فزوج ابنته لولدي فخر الدين، ومات الطبيب فاستولى فخر الدين على جميع أمواله، فعن ثم كانت له النعمة، ولازم الأسفار، وعامل شهاب الدين الغوري صاحب غزنة في جملة من المال، ثم مضى إليه لاستيفاء حقه منه، فبالغ في إكرامه والإنعام عليه، وحصل له من جهته مال طائل، وعاد إلى خراسان، واتصل بالسلطان محمد بن تكش المعروف بخوارزم شاه، وحظي عنده، ونال أسنى المراتب، ولم يبلغ أحد منزلته. وذكر فخر الدين في كتابه الذي سماه تحصيل الحق أنه اشتغل في علم الأصول على والده ضياء الدين عمر. وأما اشتغاله في المذهب، فإنه اشتغل على والده. وكانت ولادة فخر الدين في الخامس والعشرين من شهر رمضان سنة 544 هـ، وقيل 543 هـ، بالري. وتوفي يوم الإثنين سنة 606 هـ بمدينة هراة. ودفن آخر النهار في الجبل المصائب لقرية مزداخان.

قال ابن خلكان ورأيت له وصية أملاها في مرض موته على أحد تلامذته تدل على حسن العقيدة.

خصّص الفخر الرّازيّ الرّياض المونقة للبحث في الفرق والتّظّر في الملل، فتوسّع في نظره أكثر ممّا فعل في كتاب اعتقادات فرق المسلمين. فصلّر كتابه بتوطئة عنوانها "ذكر الاختلافات في العلوم الضّروريّة والنظريّة"، وأفرد ما يناهز الخمسين صفحة للغرض. وخصّص الباب الأوّل من الرّياض المونقة إلى ذكر الاختلافات في المسائل، ويقع هذا الباب في طبعتنا فيما لا يقلّ عن 115 صفحة. والباب الثّاني الذي عنوانه "في شرح أقوال أهل السّنة والجماعة"، فهو يمسح 15 صفحة من نشرتنا هذه. وباب ذكر المعتزلة الذي سمّاه "شرح فرق المعتزلة" يغطّي 135 صفحة من تحقيقنا. في حين يمتدّ الباب الرّابع "في فرق الشّيعه" إلى ما يناهز 140 صفحة بإخراجنا لكتاب الرّياض. أمّا الباب الخامس، وقد خصّصه المؤلّف للتّظّر في فرق الخوارج، فهو لا يتضمّن إلّا 15 صفحة من طبعتنا هذه، باعتبار أنّ المخطوط مبثور الآخر.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله منير القلوب ومبهر الباطل ومبيد الوهم والظلم على نبي الرحمة
محمد وآله

وبعد فقد اجتمع في شتمل على الحوال العظام الملتصقة في الامور الا لاهية
وسال اهل العلم ان يؤمنوا بالانعام بحمد وكرمه اعلم ان اهل العالم ايمان
يكونوا قائلين بالنسب ولا يكونوا كذلك والاولون اما يقولوا انهم النبي
ومعهم السالون واليهود والنصارى وقد يتبعوا الجوس بهم لانهم شبهه
كتاب واما ان يقولوا انهم المتفهم بالاثوبه وغيرهم واما
ان يتكلموا النبي واما ان يقولوا انهم المتفهم بالاثوبه وغيرهم واما
نرايتهم معبودا متوسلا وهم السابيه وعبدة الاصنام ومنهم من اياه وهم الذين
الحقير واما منكم من الفاعل المتنازع ومنهم من اياه وهم الذين
الامبيون ومنهم من اياه وهم الذين المتفهم بالاثوبه وغيرهم واما
الكتاب ان ياتي على شرح احوال هذه الفرق وقيل المتفهم بالاثوبه وغيرهم واما
والعلم بالضمير به والنظر به في فصول **الفصل الاول في اصول**
المسوق فاما ان لا يكون ولا يتبعها العلم بالمسوقات ولم يتبعها الوجودات كما
يقول في انفسنا من الموع والاضاع والقرن والفرج واختلافها في التاسعة اربعة
اولا انهم ايمان انهم في احوالها او بالدينيات دون الحسيات او بالعكس ولا يعترفوا
او بالدينيات دونها اما الاول فيقال لهم المسوقات هي والدينيات هي والدينيات هي
فقول الذي لا يعترف بوجود الدينيات والحسيات
الاول في شرح فاما ان لا يكون ولا يتبعها العلم بالمسوقات ولم يتبعها الوجودات كما
يقول في انفسنا من الموع والاضاع والقرن والفرج واختلافها في التاسعة اربعة
اولا انهم ايمان انهم في احوالها او بالدينيات دون الحسيات او بالعكس ولا يعترفوا
او بالدينيات دونها اما الاول فيقال لهم المسوقات هي والدينيات هي والدينيات هي
فقول الذي لا يعترف بوجود الدينيات والحسيات
الاول في شرح فاما ان لا يكون ولا يتبعها العلم بالمسوقات ولم يتبعها الوجودات كما
يقول في انفسنا من الموع والاضاع والقرن والفرج واختلافها في التاسعة اربعة
اولا انهم ايمان انهم في احوالها او بالدينيات دون الحسيات او بالعكس ولا يعترفوا
او بالدينيات دونها اما الاول فيقال لهم المسوقات هي والدينيات هي والدينيات هي
فقول الذي لا يعترف بوجود الدينيات والحسيات

صورة الصفحة الأولى من نسخة

كتاب الرياض الموقفة في آراء أهل العلم لفخر الدين الرازي الخطية

المودعة بدار الكتب الوطنية بتونس تحت رقم 13400

مثلاً بن عيسى جعل يفتك ويخطف الى ان ذكرنا هذا
 بن عباس انا وجدنا المحكومة في كتابنا الله تعالى قال فالتشوا
 حكماً من اهلنا وحكماً من اهلنا وقال بحكمته ذوى عدل
 فصاحت الجوارح وقالوا كان عمر بن العاص عندنا من الظول
 وانت تعلم انه كان راساً في اهلنا وفي الاسلام وهو الاخير
 بن الاخير فقال بن عباس ان عمر لم يكن حكماً لنا فحتمون به
 علينا اهلنا حكماً لنا وبه وقد اراد امير المؤمنين ان يخلصنا
 فاسم وعلم مدرسينا يا بني موسى الاشعري ولقد كان ابو موسى يري
 في نفسه وجعته واسلامه وساقته غير انه خدع ولا يلزمنا
 خديعه عمرو بنى فتاقت الجوارح ما بن عباس نحن لا نشتوي علينا بعد هذا
 فارجع اليه فقتله لئلا يخرج اليها فتسمع كلامه وصيغ كلامنا فرجع
 بن عباس واحببنا كما نوا عليه فاستوى على فرسه وركب الى
 القوم في ما به حتى واقامهم بعدوا فلما بلغ الجوارح ذلك ركب اليه عند
 الله بن الكوا في ما به وجل من اهلنا فقال له علي ما بن الكوا ابونا الى
 من اهلنا للاحل لك قال بن الكوا وانا من منسيف قال علي سمعنا
 بن الكوا في عشر من اهلنا ودنا منه علي وذكر اليوم الذي رجع اليه
 المصاحف وقال الم اقل لكم ذلك اليوم ان اهل الشام يولدون
 لخدمتهم لانه عصم السلاح حذر وفي اهلنا هم ما سمع على ولا تهم
 القوم دعونا الى كتاب الله فاحبهم اليه والالم فقالوا عليه
 دفعاك اليهم ثم اردت ان اهلنا نرجع عبد الله بن عباس حكماً لنا
 وحتموني يا بني موسى الاشعري صلتهم زمانه فاحببكم اليه دارما

صورة من الصفحة الأخيرة من نسخة

كتاب الرياض الموثقة في آراء أهل العلم لفخر الدين الرازي الخطبة

المودعة بدار الكتب الوطنية بتونس تحت رقم 13400

لهم به العلم
 اعلم ان الفخر الذي في العلم هو ما يفتخر به المؤمنون يومئذ
 وجوه استندوا على العرش على رؤسهم على قلوبهم وعلى ظهورهم
 رايت اجمعهم فقالوا ادركهم خلافة ذلك قال وجد في جميع
 ما استندوا به على عرش اقيانوس اوله ما في القرآن من
 اضافة الفعل الى الجاء كقول قول للذين يكتبون الكتاب ان سبعون
 ولا الطن • ذلك بان الله لم يترك مغير العبد انعم على قوم حتى
 يغيروا ما بانفسهم • بل سولت لكم انفسكم امرا فصبر جميع
 فطوعت له نفسه قتل اخيه • من يعمل سوءا يجزيه • كل له
 ما كسب • رهين • ما كان عليكم من سلطان الا ان دعوتكم • وكبيرة
 فتعبدوا بالله من استبطان الرحيم وهو سبحانه الخالق للذات
 الماي • ما في القرآن من مدح المؤمنين على الإيمان وذم
 الكفار على الكفر ووعد المؤمنين على الطاعة والعقار على المعصية كقول
 تعالى اليوم نجزي كل نفس • اليوم نخزون ما كنتم تعملون • واما
 الذي وراها لا تزدوا زورا • والآخر • لنجزيه كل نفس بما تسعى •
 على تجربته • الا ما تشاءكم • من ج بالحسن •

صورة من الصفحة الأولى من نسخة

كتاب الرياض الموقفة في آراء أهل العلم لفخر الدين الرازي الخطية

المودعة بدار الكتب الوطنية بتونس تحت رقم م. 26 (746)

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

صورة من الصفحة الأخيرة من نسخة

كتاب الرياض المونقة في آراء أهل العلم لفخر الدين الرازي الخطبة

المودعة بدار الكتب الوطنية بتونس تحت رقم م. 26 (746)

فخر الدين الرازي

الرياض المونقة في آراء أهل العلم

[أ=2ظ] بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ يَسَّرْ وَأَعِزْ

الحمد لله منير الحق ومشيدته ومبير الباطل ومبيده
والصلاة على نبي الرحمة محمد وآله

وبعد، فهذا مختصر مشتمل على أحوال العلماء الباحثين عن الأمور الإلهية. ونسأل الله
أن يوفقنا لإتمامه بحمته وكرمه.

اعلم أن أهل العالم¹ إما أن يكونوا قابلين بالنبوة أو [أن] لا يكونوا كذلك.
والأولون: إما [أن] يقولوا بنبوة النبي، وهم المسلمون² واليهود¹ والتصارى²، وقد يلحق

هم أيضا عند الشهرستاني: أهل العالم (انظر: الملل والنحل. المجلد الأول. ص12. تحقيق محمد سيد
كيلاني. دار المعرفة. بيروت. 1961). وقارن بالتقسيم الرباعي الذي أورده الشهرستاني، حيث قال
في المقدمة الأولى التي وضعها في بيان تقسيم أهل العالم جملة مرسله:
ولئن بدا لنا تأثر المؤلف بكتاب الملل والنحل واضحا، فإنه قد بلغ حدًا في مواضع أخرى جعل التصيين
متشابهين كلمة بكلمة.

² يقول الشهرستاني في كتاب الملل والنحل (ج1/ص40-ص41): "فرق في التفسير بين الإسلام
والإيمان. والإسلام قد يرد بمعنى الاستسلام ظاهرا، ويشترك فيه المؤمن والمنافق. قال الله تعالى: ﴿قَالَتِ
الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تَوَدَّوْا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا﴾ (سورة الحجرات آية 13)، ففرق التزويل بينهما. فإذا
كان الإسلام بمعنى التسليم والانقياد ظاهرا موضع الاشتراك، فهو المبدأ؛ ثم إذا كان الإخلاص معه بأن
يصدق بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، ويقرّ عقدا بأنّ القدر خير من شرّه من الله تعالى،
بمعنى أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه؛ كان مؤمنا حقا. ثم إذا جمع بين الإسلام
والتصديق، وقرن المجاهدة بالمشاهدة، وصار غيبه شهادة؛ فهو الكمال. فكان الإسلام مبدأ والإيمان
وسطا والإحسان كمالا، وعلى هذا شمل لفظ المسلمين: التاجي والمالك".

المجوس³ بهم، لأنّ لهم شبهة كتاب؛ وإمّا أن يقولوا بنبوّة المتنبّي كالماتويّة¹ وغيرهم. وإمّا أن ينكروا النبوّة؛ فإمّا أن يقولوا بالفاعل المختار أو [أن] لا يقولوا به. والأوّلون: منهم من

¹ يقول الشهرستاني في كتاب الملل والنحل (ج2/ص210 إلى ص219): "هاد الرّجل: أي رجع وتاب. وإمّا لزمهم هذا الاسم لقول موسى -عليه السّلام-: "إنّا هدنا إليك": أي رجعنا ونضّرّعنا. وهم أمة موسى -عليه السّلام- وكتّابهم التّوراة، وهو أوّل كتاب نزل من السّماء... واليهود تدّعي أنّ الشّريعة لا تكون إلّا واحدة، وهي ابتدأت بموسى -عليه السّلام- وتمّت به، فلم تكن قبله شريعة إلّا حدود عقلية وأحكام مصلحية... ومساائلهم تدور على جواز التّسخ ومنعه، وعلى التشبيه ونفيه، والقول بالقدر والجبر، وتجويز الرّجعة واستحالتها... وأشهر فرق اليهود هي: العنانية، العيسوية، المقاربة واليوزعانية، السّامرة"

² المعهود في عصرنا استعمال لفظ: مسيحي. ولكنّ التّصوّر القرآنيّة والحديث لا تذكر غير لفظ: نصريّ، نصارى. وقد اختلف كثيرا في معرفة إذا كانت مشتقة أو منقولة عن صفة أو معرفة. فأرجعها البعض إلى "نصريّ" نسبة إلى ناصرة، أو إلى "أنصاري"، باعتبار أنّ الحواريّين أنصار الله كما جاء في القرآن الكريم، وأرجعها آخرون -كالزّنجشيري- إلى نصران ونصرانة، بمعنى أنّهم نصروا المسيح. وفي موسوعة الدين والأخلاق (ج3/ص574) لفظة "نصرانية" و"نصاري" تطلق في العربيّة على أتباع المسيح. يرى بعض المستشرقين أنّها من أصل سريانيّ هو: نصرويو Nosroyo ونصرايا Nasraya. ويرى البعض الآخر أنّها من Nazarenes التسمية العبرانية التي أطلقها اليهود على من أتبع ديانة المسيح.

انظر: تفسير الرّازي، ج3/ص105؛ الفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام لجواد علي، ج6/ص586؛ قاموس Hughes الإسلامي، ص431؛ الموسوعة المختصرة للإسلام بإشراف هـ. جب، ص440 إلى ص444.

³ في موسوعة الإسلام المختصرة (ج1/ص298): "اللفظة مرّت قبل وصولها إلى اللّغة العربيّة بنقل من اللّغة الفارسيّة إلى الآرامية". واللفظة وردت في القرآن الكريم في الآية 17 من سورة الحجّ. وفي تاج العروس (ج4/ص245): "المجوسية دين قديم، وإمّا زرادشت جدّده وأظهره وزاد فيه، قاله شيخنا، قال: هو معرّب أصله منج كوش معرّب مجوس". ومساائل المجوس، كما يذكر الشهرستاني في الملل (ج1/ص232) تدور على قاعدتين اثنتين: أوّلهما: بيان سبب امتزاج التّور بالظّلّمة؛ وثانيهما: بيان خلاص التّور من الظّلّمة. وجعلوا الامتزاج مبدأ والخلاص معادا. وقد قسّمها إلى ثلاث جماعات:

أثبت معبوداً متوسطاً، وهم الصّابئة² وعبداء الأصنام¹. ومنهم مَن أباه، وهم البراهمة² الخَلَص. وأمّا منكرو الفاعل المختار، منهم مَن أثبت علّة موجبة، وهم الفلاسفة الإلهيون³؛ ومنهم مَن نفاه، وهم الدّهريّة الخَلَص⁴ الطّبيعيّون.

الكبومرّية: الذين أثبتوا أصلين: يزدان وأهرمن، والأوّل أزليّ والثاني محدث. والزّروانيّة: قالوا: إنّ الله أبدع أشخاصاً من نور كلّها روحانيّة نورانيّة ربّانيّة، ولكنّ الشّخص الأعظم الذي اسمه زروان شكّ في شيء من الأشياء، فحدث أهرمن الشّيطان، يعني إبليس. والزّرادشتيّة.

¹ هو دين استحدثه ماني من التّصاريّة والمجوسيّة. وهو ماني بن قاتك - أو فتق -، ولد في مسين بابل سنة 215 م أو 216 م. وظهر في زمان سابور بن زردسير أو أردشير، وقتله بهرام بن هرمز بن سابور سنة 279 م. وينتسب إلى أسرة إرانيّة عربيّة، فأمه وأبوه من العائلة الأشكانيّة (انظر: إيران في عهد السّاسانيّين لكرستنسن، ص171). وقال ماني بأصلين قديمين: التور والظلمة. وقيل إنّهُ أخذ عن المسيحيّة قولها بالتثليث. فالإله عنده مزيج من "العظيم الأوّل" و"الرّجل" و"أمّ الحياة". وفي التّصوص التي حفظت عن المانويّة عبارات مأخوذة عن الأنجيل (انظر: نفس المرجع، نفس الصّفحة). ويقول ماني بالتناسخ أيضاً. وقد أضرب ابن التّلم في ذكر تفاصيل مذهبه. كما وضع الشّهريستانيّ جدولاً للمقارنة بين الشّر والخير في الجوهر والنفس والفعل والحيز والأجناس والصفات.

انظر: نشهرستاني، (كيلياني) ج1/ص244 و(بدران) ج1/ص234؛ التّبصير، ص136؛ التّنبية للملعي، ص90؛ المنيّة، ص60؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج1/ص194؛ الفهرست، ص391؛ تاريخ الفلسفة اليونانيّة، ص258 إلى ص260؛ مروج الذهب، ج1/ص250-251.

² قد وردت هذه اللفظة في القرآن الكريم ثلاث مرّات: في سورة البقرة آية رقم 62، وفي سورة المائدة، آية رقم 69، وفي سورة الحجّ الآية رقم 17. "صبأ" همزة الجمهور إلّا نافع. فمن همزه جعله من صبأت التحوم إذا طلعت. ومن لم يهمزه جعله من صبا يصبو إذا مال. فالصّابئيّ في اللّغة من خرج أو مال من دين إلى دين. ولهذا كانت تقول العرب لمن أسلم قد صبا. فالصّابئون قد خرجوا من دين أهل الكتاب (انظر: تفسير الطّبري، ج3/ص370). وفي التّفسير الكبير للإمام الرّازي (ج3/ص105): ونسفسرّين في تفسير مذهبهم أقوال: أحدها: قال مجاهد والحسن: هم طائفة من المجوس واليهود لا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نسائهم. وثانيها: قال قتادة: هم قوم يعبدون الملائكة ويصلّون إلى الشّمس كلّ يوم خمس صلوات. وثالثها، وهو الأقرب: أنّهم قوم يعبدون الكواكب. وهم قوم يقولون: إنّ مدبّر هذا العالم وخالفه هذه الكواكب السّبعة والتّحوم. فهم، على هذا، عبدة الكواكب. ويذكر

سامي الشَّار نقلا عن البيروني أَنَّ الصَّابئة تسمّوا باسم الصَّابئة أيام المأمون "بفتوى شيخ فقيه من أهل حرّان حتّى ينحوا من القتل". فقد تنبّه البيروني أَنَّ هؤلاء الحرّانيّة ليسوا هم الصَّابئة على وجه الحقيقة، بل هم المنسّمون في الكتب "بالحنفاء الوثنيّة". ويذكر البيروني أَنَّ اسمهم مشتقّ من هارون بن ترح أخي إبراهيم -عليه السّلام-، وأنّ إبراهيم التّيمي قد ظهر فيهم. أمّا الصَّابئة على وجه الحقيقة، فإنّهم هم الذين تخلّفوا ببابل من حملة الأسباط في أيام كورش ووضعوا مذهبا ممتزجا من اليهوديّة والمجوسيّة ويشبّههم بالسّامرة في فلسطين، ويحدّد أماكنهم في واسط وسواد العراق، ويقرّر أنّهم يخالفون الحرّانيّة وينهاجون مذهبهم ولا يوافقونهم إلّا في أشياء قليلة. إذن هناك مذهبان: الحرّانيّة والصَّابئة الحقيقيّة. وقد لاحظ البيروني أَنَّ الحرّانيّين يتّجهون في صلاحهم تجاه القطب الجنوبي، والصَّابئة تجاه القطب الشمالي. وقد بادت الفرقة الأولى وبقيت الثّانية". وقد قابل الشّهريستاني بين آراء الصَّابئة وآراء الحنفيّة في حوار الحنفيّة في حوار طويل بين الفرقتين، واعتبر الحرّانيّة من الصَّابئة وعرض لأرائهم.

انظر: الشّهريستاني، (طبعة كيلاني)، ج2/ص5 إلى ص57، و(طبعة بدران) ص6 إلى ص61؛ التّيسير والميّنة، ص67؛ مروج الدّهب، ج1/ص223؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج1/ص213 إلى ص219؛ الشّهريست، ص383 إلى ص391؛ الموسوعة المختصرة للإسلام، ص477-478.

¹ يقول الشّهريستاني في كتاب الملل والنحل (ج2/ص259 إلى ص262): "اعلم أنّ الأصناف التي ذكرنا مذهبهم يرجعون في آخر الأمر إلى عبادة الأصنام، إذ كان لا يستمرّ لهم طريقة إلّا بشخص حاضر، ينظرون إليه ويعكفون عليه. وعن هذا اتخذ أصحاب الرّوحانيّات والكواكب أصناما زعموا أنّها على صورتها... لكنّ القوم لما عكفوا على التوجّه إليها، كان عكوفهم ذلك عبادة، وطلبهم الخواص منها إثبات إحيّة لها، وعن هذا كانوا يقولون: "ما نعبدهم إلّا ليقربونا إلى الله زلفى"، فقد كانوا مقتصرين على صورها في اعتقاد الرّبوبيّة والإلهيّة لما تعدّوا عنها إلى ربّ الأرباب. ومن أشهر فرق عبدة الأصنام: المهاكاليّة، البركسيكيّة، الدهكيّة، الجلهكيّة (أي عبّاد الماء)، الأكنواطريّة (أي عبّاد النّار).

² يقول الشّهريستاني في كتاب الملل والنحل (ج2/ص251 إلى ص252): "من الناس من يظنّ أنّهم سمّوا براهمة لانتسابهم إلى إبراهيم -عليه السّلام-، وذلك خطأ. فإنّ هؤلاء هم المخصوصون بنفي التّبوات أصلا ورأسا، فكيف يقولون بإبراهيم -عليه السّلام-؟ والقوم الذين اعتقدوا نبوّة إبراهيم -عليه السّلام- من أهل الهند فهم التّنوّة منهم القائلون بالتّور والظّلمة على رأي أصحاب الاثني... وهؤلاء البراهمة إنّما انتسبوا إلى رجل منهم يُقال له براهم، وقد مهّد لهم نفي التّبوات أصلا، وقرّر استحالة

وغرضنا من هذا الكتاب أن نأتي على شرح أقوال هذه الفرق. وقبل الخوض فيه لا بد من ذكر الاختلافات في العلوم الضرورية والنظرية في فصول.

ذلك... ثم إن البراهمة تفرقوا أصنافا، فمنهم أصحاب البددة، ومنهم أصحاب الفكرة، ومنهم أصحاب التناسخ¹.

¹ راجع ما يقوله الشهرستاني بشأن الفلاسفة الإلهيين في كتاب الملل والنحل (ج2/ص3).
² مذهب الدهرية من زرفان، زروان-دهر، الذي صار، كما في الأخبار المأثورة، دينا ظاهرا يجاهر الناس بالاعتراف به في عهد يزدجرد الثاني من الدولة الساسانية (438-457 م)، هو أعظم من ذلك تأثيرا في المفكرين الذين لا يتصل تفكيرهم بالدين. في هذا المذهب ألغيت النظرة الاثنية للكون، وذلك بأن جعل الزمان الذي لا نهاية له هو المبدأ الأسمى، واعتبر هو عين القدر أو الفلك الأعظم أو حركة الأفلاك؛ وقد نال هذا المذهب الجديد إعجاب أهل النظر الفلسفي، فنبأ مكانا بارزا في الأدب الفارسي وفي الآراء الشعبية تحت ستار الإسلام أو من غير ستار؛ ولكن متكلمي الإسلام أنكروه إنكارهم للمادية والكفر بالله الخالق وما إليهما. ويسمى أصحاب الدهر بالماديين أو الحسينيين أو منكري الخالق أو أهل التناسخ أو نحو ذلك من الأسماء، ولكننا لا نعرف عن آرائهم شيئا أدق من هذا. يقول الغزالي في المنقذ من الضلال عند كلامه عن أصناف الفلاسفة إن الدهريين: "طائفة من الأقدمين جحدوا الصانع المدبر العالم القادر، وزعموا أن العالم لم يزل موجودا كذلك بنفسه لا بصانع، ولم يزل الحيوان من التطفة، والتطفة من الحيوان، كذلك كان وكذلك يكون أبدا؛ وهؤلاء هم الزنادقة". أما الشهرستاني (الملل، ص74 من الجزء الثاني من طبعة القاهرة 1347 هـ. على هامش الفصل لابن حزم)، فهو في إحصائه لأهل الأهواء والنحل المقابلين لأهل الديانات يقول عن طائفة يسميهم الطبيعيين الدهريين إنهم معطلة لا اعتقاد لهم بشيء ولا يؤمنون بالمعاد وينكرون كل ما وراء المحسوس، ولا يشنون معقولا، وإن كان يقول في موضع آخر (ص76) إن الطبيعيين الدهريين يقولون بالمحسوس وينكرون المعقول، على حين أن الفلاسفة الدهريين يقولون بالمحسوس والمعقول وينكرون الحدود والأحكام، وأقدم كلام عن الدهرية ما يقوله الجاحظ في كتاب الحيوان (ج7/ص5-6 من طبعة القاهرة 1324 هـ.-1906 م) من أنهم ينكرون الخالق والتبوت والبعث والثواب والعقاب، ويرذون كل شيء إلى فعل الأفلاك، ولا يعرفون خيرا ولا شرا سوى اللذة والمنفعة.

انظر: مادة "دهرية" في دائرة المعارف الإسلامية؛ الشهرستاني، الملل والنحل، المجلد الثاني، ص3-4. تحقيق محسن سيد كيلاني. دار المعرفة. بيروت. 1961.

الفصل الأول في أقاويل السّوفسطائيّة¹

أظهر الأشياء عندنا أمران:

- [أحدهما]: البديهيّات: بأنّ كلّ شيء إمّا أن يكون، وإمّا أن لا يكون.
- وثانيهما: العلم بالاحسوسات، وتلتحق به الوجدانيّات، كما نجد في أنفسنا من الجوع والشبع، والحزن والفرح.
- واختلف فيهما الناس على أربعة أقوال، لأنّهم إمّا أن يعترفوا بهما، أو بالبديهيّات دون الحسيّات، أو بالعكس؛ أو [أن] لا يعترفوا بواحد منهما².
- أما الفريق الأوّل، فيُقال لهم: السّوفسطائيّة. والبحث عن أحوالهم من وجوه:

¹ السّوفسطائيّة جملة من النظريّات أو المواقف العقليّة المشتركة بين كبار السّفسطائيّين كبروتاغوراس وغورجياس وبروديكوس وهيبياس وغيرهم. وأصل لفظ السّفسطة في اليونانيّة سوفيسما، وهو مشتقّ من لفظ سوفوس، ومعناه الحكيم والحاذاق. والسّفسطة عند الفلاسفة هي الحكمة المموّهة، وعند المنطقيّين هي القياس المركّب من الوهميّات. والغرض منه تخليط الخصم وإسكاته. وتطلق لفظة السّفسطائيّة أيضا على كلّ فلسفة ضعيفة الأساس، متهافئة المبادئ، كفلسفة الرّيبّيّين الذين ينكرون الحسيّات والبديهيّات وغيرها، وتنقسم إلى ثلاث فرق: اللاّدريّة، والعناديّة، والعنديّة.

انظر: المعجم الفلسفيّ لجميل صليبا، ج 1/ ص 658 إلى ص 660؛ كشّاف اصطلاحات الفنون للفتّانوي.

² أضاف النّاسخ في الهامش: "لعله هكذا كما يريد السيّاق: "إمّا لا يعترفوا بهما، أو بالبديهيّات دون الحسيّات، أو بالعكس؛ أو يعترفوا بهما".

الأول : بشرح¹ فرقههم:

فنقول: الذي لا يعترف بوجود البديهيّات والحسيّات إمّا أن يدّعي العلم بَعْدَهما أو لا يدّعي العلم بَعْدَهما، كما لا يدّعي العلم بوجودهما، لكنّه يتوقّف فيهما. فالأولون ملقّبون بالعناديّة²، لأنّ قوله: "لا علم" مناقضة. والثّانون³ ملقّبون باللا أدريّة⁴ والمتشكّكة⁵ وأصحاب الحيرة؛ ومدار قولهم على أمرين:

– أحدهما: القدح في المحسوسات: وهو من وجهين:

- * الأول: أنّ الثّائم قد يجرّم في نومه بما يشاهده ثمّ يبيّن⁶ له في اليقظة كذب [أ=3] ذلك الجزم⁷. وإذا جاز ذلك، فلم لا يجوز مثله في اليقظة؟
- * الثّاني: أنّ التّظنّ قد يدرك الكبير صغيراً، كالجسم العظيم إذا بُعد⁸؛ ونرى⁹ الصّغير كبيراً، كما نرى¹ (نار)² السّراج عظيمة إذا قربت³؛ وكما نرى العنبة في الماء كالإحاطة؛

¹ مضموسة في الأصل.

² هي إحدى المدارس السّفسطائيّة. والعناديّون هم الذين يعاندون ويدّعون أنّهم جازمون بأن لا موجود أصلاً، كأنّ الحقائق عندهم سراب يحسبه الظّمان ماء وليس لها ثبوت.

انظر: المعجم الفلسفي لجميل صليبا، ج1/ص660؛ كتشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي.

³ في الأصل: الثّاني.

⁴ في الأصل: الادريه. وهي إحدى المدارس السّفسطائيّة. واللاأدريّون هم القائلون بالتوقّف في الوجود كلّ شيء وعلمه.

انظر: المعجم الفلسفي لجميل صليبا، ج1/ص660؛ كتشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي.

⁵ في الأصل: المتشكّكة.

⁶ في الأصل: يبيّن.

⁷ في الأصل: الجزم.

⁸ غير مقروءة في الأصل.

⁹ في الأصل: قر.

كالإحاطة؛ وكما إذا قَرَبْنَا⁴ حلقة الخاتم إلى العين، فإننا نراها كالغوار؛ وكما نرى الجسم الصغير في الضباب عظيمًا، كالشمس فإننا نراها عند طلوعها وغروبها أعظم. وقد يُدرك الواحد اثنين، كما إذا غمزنا بإحدى العينين ونظرنا إلى القمر، فإننا نراه قمرين. وقد ننظر في الماء فنرى (فيه)⁵ قمرًا عند طلوع القمر، وعلى السماء آخر، مع أن الموجود ليس إلا واحدًا. وقد نرى الأشياء شيئًا واحدًا، كالرحاء إذا أخرجنا من مركزها إلى محيطها خطوطًا كبيرة بألوان مختلفة، فإذا استدارت سريعًا، رأيناها لموتًا واحدًا، كأنه ممتزج من كل تلك الألوان. وكذلك يشبه علينا الخطاب باللحية حتى نراها⁶ شيئًا واحدًا. وقد نرى المعلوم موجودًا كالسراب، وكالكثير مما يفعله أصحاب خفة اليد. وكما نرى القطرة النازلة كالخط المستقيم، والنقطة التي تُدار بسرعة كالدائرة، وكالصّور التي يتغيّلها المرضي، بل الصّور التي يتغيّلها الصّحيح الخائف في الظلمة. ونرى المتحرّك ساكنًا كالسّفن؛ والسّاكن متحرّكًا كراكب السفينة، فإنّه يرى ما قرب منه من الشّطّ متحرّكًا إلى خلاف جهته، وما بَعْدَ عنه إليها ساكنًا. وقد نرى المتحرّك إلى جهته متحرّكًا إلى خلاف تلك الجهة⁷. فإنّ المتحرّك إلى جهة يرى الكواكب متحركة إليها. وقد نرى القمر كالسّاكن إلى العالِي⁸، وإن كان سائرًا إلى غير جهته؛ ونرى المستقيم معوجًا كالأشجار التي تكون على طرق الماء وقائما⁹ منكوسة. ولا ندرك الكواكب نهارًا عند طلوع الشمس، وندرَكها إذا كُنَّا¹ في

¹ في الأصل: ترى.

² أضاف التاسخ كلمة القار في الهامش.

³ في الأصل: بعدت.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

⁵ أضاف التاسخ كلمة فيه في الهامش.

⁶ في الأصل: نراها.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

⁸ غير مقروءة في الأصل.

⁹ غير مقروءة في الأصل.

بئر عميقة. وندرك الهيئات التي في البيوت إذا وقع الضوء في بعض ثقبها²، وإن كنا لا نراها في الضوء الخالص والظل الخالص؛ ونرى الوجه طويلاً عريضاً (معوجاً)³ بحسب اختلاف الجسم المتقبل الذي ينظر إليه.

وكل ذلك يدل على أنه لا يجوز العويل على مجرد الحسن.

- ثانيهما⁴: القدح في البديهيات: وذلك من وجهين:

* الأول: أن هاهنا قضايا يدعي بعض الفرق أنها بديهيّة⁵، ويدعي الآخرون أنها كاذبة. وكذلك يقتضي وقوع الخلاف في الضروريات. فإذا كان [ذلك] كذلك، لم يمكن الاعتماد في تصحيحها على مجرد شهادة الفكر⁶، لأنها [أ=3ظ] حاصلة في القضايا الكاذبة، بل لا بدّ من تمييز الحق فيها عن الباطل بالنظر؛ لكنّ النظر هو موقف على الضروريّ، فيلزم الدور.

* الثاني: أنهم وجدوا مسائل تعارضت الأدلة فيها نفيًا وإثباتًا، كمسألة الجزء⁷ والزمان والمكان، فإنّ في كلّ طرفي التقبض أدلة قويّة لا يمكن القدح فيها، ولا بدّ وأن يكون ذلك لكذب شيء⁸ من المقدمات التي عنها تركيب تلك الأدلة، مع أننا نجد الاعتقاد الضروريّ حاصلاً في صحتها. وذلك يقتضي ارتفاع الثقة عن الضروريات. فهذا هو المأخذ لهؤلاء.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

وردت كلمة: معوجاً مضافة في الهامش.

⁴ في الأصل: ثانيها.

⁵ في الأصل: بديهة.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ هكذا في الأصل، ولعلّها: الحدة.

⁸ غير مقروءة في الأصل.

وهاهنا للسّوفسطائية فرقة ثالثة، وهي التي زعمت أنّه ليس للأشياء حقيقة واحدة في أنفسها؛ بل حقيقتها عند كلّ قوم على حسب ما يعتقدونها؛ كالخلّ الذي تعيش¹ فيه دودة، فإن طرح فيه غيرها ماتت؛ واللّيل يصير فيه الخفّاش دون سائر الحيوانات، والنّهار بالعكس؛ والبش تغتذي به القارة ويموت به غيرها؛ والنّار يعيش فيها السّمندل دون غيره.

الوجه الثّاني:

اختلف المتكلّمون في أنّ هؤلاء السّوفسطائية هل كانوا موجودين أم لا؟ فمنهم من أنكر وجودهم، وقوم زعموا أنّه يستحيل أن² يشكّ الإنسان العاقل في وجوده، ووجود أحواله من أله ولذّته. وكيف يمكن أن يكون شاكّا في هذه الأشياء مع ما يشاهده من كونه طالبًا للمنافع وهاربًا عن المضارّ، ويميّز بين الأمرين؟ بل هذه المقالة مقدّرة مفروضة، فرضها أصحاب النّظر ليعرفوا ما يمكن أن يُقال فيها وعليها.

ومنهم من قال إنّهم موجودون. حكى يحيى النّحوي³ في تفسيره/يساغوجي¹ أنّ قومًا جحدوا العلم والمعرفة. وقال القاضي عبد الجبار بن أحمد²: هؤلاء لا ينكرون اعتقادهم في وجود الأشياء، لكنّه اشتبه عليهم العلم وغلبه³ الظّنّ، فظنّوا أنّ العلوم التي لهم ظنون.

¹ في الأصل: يعيش.

² في الأصل: أنّه.

³ يقول عنه ابن التّدم في انْفَهَرست: "كان يحيى تلميذ بسواري وكان أسقفًا في بعض الكنائس بمصر، ويعتقد مذهب النّصارى اليهقيّة، ثمّ رجع عمّا يعتقد النّصارى في التّليث، فاجتمعت الأساقفة وناظرته، فغلبهم، واستعطفته وأنسته وسأله الرّجوع عمّا هو عليه وترك إظهاره، فأقام على ما كان عليه وأبى أن يرجع فأسقطوه وعاش إلى أن فتحت مصر على يدي عمرو بن العاص، فدخل إليه وأكرمه ورأى له موضعًا. وقد فسّر كتب أرسطوطاليس. وله من الكتب، بعد ذلك، كتاب الردّ على بركلس، ثمان عشرة مقالة؛ كتاب في أنّ كلّ جسم متناهي قوّته متناهية؛ كتاب الردّ على أرسطوطاليس ستّ مقالات؛ كتاب تفسير ما قال أرسطوطاليس؛ مقالة يرّد فيها على نسطورس؛

الوجه الثالث :

اختلفوا في أنهم هل يُناظرون⁴ أم لا؟

كتاب يردّ فيه على قوم لا يعترفون، مقالتان ومقالة أخرى يردّ فيها على قوم آخر؛ وله تفسير شيء من كتب جالينوس في الطب. وذكر يحيى التحوي في المقالة الرابعة من تفسيره لكتاب التّسماع الطّبيعي في الكلام في الزّمان مثلاً قال فيه: "مثل سنتنا هذه، وهي سنة 443 هـ. لدقلطيانوس القبطي". وقد يجوز أن يكون فسّر هذا الكتاب في صدر عمره، لأنّه كان في أيام عمرو بن العاص. حول ترجمته انظر: المرجع المذكور، ص354-355. بيروت. د. ت.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² هو القاضي عبد الجبار بن أحمد الحمداني الأسد أبادي، وهو الذي تلقّبه المعتزلة قاضي القضاة، ولا يطلقون هذا اللقب على سواه. كان شافعيّاً. وقد تنقّل بين الريّ وبغداد والبصرة، وفيها تحوّل عن مذهب الأشاعرة إلى مذهب الاعتزال. عيّنه الصّاحب قاضياً للقضاة منذ عام 367 هـ.، و بقي به حتّى عزله فخر الدّولة بعد وفاة الصّاحب عام 385 هـ. و صودرت أمواله. أخذ الحديث عن جمع، وشيوخه في الاعتزال: أبو إسحاق ابن عيّاش وأبو عبد الله الحسين بن علي البصري. توفّي سنة 415 هـ. ودفن في داره بالريّ. له مؤلّفات تشكّل أهمية كبرى في دراسة الفكر الاعتزالي، منها: تثبيت دلائل النّبوة، والعمد، والمغني، وتقرّبه القرآن عن المطاعن، والمحيط بالتكليف، وشرح الأصول الخمسة، وطبقات المعتزلة... إلخ.

حول ترجمته راجع: تاريخ بغداد، ج 11/ص 113 إلى ص 115؛ ميزان الاعتدال، ج 2/ص 91؛ طبقات الشافعية للسبكي، ج 3/ص 219-220؛ شذرات اللّعب، ج 3/ص 203؛ مرآة الجنان، ج 3/ص 29؛ كشف الظنون، ص 1107؛ هدية العارفين، ج 1/ص 484 إلى ص 498؛ في علم الكلام، ج 1/ص 332 إلى ص 347؛ معجم المؤلّفين، ج 5/ص 78؛ لسان الميزان، ج 3/ص 376 إلى ص 413.

³ في الأصل: يغلبه.

⁴ في الأصل: ينظرون.

قال مولانا أفضل العالم -رضي الله عنه- محمد بن عمر الرّازي¹: "عندي أنهم لا يُنَظَرُون، لأنّ الاستدلال حاصله يرجع إلى استخراج مجهول من معلوم؛ فَمَنْ أنكر المعلوم

¹ هو أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن بن عليّ التيمي البكري الطبرستاني الأصل الرّازي المولّد، الملقّب فخر الدّين، المعروف بابن الخطيب، الفقيه الشافعي. فاق أهل زمانه في علم الكلام والمعقولات وعلم الأوائل. له التصانيف المفيدة في فنون عديدة، منها تفسير القرآن الكريم لم يكمله؛ ومنها في علم الكلام المطالب العالية، ونهاية العقول، وكتاب الأربعين، والمحصل، وكتاب البيان والبرهان في الردّ على أهل الزيغ والطغيان، وكتاب المباحث العماديّة في المطالب المعادية، وكتاب تهذيب الدلائل وعيون المسائل، وكتاب تحصيل الحقّ، وكتاب الزبدة، والعالم...؛ وفي أصول الفقه: المحصول، والعالم؛ وفي الحكمة: الملخص، وشرح الإشارات لابن سينا، وشرح عيون الحكمة...؛ وفي الطلسمات: السرّ المكتوم، وشرح أسماء الله الحسنى. ويقال إنّ له شرح المفصل في التحوّل للزمخشري، وشرح الوجيز في الفقه للغزالي، وشرح سقط الزند للمعريّ، وله مختصر في الإعجاز، ومواخذات جيّدة على التحاة، وله طريقة في الخلاف، وله في الطبّ شرح الكلّيات للقانون، وصنّف في علم الفراسة، وله مصنّف في مناقب الشافعي.

وكان مبدأ اشتغاله على والده إلى أن مات؛ ثمّ قصد الكمال السّماني، واشتغل عليه مدّة؛ ثمّ عاد إلى الرّبيّ، واشتغل على المجد الجيلي؛ ولَمَّا طلب المجد الجيلي إلى مراغة ليدرسّ بها صحبه فخر الدّين المذكور إليها، وقرأ عليه مدّة طويلة علم الكلام والحكمة؛ ثمّ قصد خوارزم، وقد تميّز في العلوم؛ فجرى بينه وبين أهلها كلام فيما يرجع إلى المذهب والاعتقاد؛ فأخرج من البلد؛ فقصد ما وراء النهر، فجرى له أيضًا هناك ما جرى له في خوارزم؛ فعاد إلى الرّبيّ، وكان بها طبيب حاذق له ثروة ونعمة، وكان للطبيب ابتنان، ولفخر الدين ابنان، فمرض الطّبيب وأيقن بالموت، فزوّج ابنته لولدي فخر الدّين، ومات الطّبيب فاستولى فخر الدّين على جميع أمواله، فمنّ ثمّ كانت له النّعمة، ولازم الأسفار، وعامل شهاب الدّين الغوري صاحب غزنة في جملة من المال، ثمّ مضى إليه لاستيفاء حقّه منه، فبالغ في إكرامه والإنعام عليه، وحصل له من جهته مال طائل، وعاد إلى خراسان، واتّصل بالسّلطان محمد بن تكش المعروف بخوارزم شاه، وحظي عنده، ونال أسنى المراتب، ولم يبلغ أحد مثله. وذكر فخر الدّين في كتابه تحصيل الحقّ أنّه اشتغل في علم الأصول على والده ضياء الدّين عمر. وأمّا اشتغاله في المذهب، فإنّه اشتغل على والده. وكانت ولادة فخر الدّين في 25 من شهر رمضان سنة 544 هـ -وقيل

أصلاً، كيف يمكن الإثبات عليه؟ بل لا يُستبعد لهم، لو كان لهم شكوك، نسعى في حلّ شكوكهم".

أمّا الفريق الثّاني، وهم المعترفون بالبدهيّات لا بالحسيّات فقط، فقد نقل الحسن [4=4 و] بن موسى¹ عن أفلاطون²، وأرسطوطاليس¹، وبطليموس²، وجالينوس³ أنّ اليقينيّات

543 هـ - بالرّي. وتوفي يوم الاثنين سنة 606 هـ بمدينة هراة. ودفن آخر النهار في الجبل المصائب لقرية مرداخان.

قال ابن خلكان : ورأيت له وصيّة أملاها في مرض موته على أحد تلامذته تدلّ على حسن العقيدة. حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وقيّات الأعيان، ج 4/ص 248 إلى ص 252؛ طبقات السبكي، ج 5/ص 33؛ ذيل الروضتين، ص 68؛ مختصر ابن العري، ص 240؛ الوافي، ج 4/ص 248؛ ابن أبي أصيبعة، ج 2/ص 23؛ لسان الميزان، ج 4/ص 246؛ طبقات الحسي، ص 82؛ عمر الذهبي، ج 5/ص 18؛ الشّذرات، ج 5/ص 21.

¹ هو أبو محمّد الحسن بن موسى التّونجي. برز في علوم الفلك والفلسفة والكلام والطّبيعة والإلهيّات. ومن أهمّ كتبه فرق الشّيعه، وله نقوض على بعض كتب المعتزلة. عاش في القرن الثّالث وأدرك أوائل الرّابع.

حول ترجمته راجع: مقدّمة كتاب فرق الشّيعه للتّونجي.

² يقول ابن التّلم في المهرست: "من كتاب فلوطرخس: أفلاطون بن أرسطن، و معناه: الفصيح. وذكر ثاون أنّ أباه يقال له أسطرون، وأنّه كان من أشرف اليونانيّين. وكان في قدم أمره يميل إلى الشّعري، فأخذ منه بحظّ عظيم، ثمّ حضر مجلس سقراط فرآه يثلب الشّعري فتركه، ثمّ انتقل إلى قول فيثاغورس في الأشياء المعقولة. وعاش فيما يقال إحدى وثمانين سنة. وعنه أخذ أرسطوطاليس وخلفه بعد موته. وقال إسحاق أنّه أخذ عن بقراط. وتوفيّ أفلاطون في السنّة التي ولد فيها الإسكندر، وهي السنّة الثّالثة عشر من ملك لاوخوس وخلفه أرسطوطاليس، وكان الملك في ذلك الوقت بمقدونية فيلبس أبو الإسكندر. من خطّ إسحاق: عاش أفلاطون ثمانين سنة. ما ألّفه من الكتب، على ما ألّفه ثاون ورثيه، كتاب السّياسة، كتاب التّواميس. قال ثاون : و أفلاطون يجعل كتبه أقوالاً يحكيها عن قوم، و يسمّي ذلك الكتاب باسم المصنّف له. فمن ذلك قول سّماء تالجيس في الفلسفة، قول سّماء لائمس في الشّجاعة، قول سّماء خرميس في العقّة، قولان سّماهما القيادس في الجميل... حول ترجمته راجع: المرجع المذكور، ص 245-246. بيروت. د. ت.

¹ في الأصل: أرسطاطاليس.

وهو الفيلسوف اليوناني المشهور عند فلاسفة الإسلام باسم المعلم الأول. ولد سنة 384 ق. م. وتوفي سنة 322 ق. م. من مصنفاته: المقولات والعبارة والقياس والبرهان والجدل والأغاليط والسماع الطبيعي والميتافيزيقا (ما بعد الطبيعة) والأخلاق إلى نيقوماخوس والخطابة والشعر... كان صاحب مدرسة فلسفية في الأنطولوجيا، والمعرفة، والأخلاق، والسياسة، ظل تأثيرها حتى قيام الفلسفة الحديثة مع ريني ديكارت.

حول ترجمته راجع: تاريخ الفلسفة اليونانية ليوسف كرم، تاريخ الفكر الفلسفي لمحمد علي أبو ريّان؛ أرسطو لعبد الرحمن بدوي؛ تاريخ الفلسفة اليونانية لمحمد عبد الرحمن مرجبا.

² هو صاحب كتاب المجسطي، عاش في أيام أديانوس وأنونينوس، وفي زمانهم رصد الكواكب، ولأحدهما عمل كتاب المجسطي. وهو أول من عمل الأسطرلاب الكروي والآلات التحويمية والمقاييس والأرصاد. ويقال إنه رصد التحوم قبله جماعة منهم أبرخس، وقيل إنه أستاذه وعنه أخذ، والرصد لا يتم إلا بالآلة، فالمبتدئ بالرصد هو صانع الآلة. والكلام على كتاب المجسطي. وأول من عني بتفسيره وإخراجه إلى العربية: يحيى بن خالد بن برمك، ففسره له جماعة فلم يتقنوه؛ ولم يرض ذلك، فندب لتفسيره أبا حسان وسلم صاحب بيت الحكمة فأتقناه واجتهدا في تصحيحه بعد أن أحضرا التقلة اليهوديين، فاختبرا نقلهم وأخذوا بأفصح وأصحّه. وقد قيل أن الحجاج بن مطر نقله أيضا. وله من الكتب بعد ذلك كتاب الأربعة، كتاب الموالي، كتاب الحرب والقتال، كتاب في الأسراء والمحوسين، كتاب في أسر السعد واصلتها، كتاب المرض وشرب الدواء، كتاب اقتصاص أحوال الكواكب... حول ترجمته راجع: الفهرست لابن التلم، ص 267-268. بيروت. د. ت.

³ ظهر جالينوس بعد ستمائة وخمس وستين سنة من وفاة بقراط، وانتهت إليه الرئاسة في عصره. وهو الثامن من الرؤساء الذين أولهم أسقليدس مخترع الطب. وكان معلّم جالينوس: أرمينيوس الرومي. وأخذ عن أغلوقن، وله إليه مقالات، وبينهما مناظرات. وقيل: كان جالينوس في أيام ملوك الطوائف في أيام قباز بن سابور بن أشغان. وكان جالينوس وجيها عند الملوك كثير الوفادة عليها، كثير الثقل في البلدان، وأكثر أسفاره إلى مدينة رومية. وكان جالينوس كثيرا ما يلتقي مع الإسكندر الأفروديسي. وكان الإسكندر يلقبه برأس البخل لعظم اسه. وقد نقل إلى العربية أكثر من سبعين كتابا لجالينوس على حدّ الكشف الذي حدّده ابن التلم في الفهرست. وتوفي جالينوس أيضا في أيام ملوك الطوائف،

هي المقولات لا المحسوسات. وكذلك زعم أرسطو في كتاب البرهان أنه لا حدّ للفاسدات ولا برهان عليها.

توجيه هذه المقالة من ثلاثة¹ أوجه:

* الأول: أن الأغلاط المذكورة في الحواس لا يتميز الحق فيها عن الباطل إلا بغير الحس. فإذا² لا اعتماد على الحس الساذج.

* الثاني: أن المحسوسات متغيرة، وإنما لا يشعر³ الحس بتلك التغيرات لكثرتها واستمرارها. ومتى كانت في أنفسها متغيرة، لم يكن الاعتقاد فيها باقياً.

* الثالث: المقدمات المستعملة في العلوم: الكلّيات، والحس لا يعطيها⁴، لأن الحس لا يخرى⁵ إلا عن حال المحسوس، والمحسوس لا بد وأن يكون شيئاً معيّنًا. فالحس يخرى أن صفة النار: [أنها] حارة؛ فأما أن كل نار حارة، فالحس لا يخرى عنه؛ بل، لو حصل، فإنما يحصل بواسطة قوة أخرى.

أما الفرقة الثالثة، وهم الذين اعترفوا بالمحسوسات لا بالعقلّيات، فقد احتجوا بوجهين:

وبين المسيح وبينه سبع وخمسون سنة، المسيح -عليه السلام- أقدم منه. وقد نقل إلى العربية أكثر من سبعين كتاباً للجاليينوس على حدّ الكشف الذي حدّده ابن التلم في الفهرست. حول ترجمته راجع: الفهرست لابن التلم، ص 289. بيروت. د. ت.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² في الأصل: فإذا.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: يعطيها.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

* الأول: أن الحسَّ أصل العقل، ولذلك فإنَّ مَنْ فقد حسًّا فقد علماً. وجمهور الخلق مضطرون¹ إلى العلم بهذه المحسوسات. فأما العلوم البديهية، فمما لا يخطر إلا نادراً ببال الأولين.

* الثاني: أن أجلى البديهيات: العلم بأنَّ الشَّيء لا يخلو من التَّفي والإثبات، وأقلُّ ما في هذه القضية من الصَّعوبة أن هذا الحكم لا تصحَّ معرفته إلا بعد معرفة أصل العدم؛ لكنَّ الناس تخيروا في أنَّ العدم كيف يُعرف، لأنَّ العلوم لا بدَّ وأن تتميز عن عينه²، والعدم الصَّرف لا تعيَّن له ولا تميَّز أصلاً. فكيف يتمكَّن العقل من الإشارة إليه؟

أما الفرقة الرَّابعة، وهم المعترفون بالبديهيات والمحسوسات، فهم الدَّهماء من أهل العلم. واختلفوا في أيَّهما أقدم: إمَّا أن يكون بالزَّمان أو بالرَّتبة. فيشبه³ أن يكون الاتفاق⁴ حاصلًا على أنَّ العلم بالمحسوسات سابق على العلم بالبديهيات. فإنَّ الطَّفل، حال كونه طفلاً، يميَّز بين الحارِّ والبارد، والمضيء والمظلم، مع أنَّه لا يخطر بباله أنَّ الشَّيء لا يخلو من التَّفي والإثبات إلا بعد حين. ولمنازع أن ينازع، فيقول: الطَّفل لما ميَّز بين البياض والسَّواد، فلا بدَّ أن يكون قد عرف كون أحدهما مخالفاً للآخر، ولا معنى للمخالفة إلا أنَّ أحدهما ليس هو الآخر. فذلك يقتضي كونه علماً بمخافاة الوجود للعدم⁵. بل [أن] هذه المقدِّمة ممَّا لا يخطر بباله [إلا] على هذا التقدير⁶، وذلك ممَّا لا [4=ظ] يضرُّنا في هذا المقصود.

وأما التَّقدِّم بالرَّتبة، فقد اختلفوا فيه: منهم مَنْ قدَّم الحسِّيَّات على العقليَّات، لأنَّ مَنْ قدَّم حسًّا فقد علماً، كالأكمه الذي لا يتصوَّر حقائق الألوان، والعنين الذي لا يتصوَّر لذَّة

¹ في الأصل: مضطرون.

² في الأصل: عينه.

³ في الأصل: فيشبهه.

⁴ في الأصل: الاتفاقات.

⁵ في الأصل: والعدم.

⁶ في الأصل: التحرير.

الجماع. ومنهم مَن قدّم البديهيّات على الحسيّات، لأنّ أغلاط الحسّ لا تُعرف إلّا بالعقل.
ومنهم مَن أغنى كلّ واحد منهما عن الآخر.

الفصل الثاني

في أن النظر هل يفيد العلم أم لا؟

اختلفوا في أنه هل يمكن التأدي من هذه العلوم الضرورية إلى العلوم النظرية أم لا؟
فمنهم من أباه، وهم السمنية¹؛ ومنهم من أثبته مطلقاً، وهم الجمهور الأعظم من
أهل العالم؛ ومنهم من فصل فيه، فقال: النظر في الحسابات والعدديات وأشباههما يفيد
العلم، وأما النظر في الأمور الإلهية لا يفيد² أصلاً.
ثم هؤلاء فريقان:

* الأول: الذين منعوا تحصيل³ العلم بالأمور الإلهية⁴ حكى التصيني⁵ عن
أرسطوطاليس¹ أنه قال: "المقصد الأقصى في الأمور الإلهية: الأخذ بالأولى والأخلق، فأما
الجزم² فمما لا سبيل إليه".

¹ قال ابن التلم في الفهرست (طبعة بيروت، ص 345): "قرأت بخط رجل من أهل خراسان قد ألف
أخبار خراسان في القدم وما آلت إليه في الحديث، وكان هذا الجزء يشبه الدستور، قال: "نبي السمنية
بوداسف، وعلى هذا المذهب كان أكثر أهل ما وراء النهر قبل الإسلام وفي القدم. ومعنى السمنية
منسوب إلى سني، وهم أسخى أهل الأرض والأديان. وذلك أن نبيهم بوداسف أعلمهم أن أعظم
الأمور: التي لا تحل ولا يسع الإنسان أن يعتقدوها ولا يفعلها قول "لا" في الأمور كلها، فهم على ذلك
قولاً وفعلًا. وقول عندهم من فعل الشيطان، ومذهبهم دفع الشيطان".

² في الأصل: يفيد.

³ في الأصل: تحصل.

⁴ مطبوسة في الأصل.

⁵ في الأصل: التصني.

وهو أبو إسحاق إبراهيم بن علي التصيني. وهو كذلك عند الحاكم الجشمي، وهو أبو إسحاق
التصيني عند ابن المرتضى. قرأ على أبي عبد الله البصري. عده الحاكم الجشمي وابن المرتضى ضمن
الطبقة الحادية عشرة من طبقات المعتزلة. وهو بذلك يكون معاصراً للقاضي عبد الجبار.

* الثاني: الذين يقولون: يمكن تحصيل معرفة الإلهيات، لكن لا من النظر بل من الإمام المعصوم.

وهاتان الفرقتان اشتركتا في (أن)³ العقل لا يستقل بمعرفة الحق في الأمور، ثم انفرد كل واحد منهما بما تفرد به⁴ [به] خصوصية⁵ قوله.

أما الشبهة⁶ في القدر المشترك، ففي⁷ أن اليقين هو الاعتقاد الجازم⁸ الذي لا يكون فيه احتمال التقيض بوجه أصلاً. ومتى كان [ذلك] كذلك استحال التفاوت في اليقينيّات؛ ثم أن كل من له ذوق في العلم ومارس شيئاً من مسائل الهندسة والحساب، وشيئاً من المسائل الإلهية، عرف أنه ليس جزمه بأحدهما كجزمه بالآخر. ولذلك، فإن أهل الحساب والهندسة قل ما يخالف بعضهم بعضاً في مباحثهم؛ وإن اتفق ذلك نادراً، فإن⁹ الحق يظهر عن قريب. وأما أصحاب العلوم الإلهية، فقل ما نرى¹⁰ إنسانين يتوافقان على رأي واحد، بل قل ما نرى¹¹ إنساناً واحداً باقياً على الرأي الواحد في مدة عمره، لأن من عرف شرائط

حول ترجمته راجع: الحاكم الجشمي، شرح العمود، (ضمن كتاب فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة)؛ كتاب النية والأمل في شرح الملل والتحليل، ص 196.

¹ في الأصل: أرسطاطاليس.

² في الأصل: الجرم.

³ وردت كلمة: أن مضافة في الهامش.

⁴ في الأصل: تفرد.

⁵ في الأصل: خصوصيته.

⁶ في الأصل: الشبهة.

⁷ في الأصل: في.

⁸ في الأصل: الجزم.

⁹ في الأصل: لكن.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ في الأصل: يرى.

المقدمات في العلوم النظرية وكيفية ترتيبها، علم أنّ الوفاء بها في المباحث الإلهية نادر¹ (جدًا)². فالتنظر إما أن لا يفيد العلم في المطالب الإلهية أو، إن أفاد، فإنّه³ لا يفيد إلاّ نادرًا. فهذا هو القدر المشترك⁴ من [5=و] الشبه.

وأما الذين لا يقولون بالإمام المعصوم، فهم جمع من الفلاسفة، وجمع من متكلمي الإسلام.

أما الفلاسفة، فهم الذين لا يقتنعون بالأشبه.

وأما الإسلاميون، فهم الذين استردلوا ذلك، وانسلخوا عن بقية⁵ الأديان والمذاهب في الأمور الإلهية، وتوافقوا في جميع تلك المباحث. والمتظاهرون بهذه المقالة: عمر بن زياد البصري، المعروف بأبي حفص الحدّاد⁶، بعد رجوعه عن التوبة؛ وأبي سعيد الحسن بن عليّ البصري، المعروف بالحصري⁷؛ وعبد الله بن محمد الناشي¹. واحتجّوا على قولهم بأنّ الناس من النظر والاستدلال حاصلون² ممّا يُقدّر.

¹ في الأصل: نادرا.

² وردت كلمة: جدًا مضافة في الهامش.

³ في الأصل: لكنّه.

⁴ في الأصل إضافة لحرف العطف: و.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ هو أبو حفص الحدّاد الصوفي التيسابوري. قال الحاكم: اسمه عمرو بن مسلم، وقيل: اسمه غير ذلك. وتوفي سنة خمس وستين ومائتين. وكان من أرباب الطبقات العالية.

حول ترجمته راجع: الباب في تهذيب الأنساب، ج1/ص346.

⁷ هو الحسن بن أبي الحسن يسار البصري أبو سعيد. ولد في المدينة سنة 21 هـ./642 م. وانتقل إلى البصرة. وكان من خيار التابعين. يقال إنّهُ عرف سبعين من رجال موقعة بدر. وروى عن أنس ابن مالك -رضي الله عنه-، وكان أخذ عن الصحابي الجليل سمرة بطريق الكتابة. توفي في البصرة سنة 110 هـ./728 م. وقد نسب ابن التلم إلىه من الكتب: تفسير القرآن، وكتاب إلى عبد الملك بن مروان في الرد على القدرية.

وأما الاستفادة من النبي والإمام فباطلة من وجهين:

* الأول: أن معرفة كون النبي حقاً موقوفة على معرفة الإله - تعالى - بذاته وصفاته؛

ولو استفدناها منهم، لزم الدور.

* الثاني: وهو الذي حكاه التوبختي³ عنهم: أننا وجدنا الملل مبنية على أمور فاسدة،

فوجدنا المحسوس من التخليط ما لا يقول به عاقل من قولهم بالقدريين، والحرب التي كانت¹

حول ترجمته راجع: طبقات ابن سعد، ج 7/ص 156-178؛ المعارف، ص 440-441؛
تهذيب التهذيب، ج 2/ص 263-270؛ ميزان الاعتدال، ج 1/ص 527؛ مروج الذهب،
ج 3/ص 203؛ الفهرست، ص 202؛ وفيات الأعيان، ج 1/ص 160-161؛ غاية النهاية في
طبقات الفقهاء، ج 1/ص 235؛ الأعلام للزركلي، ج 2/ص 242؛ تاريخ التراث العربي.

¹ هو أبو العباس عبد الله محمد الأنباري ابن شريس، المتوفى سنة 302 هـ. بمصر، معتزلي يعدّ ضمن
من الطبقة الثامنة من طبقات المعتزلة، يعرف باسم الناشئ الكبير. ألف كتاباً على الخليل ابن أحمد،
حيث أخذ عليه ما خرج فيه عن تقليد العرب إلى باب التعسف والنظر ونصب العلل على أوضاع
الجدل؛ وله أيضاً قصيدة واحدة من أربعة آلاف بيت في قافية واحدة نونية منصوبة يذكر فيها أهل
الآراء والتحل والمذاهب والملل؛ وله أشعار كثيرة ومصنفات واسعة في أنواع من العلوم (انظر:
المسعودي. طبعة باريس، ج 7/ص 88-89). و ذكر صاحب تنبيه الكذب المقترى أن الأشعري
ألف كتاباً على الناشئ المذكور في مذهبه على الأسماء والصفات. وذكر المسعودي أن وفاته كانت
سنة 293 هـ.

حول ترجمته راجع: جولديزهر في Z.D.M.G. ، العدد 56-سنة 1911، ص 301. الوفيات لابن
خلكان (طبعة إيران)، ج 1/ص 386 إلى ص 390 ؛ مكس هرتان، المذاهب الإسلامية للمتكلمين في
الإسلام، ص 348.

² في الأصل: حاصل.

³ الاسم غير منقوط في الأصل.

وهو الحسن ابن علي التوبختي، ابن أخت أبي منهل إسماعيل ابن علي بن نوبخت. كان متكلماً فيلسوفاً
فاضلاً على مذهب الشيعة. وكان جماعة للكتب، نسخ بخطه شيئاً كثيراً. وله مصنفات وآثار في
الكلام والفلسفة منها: كتاب الآراء والديانات، والرد على أصحاب التناسخ، والتوحيد،

بين الله -تعالى- وبين الشَّيْطَانِ إلى أن وقع الصَّلَحَ بينهما إلى أمد معلوم. وقول بعضهم: الشَّيْطَانُ تَوَلَّدَ من فكرة الله. ثم ما هم عليه من الشَّرَائِعِ الَّتِي ذَكَرُوا أَنَّ زَرَادُشْتَ² وَضَعَهَا لَهُمْ من نِكَاحِ الْأَمْهَاتِ، وَالتَّطْهِيرِ بِالْأَبْوَالِ، وَتَطْهِيرِ الْمَوْبَذِ³ لِلنَّفْسَاءِ، وَمَا لَهُمْ مِنَ الْخُرَافَاتِ. وَوَجَدْنَا الْمَانَوِيَّةَ عَلَى أَشْرَ⁴ مِنْ ذَلِكَ، وَهُوَ قَوْلُهُمْ بِقَدِيمَيْنِ حَيَّينِ قَادِرَيْنِ سَمِيعَيْنِ بَصِيرَيْنِ، وَأَنَّهُمَا مُتَضَادَّانِ: أَحَدُهُمَا خَيْرٌ، وَالْآخَرُ شَرٌّ؛ وَتَخْلِيْطُهُمْ¹ الْفَاحِشُ فِي سَبَبِ

وحدوث العالم، واحتصار الكون والفساد لأرسطو، والاحتجاج لعمر بن عباد ونصرة مذهبه، وكتاب الإمامة ولم يتمه. وتوفي في سنة 300 هـ. تقريباً.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج 1/ص 280؛ الفهرست، ص 265؛ لسان الميزان، ج 2/ص 258؛ أعيان الشيعة، ج 23/ص 333.

¹ في الأصل: الذي كان.

² عاش زردشت في منتصف القرن السابع قبل المسيح، وتوفي على الأرجح سنة 582 ق. م. ولد في أذربيجان، وولادته تشبه إلى حد بعيد ولادة المسيح. انتقل إلى فلسطين، واستمع إلى بعض أنبياء بني إسرائيل من تلاميذ النبي أرميا، ثم عاد إلى أذربيجان، ولم تطمئن نفسه إلى اليهودية، فبدأ يدرس الأديان الفارسية القديمة. وحين بلغ ثلاثين سنة زعموا أنه بعثه الله نبياً ورسولاً إلى الخلق. ونسبت إليه معجزات كإحياء الموتى وردّ البصر. وأهم كتاب نسب إليه هو الأبهستا (أو الأفستا) وشرحه الزند أفستا. ويظهر أن مذهبه الثنوي في إرجاع أصل العلم إلى التور والظلمة يعود إلى مبدأ خلقي الخير والشر. فمذهبه الوجودي متصل بالمشكلة الخلقية الأنطولوجية. فمن امتزاج التور بالظلمة وجدت الأشياء وحدثت الصور من التراكيب المختلفة. وصراع التور والظلمة ينتهي بتغلب التور، وتخلص الخير إلى عالمه وانحطاط الشر إلى عالمه. وقد أورد الشهرستاني محاورات بين زرادشت وأومرزدا، وفيه نزعة تشبيهية وعضوية صريحة.

حول ترجمته راجع: الملل للشهرستاني (طبعة كيلاني) ج 1/ص 236 و(طبعة بدران)، ج 1/ص 216؛ التبصرة، ص 105؛ المنية، ص 64؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 1/ص 191-192؛ قاموس الفلسفة، ص 343؛ مروج الذهب، ج 1/ص 229-230.

³ في الأصل: الموبذ.

⁴ في الأصل: شر.

الامتزاج والخلاص؛ وحماقتهم في هيئة² العالم، وأنَّ الله -تعالى- إنما خلق الجبال³ من جلود الشياطين، والتار من دماثهم.

ووجدنا اليهود على مثل ذلك في زعمهم أنَّ الله -تعالى- خلق آدم على صورته. وفي بعض كتب أنبيائهم: "رأيت الله قدام الآيام، أبيض الرأس واللحية"؛ وأنَّ الله -تعالى- قال: "إني أنا التار المحرقة والجمر الأكله، أنا الذي أخذ الأبناء بذنوب الآباء". وما في التوراة من أنَّ بنات لوط سقينه (الخمر)⁴ حتى سكر وزقنَ هنَّ، وحملن منه وولدن. وما فيها من أنَّ موسى ردَّ الرسالة على الله مرتين حتى اشتدَّ غضب الله عليه؛ وأنَّ قارون صنع العجل الذي عبده بنو إسرائيل؛ وأنَّ موسى -عليه السلام- لما أظهر المعجزة لفرعون، فعَلَّتْ السحرة مثلها؛ وأنَّ يعقوب صارع الله، فصرعه وأخذ ساقه، فأراد الله أن ينفلت من يعقوب [أ=5ظ]، فلم يقدر عليه، إلى أن قال له: "إني أنا ربك"، فتركه، فسُمِّي لذلك إسرائيل؛ وإصرارهم على امتناع السَّبح⁵؛ وما صنعه أنبياءهم من إباحة القتل الكثير وتخريب المدن. وإذا قرأ الإنسان كتبهم، ووقف على أقاصيصهم وجد لهم من التخليط، علم أنَّهم أكثر الأمم تخليطاً.

ووجدنا النَّصارى على أشرف⁶ من ذلك في حكاياتهم من الأناجيل ما فعلت اليهود بإلههم؛ وقولهم بأنَّ الواحد ثلاثة، والثلاثة واحد؛ وتخليطهم في تفسير الأقانيم في كيفة الاتحاد، حتى أنَّ تلك الأقوال لولا علمنا بأنَّ أمة عظيمة قالت بها، وإلَّا ليعجب القائل من أنَّه كيف يجوز خطورها ببال العقلاء.

¹ غير مقرّوة في الأصل.

² غير مقرّوة في الأصل.

³ في الأصل: الحبال.

⁴ وردت كلمة: الخمر مضافة في الهامش.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ في الأصل: شرّ.

ووجدنا المسلمين أيضًا كذلك في تعظيمهم الحجر الذي لا يضر ولا ينفع؛ وسفكهم دماء الحيوانات للتقرب إلى الله؛ واختلافهم العظيم في ذات الله -تعالى-، وصفاته، وأفعاله، والقضاء والقدر؛ ثم اختلافهم الفاحش في أمر الإمامة، مع أن توفر الدواعي على نقل أمر الإمامة أكثر من توفرها على نقل غيره؛ فإذا لم يسلم¹ ذلك نقلًا² معلومًا، فكيف الطمع في نقل غيره؟ واختلافهم في الأصول التي يُستفاد منها الشرع؛ ورواياتهم الأخبار المتناقضة³.

وأما الفلاسفة، فهم، مع الادعاء العظيم للتوغل في المعقولات، لا نراهم يذكرون في الأمور الإلهية إلا كلمات مظلمة وعبارات هائلة⁴؛ فمتى فتشت عن حقائقها، انكشفت لا عن طائل.

قالوا: "ولما رأينا أحوال أهل العالم على هذه الجملة، وعلما يقينًا أن قوة الإنسان الواحد لا تزيد على قوة كل من مضى من الخلق على اختلاف أمزجتهم، علمنا أنه لا طريق إلى تحصيل اليقين في شيء من هذه المباحث".

أما القائلون باستفادة الدين من الإمام المعصوم، فقد قالوا: "إننا لا نقول إن مجرد قول الإمام يفيد العلم، وأنه لا حاجة إلى العقل والنظر والاستدلال، بل نقول: إن نظر العقل وحده لا يكفي، بل لا بد من الإمام المعصوم لينبّه على الدليل والشبهة، والعقل وحده غير مستقل بذلك لنقصانه. وإذا وجد المعلم الصادق، أرشد المتعلم إلى الدليل، وأجاب عن الشبهة. فحينئذ يدرك المتعلم بعقله صحة الحق وفساد الباطل. وليس لأحد أن يقول لنا: التمييز بين المعلم الحق والمعلم المبطّل لا يتأتى إلا بالنظر، وذلك يوجب عليكم الاعتراف

¹ مطموسة في الأصل.

² غير مقروءة في الأصل.

³ في الأصل: المتناقضة.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

به؛ لأننا نقول: إننا لا ننازعكم في أنه لا [6=و] بدّ من التّظنّ، لكنّا نقول إنّ التّظنّ وحده لا يكفي، والإنسان وحده لا يمكنه أن يميّز بين الحقّ والباطل؛ وإنّما إذا وجدنا المعلّم المعصوم، فإنّه يرشده إلى الدلائل الدّالة على امتياز المعصوم عن غير المعصوم. فحينئذ يتمكن المتعلّم من التمييز بين المحقّ والمبطل".

فالوا: "ولو كان مجرد قول المعلّم كافياً، لكان خلّق العقل عبثاً، ولكانت البعثة إلى غير عقلاء كالبعثة إلى العقلاء؛ ولو كان مجرد العقل كافياً، لكانت البعثة ضائعة¹، لأنّا نعلم أنّ المقصد الأقصى من بعثة الأنبياء: معرفة الله -تعالى- وذاته وصفاته، وإلاّ فآية² فائدة في تعريف هذه العبادات الشرعيّة، مع أنّه³ ليس فيها فائدة أصلاً لأحد؟". ثمّ اعلم أنّ هؤلاء، وإن قرّروا⁴ قولهم على هذا الوجه، لكنّ حاصل قولهم في التحقيق يرجع إلى المقالة الأولى، لأنّهم، لما أحوجوا⁵ إلى الإمام، ثمّ لم يُر لهذا الإمام الذي ذكر عين ولا أثر، كانوا بالحقيقة وقّفوا الدّين على شرط⁶ متعذّر؛ والموقوف على الشرط عدم عند عدمه؛ ولا حرم يرجعون عند التحقيق إلى رفض الشرائع والأديان وسوء الاعتقاد في جميع المذاهب والملل.

ولما فرغنا من هذه المقدّمة، فلنشرع الآن في تعديد فرق العقلاء.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: أعيّة.

في الأصل: أنّ.

⁴ مطموسة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

القسم الأول

في فرق المسلمين¹

والكلام فيه (في)² مقدّمة وفنون.

أمّا المقدّمة، فاعلم أنّ أسامي فرق الإسلاميّة، منها ما تكون³ بحسب الأقوال، ومنها ما تكون⁴ بحسب القائلين.

أمّا التي بحسب الأقوال، فقد يكون السبب فيها مسألة واحدة، وقد تكون مجموع مسائل. وعلى التقديرين، فلا اسم إمّا أن يكون اسم ذمّ أو اسم مدح. أمّا التي لا يكون لأجل المسألة الواحدة، فكالشيعة⁵، والخوارج¹، والمشبّهة²، والمحسّمة، والصفّانيّة³، والعدليّة⁴، والمرجئة⁵، والوعيديّة⁶.

¹ قارن بما يقوله الشّهرستاني في المقدّمة الثّانية التي وضعها في تعيين قانون يبيّن عليه تعدّد الفرق الإسلاميّة. (انظر: المرجع المذكور، ص14-ص15). ومما هو خليق بالملاحظة أنّ المؤلّف يتعدّد بشأن هذه المسألة عن التّقسيم الوارد في كتاب الملل والنحل، ناقداً إيّاه في الصّفحة 38 من هذا الكتاب.

² ورد حرف الجرّ: في مضافاً في الهامش.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: يكون.

⁵ يقول الشّهرستاني في كتاب الملل والنحل (ج2/ص146 إلى ص147): "الشيعة هم الذين شاعروا علبيّاً -رضي الله عنه- على الخصوص، وقالوا بإمامته وخلافته نصّاً ووصيّة، إمّا حليّاً وإمّا خفيّاً؛ واعتقدوا أنّ الإمامة لا تخرج من أولاده، وإن خرجت، فبظلم يكون من غيره أو بتقيّة من عنده. وقالوا ليست الإمامة قضيّة مصلحيّة تناط باختيار العامّة ويتصبّب الإمام بنصيبهم، بل هي قضيّة أصوليّة، وهي ركن الدّين، لا يجوز للرّسل -عليهم الصّلاة والسّلام- إغفاله وإهماله، ولا تفويضه إلى العامّة وإرساله. يجمعهم القول بوجود التعيين والتنصيب، وثبوت عصمة الأنبياء والأئمّة وجوباً عن الكبار والصّغائر، والقول بالتولّي والتّبرّي قولاً وفعلاً وعقداً، إلّا في حال التّقيّة. ويخالفهم بعض الزّيدية في ذلك، ولهم في تعدية الإمام كلام وخلاف كثير... وهم خمس فرق: كيسانية، وزيدية،

وإمامية، وغلاة، وإسماعيلية. وبعضهم يميل في الأصول إلى الاعتزال، وبعضهم إلى السنة، وبعضهم إلى التشبيه".

انظر: المرجع المذكور، ج 1/ص 146-147.

¹ يعرف الشهرستاني في كتاب الملل والنحل (طبعة كيلاني، ج 1/ص 114) الخوارج تعريفا عاما بقوله: "كل من خرج على الإمام الحق الذي اتفقت الجماعة عليه يسمى خارجيا، سواء كان الخروج في أيام الصحابة على الأئمة الراشدين أو كان بعدهم على التابعين بإحسان والأئمة في كل زمان". يعني هذا أن هذا الاصطلاح منشؤه سياسي، وقد ورد في الحديث الشريف: "من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات، مات ميتة جاهلية"، رواه مسلم وأحمد والنسائي عن أبي هريرة. والذي يظهر أنه اصطلاح أطلق عليهم من قبل أهل السنة، ويخصون به الذين خرجوا على علي بن أبي طالب -رضي الله عنه- في معركة صفين وبعد التحكيم المعروف. إلا أنه صار علما على فرقة معينة لها آراء سياسية في الخلافة، من أهمها: إنكار شرط القرشية، وآراء أخرى في علي ومعاوية والصحابة، وآراء سياسية وفقهية في مرتكب الكبيرة.

² مسألة التشبيه والتحسيم في العقائد من المسائل الدقيقة التي أدى الخوض فيها إلى خلاف كبير بين الفرق وبين من يسمون "أهل السنة والجماعة"، بل إلى تكفير الفرق لبعضها البعض. وذلك لأن هذه المسألة صار يتطلب الخوض فيها حل عدة مشكلات:

أولاً: معنى التشبيه في الذات أو الصفات أو غير ذلك. ويقابله معنى التثنية. ثانياً: التأويل: ضوابطه، جوازه، وجوبه؛ ارتباطه بالنص أو بالعقل أو بهما معا. ثالثاً: تحديد ماهية النص المحكم والنص المتشابه. رابعاً: الموقف الواجب اتخاذه أمام التصور التي توهم التشبيه والتحسيم، التفويض، التأويل النصي المزعى، التأويل العقلي المزعى، إثبات التشبيه بمعنى من المعاني. وقد جرّت هذه المسألة ويلات على المسلمين وزادت في تفرقتهم.

انظر: مقالات الإسلاميين، (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 257، و(طبعة ريتز)، ص 207؛ الفرق بين الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص 225، و(طبعة آفاق) ص 214؛ التبصير، ص 119؛ الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج 1/ص 103، و(طبعة بدران) ج 1/ص 95 إلى ص 99؛ نشأة الفكر الفلسفي، الفصل الأول من الباب الرابع، ص 285 إلى ص 296؛ إلجام العوام عن علم الكلام للغزالي.

³ يقول الشهرستاني في كتاب الملل والنحل (ج 1/ص 92-93): "اعلم أن جماعة كثيرة من السلف كانوا يثبتون لله -تعالى- صفات أزلية من العلم، والقدرة، والحياة، والإرادة، والسمع، والبصر،

والكلام، والجلال، والإكرام، والوجود، والإنعام، والعزة، والعظمة. ولا يفرّقون بين صفات الذات، وصفات الفعل بل يسوّقون الكلام سوقاً واحداً. وكذلك يثبتون صفات خيرية مثل اليبين والوجه، ولا يؤوّلون ذلك، إلّا أنّهم يقولون: هذه الصفات قد وردت في الشّرع، فنسمّيها: صفات خيرية. ولما كانت المعتزلة ينفون الصفات والسلف يثبتون، سمّي السلف: صفاتية، والمعتزلة: معطلة. فبالغ بعض السلف في إثبات الصفات إلى حدّ التشبيه بصفات المحدثات واقتصر بعضهم على صفات دلّت الأفعال عليها وما ورد به الخبر... ثمّ إنّ جماعة من المتأخّرين زادوا على ما قاله السلف، فقالوا: لا بدّ من إجرائها على ظاهرها، فرفعوا في التشبيه الصّرف، وذلك على خلاف ما اعتقده السلف... وأمّا السلف الذين لم يتعرّضوا للتأويل، ولا تمّدقوا للتشبيه فمنهم: مالك بن أنس -رضي الله عنهما-، إذ قال: الاستواء معلوم، والكيفيّة مجهولة، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة. ومثل أحمد بن حنبل -رحمه الله-، وسفيان الثوري، وداود بن عليّ الأصفهاني، ومن تابعهم. حتّى انتهى الزّمان إلى عبد الله بن سعيد الكلابي، وأبي العباس القلانسي، والحارث ابن أسد المحاسبي، وهؤلاء كانوا من جملة السلف إلّا أنّهم باشروا علم الكلام، وآيدوا عقائد السلف بحجج كلاميّة، وبراهين أصوليّة. وصنّف بعضهم ودرس بعض حتّى جرى بين أبي الحسن الأشعري وبين أستاذه مناظرة في مسألة من مسائل الصّلاح والأصلح فتخاصما. وانحاز الأشعري إلى هذه الطّائفة، فأيد مقالاتهم بمناهج كلاميّة، وصار ذلك مذهبا لأهل السنّة والجماعة، وانتقلت سمة الصفاتيّة إلى الأشعرية. ولما كانت المشبهة والكرامية من مشيبي الصفات عددناهم فرقتين من جملة الصفاتية".

¹ هو اسم من أسماء المعتزلة. انظر ما يقوله الشهرستاني بشأنهم في كتاب الملل والنحل (طبعة كيلاني، ج 1/ص 43).

² يذكر الشهرستاني للإرجاء معان أربعة: إعطاء الرّجاء، والتأخير، وقيل: تأخير حكم صاحب الكبيرة إلى يوم القيامة، وقيل: تأخير عليّ -رضي الله عنه- عن الدّرجة الأولى إلى الرابعة. وهم أربعة أصناف: مرجئة الخوارج، ومرجئة القدرية، ومرجئة الجبريّة، والمرجئة الخلّص. ويحاول البعض أن يرجع بنور الإرجاء إلى عصر الصحابة، بل إلى نصوص القرآن نفسه، كقوله تعالى: "وآخرون مرجون لأمر الله" (السّورة ، الآية). وهم يقولون: لا يضرّ مع الإيمان معصية، كما لا ينفع مع الكفر طاعة. قال الصّغدي بشأن المرجئة في كتاب الوافي بالوفايات (ج 12/ص 213-ص 214): "قلت: والمرجئة جنس لأربعة أنواع: الأوّل: مرجئة الخوارج، ومرجئة القدرية، ومرجئة الجبريّة، والمرجئة الصّالحة. والإرجاء يشتقّ من الرّجاء، لأنّهم يرجون لأصحاب المعاصي الثّواب من الله -تعالى-، فيقولون: "لا يضرّ مع

أما الشيعي، فهو الذي يقول بوجوب طاعة عليّ بن أبي طالب² بعد موت الرسول. وكلّ مَنْ قال بذلك فهو شيعي، كيف [ما] كان في سائر الأصول. ولذلك قد كان في الشيعة مَنْ كان قائلاً بالاتحاد، والحلول، والجسميّة، والمكان، والأعضاء؛ ومنهم مَنْ قال بالتّزيه³ المطلق. وقد كان فيهم مَنْ قال بالجبر، ومَنْ قال بالقدر. وكان فيهم مَنْ قال بالوعيد، ومَنْ قال بالإرجاء. وقيل: الشيعي في العصر الأوّل هو كلّ مَنْ [أ=6ظ] قال بتفضيل عليّ على عثمان⁴

الإيمان معصية، كما أنّه لا ينفع مع الكفر طاعة". وقيل: الإرجاء هو تأخير حكم أصحاب الكبار إلى الآخرة في الدنيا، ولا يقضى عليهم بأنهم من أهل الجنة.

انظر: عقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف، ص240.

¹ البعيدة داخلية في الخوارج، وهم القائلون بتكفير صاحب الكبرة وتخليده في النار. انظر ما يقوله الشهرستاني بشأنهم في كتاب الملل والنحل (ج1/ص114).

² واسم أبي طالب عبد المناف بن عبد المطلب. ويكنى عليّ أبا الحسن. وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف بن قصي. وكان له من الولد الحسن والحسين وزينب الكبرى وأمّ كلثوم الكبرى. وأتهم فاطمة بنت الرسول. لما قتل عثمان ببيع عليّ بن أبي طالب بالمدينة يوم الجمعة 13 ذي الحجة 35 هـ. توفي مقتولا بالكوفة في شعبان سنة 38 هـ.

حول ترجمته راجع: تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص185 إلى ص211.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ هو أمير المؤمنين عثمان بن عفان -رضي الله عنه- أبو عمرو الأموي. وهو من جمع الأمة على مصحف واحد بعد الاختلاف، ومن افتتح نوابه إقليم خراسان وإقليم المغرب. زوجه رسول الله -صلى الله عليه وسلم- بابتية رقية وأمّ كلثوم. هاجر إلى الحبشة، ثم إلى المدينة. وروى جملة كثيرة من العلم. روى عنه بنوه عمرو وأبان وسعيد ومولاه حمران وأنس بن مالك وأبو إمامة بن سهل والأحنف بن قيس وسعيد بن المسيب وأبو وائل وطارق بن شهاب وأبو عبد الرحمن السلمي وعلقمة بن قيس ومالك ابن أوس بن الحدثان وخلق سواهم. هاجت رؤوس الفتنة والشرّ وأحاطوا به وحاصروه ليخلع نفسه من الخلافة وقاتلوه، فصر وكفّ نفسه وعبيده حتى ذبح صبرا في داره والمصحف بين يديه وزوجته نائلة عنده. وقته سودان بن حمران يوم الجمعة ثامن عشر ذي الحجة سنة خمس وثلاثين.

ثم لهم اسم ذم وهم الرافضة¹. وإنما لحقهم هذا الاسم لأنهم لما اجتمعوا على زيد بن علي¹ وحرّضوه على قتال بني أمية، ثم تركوه، فقال زيد لهم: "رفضتموني"²؛ فبقي عليهم هذا الاسم.

وكانت خلافته اثني عشرة سنة، وعاش بضعا وثمانين سنة. كان من أقران النبي -صلى الله عليه وسلم- وأبي بكر الصديق. وكان أكبر من عليّ بثمان وعشرين سنة أو أكثر. وكان ممن جمع بين العلم والعمل.

حول ترجمته راجع: تذكرة الحفاظ للذهبي، ج 1/ص 8 إلى ص 10.

¹ أو الروافض. وإنما سمّوا بالروافض لأن زيد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب -رضي الله عنه- خرج على هشام بن عبد الملك، فطعن عسكره في أبي بكر، فمنعهم من ذلك فرفضوه، ولم يبق معه إلا مائتا فارس. فقال لهم -أي زيد بن علي-: "رفضتموني"، قالوا: "نعم"، فبقي عليهم هذا الاسم. وهم أربع طوائف: الزيدية، الإمامية، الكيسانية، الغالية. وفي مقالات الإسلاميين للإمام الأشعري سمّوا رافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر، وهم مجمعون على أنّ النبي -صلى الله عليه وسلم- نصّ على استخلاف عليّ بن أبي طالب باسمه، وأظهر ذلك وأعلنه، وأنّ أكثر الصحابة ضلّوا بتركهم الاقتداء به بعد وفاة النبي -صلى الله عليه وسلم-، وأنّ الإمامة لا تكون إلاّ بنصّ وتوقيف، وأنّها قرابة، وأنّه جائز للإمام في حال التقية أن يقول إنه ليس بإمام... (ص 17 من طبعة ريتز). وفي تاج العروس للزبيدي: فرق من الشيعة. قال الأصمعي: سمّوا بذلك لأنهم تركوا زيد بن عليّ، كذا نصّ الصحاح. وفي اللسان والعياب قال الأصمعي: كانوا يابغوا زيد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب -رحمهم الله تعالى-، ثم قالوا له: "تبرأ -وفي بعض النصوص: أبرأ- من الشيخين نقاتل معك"، فأبى وقال: "كانا وزيري جدّي -صلى الله عليه وسلم- فلا أبرأ منهما"، وفي بعض النسخ: "أنا مع وزيري جدّي"، فتركوه وأرفضوا عنه... فسّموا رافضة... (ج 5/ص 34). وفي فرق الشيعة للتونجي: لما توفي أبو جعفر -عليه السلام- افرقت أصحابه فرقتين: فرقة منهما قالت بإمامة محمّد بن عبد الله بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب، الخارج بالمدينة المقتول بها؛ وزعموا أنّه القائم، وأنّه الإمام المهدي، وأنّه قتل؛ وقالوا إنه حيّ لم يمّت، مقيم بجبل يقال له العلمية... وكان المغيرة بن سعيد قال بهذا القول لما توفي أبو جعفر محمّد بن عليّ وأظهر المقالة بذلك، فبرئت منه الشيعة أصحاب عبد الله جعفر بن محمّد -عليهما السلام- ورفضوه، فزعم أنّهم رافضة، وأنّه هو الذي سمّاهم بهذا الاسم..." (ص 62-63).

للفظ الشيعة، ويعتدون من فرقته الزيدية والإمامية والكيسانية وغلاة... وهكذا يكون معنى رافضة وأسباب تسميتهم بها يدور على عدة تفسيرات: الأولى: رفض زيد أن يتوا من الشيعة، وهو يعني أن الرافضة هم الزيدية، ولعله أطلق على الشيعة عموماً هذا اللقب من باب إطلاق الجزء على الكل (رأي الرّازي، وقد سبق أن ذكره الأشعري في المقالات). الثانية: أنهم سموا رافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر (رأي الأشعري). الثالثة: أن الذين سموا رافضة هم فرقة من الشيعة (رأي التوحيدي). وقد نقل عن الطبري أن الشيعة سموا بالكوفة بالرافضة لكونهم رفضوا زيد بن علي.

انظر أيضاً مادة رافضة في موسوعة الإسلام المختصرة، ص 466.

هو زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب. ولد سنة 80 هـ. روى عن أبيه وأخيه محمد بن علي وأبان بن عثمان. وروى عنه جعفر الصادق والزهرى وشعبة وغيرهم. ويرى الدكتور النشار أن زيدا لم يكن شيعياً على الإطلاق ولم تكن حركته للشيعة. ومن آرائه: أن لا وصية ولا نص على الخلافة، وأن الأئمة غير معصومين، وأنه يجوز خروج إمامين يستجمعان خصال الإمام، ويكون كل واحد منهما واجب الطاعة. وأما في علم الكلام، فيذكر ابن المرتضى أن زيدا كان لا يخالف المعتزلة إلا في المعللة بين المثلثين. وقد قالت الزيدية بأن الصفات ليس معان زائدة على الذات، وهو أصل معتزلي؛ وقالت بخلق القرآن؛ وأن الله لا يجر العباد على المعاصي؛ وأن الإيمان لا يزيد ولا ينقص. وعنه ابن سعد ضمن الطبقة الثالثة من طبقات المعتزلة. ولما وفد زيد على هشام بن عبد الملك، فرأى منه جفوة، فكانت سبب خروجه وطلبه الخلافة. وسار إلى الكوفة فقام إليه منها شيعة، فظفر به يوسف بن عمر الثقفي فقتله وصلبه وحرقه. وصلبوه بالكناسة سنة ثلاث وعشرين ومائة، وله أربع وأربعون سنة، ثم أحرقوه بالنار. وقيل: لم يزل مصلوباً إلى سنة ست وعشرين، ثم أنزل بعد أربع سنين.

حول ترجمته راجع: الكشي، قوات الوقيات، ج 2/ص 35 إلى ص 38؛ طبقات المعتزلة، ص 17؛ ابن خلكان، وقيات الأعيان، ج 5/ص 122، ج 6/ص 110؛ تهذيب التهذيب، ج 3/ص 419، الحور العين، ص 188؛ الشهرستاني، الملل والنحل، (طبعة كيلاني) ج 1/ص 154-157، (طبعة بدران) ص 137-140؛ البغدادي، الفرق بين الفرق، ص 30 إلى ص 37؛ مختصر الفرق، ص 33؛ ابن عساكر، التهذيب، ج 6/ص 15؛ نشأة الفكر الفلسفي للدكتور النشار، ج 2/ص 121 إلى ص 137؛ محمد أبو زهرة، الإمام زيد؛ عرفان عبد الحميد، دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية، ص 65-66؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، (طبعة عبد الحميد)، ج 1/ص 129-132، (طبعة

وأما الخوارج، فقاعدة قولهم: أن مرتكب الكبيرة كافر، وأنه يجوز الخروج عليه بالسيف. ولما اعتقدوا صدور المعصية عن عليّ، وعثمان، وطلحة²، والزبير³، وعائشة⁴، كفروهم. فذلك هو الأصل، وهذا هو الفرع. لكن هذا الاسم ما لحقهم لذلك الأصل، بل باعتقادهم الخروج؛ فإذا كل من خرج على الإمام سُمّي به.

وهذه الطائفة لها أسماء⁵، بعضها اسم مدح، وبعضها اسم ذم. أما اسم المدح، فهم الشراة⁶، لاعتقادهم أنهم شروا الآخرة بالدنيا. والحرورية¹، لاجتماعهم في أول الأمر

ريتر، ص 65-66؛ أبو زهرة، المذاهب الإسلامية، ص 72-78؛ محمد حسن الزين، الشيعة في التاريخ، ص 70-76؛ مروج الذهب، ج 3/ص 206-209؛ ابن التلم، الفهرست، ص 226؛ موسوعة الإسلام المختصرة، ص 651-652؛ كامل مصطفى الشبي، ص 169-177.

¹ غير مفروعة في الأصل.

² هو طلحة بن عبيد الله، أحد الصحابة العشرة. توفي سنة ست وثلاثين، وسنة أربع وستون سنة.

حول ترجمته راجع: ابن قنفذ، الوقايات، ص 10.

³ هو الزبير بن العوام، أحد الصحابة العشرة. توفي في سنة ست وثلاثين، وسنة ستون سنة.

حول ترجمته راجع: ابن قنفذ، الوقايات، ص 10.

⁴ هي عائشة بنت أبي بكر الصديق. تزوجها الرسول صلى الله عليه وسلم - قبل الهجرة بثلاث سنين.

وكان لها يوم تزوجها ست سنين، فكان لها عند موته ثمان عشرة سنة. وتوفيت هي في خلافة معاوية

سنة 58 هـ، ولها 67 سنة، ودفنت بالبقيع.

حول ترجمتها راجع: طبقات ابن سعد، ج 8/ص 58؛ الاستيعاب، ص 1881؛ أسد الغابة،

ج 5/ص 501؛ الإصابة، ج 8/ص 139؛ حلية الأولياء، ج 2/ص 43؛ تهذيب التهذيب،

ج 12/ص 433؛ صفة الصفوة، ج 2/ص 6.

⁵ في الأصل: أسماء.

⁶ غير مفروعة في الأصل.

وسموا شراة لأنهم قالوا: "شرينا أنفسنا من الله، نقاتل في سبيل الله فنقتل ونقتل". وذهبوا في ذلك إلى

قول الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

فَيُقْتَلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ (سورة التوبة الآية 111). وقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ﴾

موضع يُسمى حروراء. وأما اسم الذم: فالخوارج المارقة²، لقوله -عليه السلام - لعلّي :
"ستقابل التاكثين والقاسطين والمارقين". وقوله لذي الخويصرة: "يخرج من ضئضي³ هذا
الرجل أقوام يمرقون من الدين كما يمرق السهم".

(سورة البقرة الآية 207). ويُقال إنّ أوّل من شرى رجل من بني يشكر جاء منكرا للتحكيم، فقتل
رجلا من أصحاب أمير المؤمنين -صلوات الله عليه- غيلة، فوثب عليه قوم من همدان فقتلوه. وواحد
الشرّة: شاري. ومعنى شرى نفسه من الله أي باعها. وهذا تأويل قول الخوارج: "نحن الشرّة". وهم
يتبحّون بهذا اللّقب. وقد قالوا في ذلك شعرا كثيرا.
انظر: أبو حاتم أحمد بن حمدان الرّازي، كتاب الزّينة في الكلمات الإسلاميّة العربيّة، القسم الثالث،
ص281-ص282.

¹ يُقال لهم الحرورية لأنهم نزلوا بحروراء، وهو موضع بالتهروان، واجتمعوا هناك، فناظرهم أمير المؤمنين
-صلوات الله عليه-، فرجع منهم ألفان، فقال أمير المؤمنين: ما أسمىكم، أنتم الحرورية لاجتماعكم
بحروراء. و يُقال في النسب إلى حروراء حروراوي، وكذلك كلّ ما جاء في آخره ألف التّأنيث
الممدودة، ولكنه نسب إلى البلد فحذفت الزّوائد، فقل: حروري.

انظر: أبو حاتم الرّازي، كتاب الزّينة في الكلمات الإسلاميّة العربيّة، القسم الثالث، ص279.
² المارقة خمسة ألقاب، يقال لهم: المارقة والشرّة والخوارج والحرورية والحقمة. فأما اللّقب القديم الذي
جاءت فيه الأخبار عن التّي -صلوات الله عليه وآله- فهو المارقة. قال: حدّثني إبراهيم بن محمّد
إلّيمي، قاضي البصرة، بإسناد له أنّ عليّا -صلوات الله عليه- وجّه هديّة من اليمن إلى رسول الله -
صلّى الله عليه وسلّم-، فقسّمها أرباعا، فأعطى الأقرع بن حابس المجاشعي ربعا، وزيد الخيل الطّائي
ربعا، وعلقمة بن علانة الكلّابي ربعا، وعيينة بن حصن الغزاري ربعا. فقام إليه رجل مضطرب الخلق
غائر العينين ناتئ الجبهة، فقال: "لقد رأيت قسمة ما أريد بها وجه الله". فغضب التّي -صلّى الله عليه
وآله- حتّى تورّد خداه، ثم قال: "يا نعمني الله على أهل الأرض ولا تأمّنوني!"، فقام عمر فقال: "ألا
نقتل يا رسول الله؟"، فقال: "إنه يكون من ضئضي هذا قوم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من
الرّمية، فينظر في قذذه فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في نصله فلا يوجد فيه شيء، قد سبق القرث والذم
أنتهم رجل أسود أحد ثديه مثل ثدي المرأة مثل البضة تدرر".

انظر: الغلو والفرق الغالية في الحضارة الإسلاميّة، ص276 إلى ص278.

³ غير مقروعة في الأصل.

وأما المجسم، فهو القائل بكون الله -تعالى- جسمًا، وفي المكان، والجهة، كيف [ما] كان مذهبه في سائر المسائل. ولهم اسم ذم، وهو المشبهة.

واختلف¹ الناس أن المجسم² هل هو مشبه أم لا؟ فالأكثر من المتكلمين أوجبوه، لأن كل ما كان جسمًا، كان مشاركًا لهذه الأجسام الحادثة في تمام الحقيقة، لأن الجواهر متماثلة. ومنهم من أنكره، لأن التشبيه يقتضي كون الشئان³ بحيث يشبه أحدهما الآخر. وكل من قال بكون الله جسمًا، لم يقل بأنه بحيث يشبهه بغيره، اللهم إلا قوم من أغمار اليهود والمسلمين، حيث قالوا إنه على صورة شيخ أو أمرد⁴.

والصفاي، وهو القائل إن علم الله -تعالى- وقدرته⁵ معان قائمة به، كيف [ما] كان قوله في سائر الأصول.

وأما العدلي، فهو الذي يقول: الله (-عز وجل- غير موجد لأفعال العباد. والجبري، فهو الذي يقول: الله)⁶ -تعالى- هو الموجد لها. وأصحاب هذا قل ما يرضون باسم الجبر. ولأجل هذه المسألة لهم اسم آخر، وهو اسم ذم بالاتفاق، وهو القدري، لقوله -عليه السلام-: "القدرية مجوس⁷ هذه الأمة". وكل واحد من الخصمين يجعله اسم خصمه.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: الجسم.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

⁵ لعلها: فقدرته.

⁶ وردت عبارة: -عز وجل- غير موجد لأفعال العباد. والجبري، فهو الذي يقول: الله مضافة في الهامش.

⁷ وردت كلمة: مجوس مضافة في الهامش.

وأما المرجئة، فقد اختلفوا في معناه. فزعم الكعي¹ في مقالته أنهم مرجئة لتركهم القطع بعقاب مَنْ لم يتب عن الكبيرة حتى مات. وهذا منه خطأ، لأنّ الذين [أ=7و] يرجون لأهل الكبائر من أهل هذه الأمة المغفرة يُقال لهم²: رجائية لا مرجئة. وإنما المرجئة: الذين أخرجوا العمل عن الإيمان. قال الله تعالى: ﴿أرجه³ وأخاه⁴﴾، أي أخره. وروى عنه -عليه السلام- أنّه قال: "لَعَنَ الله المرجئة على لسان سبعين نبياً". قيل: "يا رسول الله، ومَنْ المرجئة؟" قال: "الذين يقولون: الإيمان قول بلا عمل".

وبالجملة، فالقاطعون⁵ بأنّ الله يغفر لصاحب الكبيرة هم المرجئة، والقاطعون بأنّه لا يغفر له⁶ هم الوعيدية، والمتوقّفون في الأمرين الذين يرجون رحمة الله هم الرجائية. وكلّ مَنْ قال بهذه الأقوال اتّصف بهذه الأسامي، كيف [ما] كان مذهبه في سائر المسائل.

وإذا عرفتَ هذا، ظهر أنّ الذي يقوله المصنّفون في هذا الباب: إنّ المسلم إمّا شيعي، وإمّا خارجي، أو صفاتي، أو جبري، أو قدري، تقسيم باطل لتداخل بعضها في بعض.

¹ هو عبد الله بن أحمد بن محمود الكعي البلخي، المتوفّي سنة 319. أقام ببغداد مدّة طويلة، ثمّ عاد إلى بلخ وتوفّي بها. من آثاره: المقالات، تفسير القرآن، أوائل الأدلّة في أصول الدّين، وله كتاب في الطّعن على المحدثين.

حول ترجمته راجع: لسان الميزان، ج3/ص255-256؛ تاريخ بغداد، ج9/ص384؛ هدية العارفين، ج1/ص444؛ معجم المؤلّفين، ج3/ص31؛ تاريخ الثّرات العربي، ج2/ص407-408؛ الفهرست، ص219.

² في الأصل: له.

³ في الأصل: أرجئه.

⁴ سورة الأعراف (7) الآية 111.

⁵ وردت كلمة: فالقاطعون مضافة في المامش.

⁶ في الأصل: يغفوه.

فأما الاسم الذي يَخَصُّ القول [في] مجموع مسائل <...>¹ الأصول: فالسَّيِّ والمعتزلي، على ما سيأتي شرحه.

وأما الأسماء الحاصلة بسبب أرياب المذاهب، فذلك مما لا يمكن ضبطه وحصره لإزديادها عند حدوث الرِّجال. وأما العامّة، فقد اختلف المصنّفون فيهم في هذا الباب، فمنهم مَنْ جعلهم فرقة من فرق المسلمين، ومنهم مَنْ أهمل ذكرهم؛ ومنهم مَنْ زعم أنّ المكلف إمّا أن يكون عالمًا بأدلة المسائل على التفصيل، وإمّا أن لا يكون كذلك لكّته يكون عالمًا بأصول الأدلة، ويسمّونه: صاحب الجملة؛ ومنهم مَنْ لا يعلم شيئاً من ذلك، وهو المقلّد الصّرف.

ولقائل أن يقول: "الإنسان إمّا أن يكون عالمًا بالدليل بتمامه، فهو صاحب التفصيل؛ وإمّا أن لا يكون كذلك، فهو مقلّد. وأما المتوسّط الذي ذكرتموه، وهو صاحب الجملة، فغير معقول". يئانه: أنّ الدليل إذا كان مركّباً من مقدّمات، فصاحب الجملة إمّا أن يكون عالمًا بكلّ واحدة² من تلك المقدّمات علماً يقينياً، وبصحة تركيبها، وإمّا أن لا يكون. فإن كان الأوّل، كان صاحب التفصيل، ويستحيل أن يكون لصاحب التفصيل مزيد عليه، لأنّ الرّائد على ذلك الدليل لا يكون جزءاً منه. وإن كان الثّاني، كان مقلّداً في بعض تلك المقدّمات، ولا فرق بين أن يكون الإنسان مقلّداً في المذهب وبين أن يكون مقلّداً في بعض مقدّمات دليل المذهب، بل إنّ³ أريد بصاحب الجملة: العالم بالدليل الواحد على [أ=7ظ] التفصيل التّام، وبصاحب⁴ التفصيل: العالم بالأدلة الكثيرة. وباختلاف المذاهب في المسألة، كانت الوساطة معقولة.

¹ في الأصل إضافة لحرف الجرّ: من، والإضافة في هذا الموضع لا وجه لها.

² في الأصل: واحد.

³ في الأصل: إن.

⁴ في الأصل: لصاحب.

ولنضرب لِمَا ذكروه من صاحب الجملة مثلاً: قالوا: مَنْ عرف الحادث فاستدلَّ به على الله -تعالى-، كان صاحب الجملة. فيُقال لهم: الاستدلال بالحادث على الحادث إمَّا أن يكون ضروريًّا أو نظريًّا. فإن كان ضروريًّا استحال أن يكون لصاحب التفصيل¹ فيه مزيد على صاحب الجملة. فإن كان ضروريًّا، فصاحب الجملة، إن اعتقده للدلالة لم يكن بينه وبين صاحب التفصيل فرق، وإلَّا كان معتقداً للشيء من غير ضرورة ولا نظر، ولا معنى للتقليد إلَّا هذا. وأيضاً فهب أنَّ العلم بافتقار الحادث إلى الحادث قد حصل، لكنَّ العلم بأنَّ ذلك الحادث ليس إلَّا الله -سبحانه-، ليس علماً ضروريًّا، فلا بدَّ فيه من إقامة الدلالة على استحالة صدوره من غير الله -تعالى-. وذلك ينبني على نفي العقول والنفوس التي يقول² بها³ الفلاسفة، وأنَّه ليس الفاعل لهذه الحوادث أحد من الملائكة والجنِّ والشياطين والكواكب والأفلاك. فقبل قيام الدلائل على فساد هذه الأقسام، كان الاعتقاد⁴ أنَّ الفاعل لهذه الحوادث ليس إلَّا الله -تعالى-، اعتقاداً تقليديًّا، لأنَّ اعتقاده حصل من غير ضرورة ولا نظر.

وإذا عرفتَ فساد القول بهذه الوسطة، فنقول: اختلف النَّاس في أنَّ المقلِّد هل هو مؤمن أم لا؟ فإن قلنا: إنَّه مؤمن، فلا شكَّ أنَّهم فرقة من فرق الإسلام. وإن لم يكونوا مؤمنين، كان الكلام فيه كالكلام في الكافر المتأوِّل.

¹ في الأصل: التفصيل.

² في الأصل: تقول.

³ في الأصل: بها.

⁴ في الأصل: اعتقاد.

الفصل الثالث في الأصول و الفروع

الاختلاف بين المسلمين إمّا في الأصول أو في الفروع. ولا بدّ من تفسير الأصل والفرع.

فالأصل: كلّ ما ينبني عليه غيره، وكلّ ما لا يمكن إثبات شرع محمّد -عليه السّلام- إلّا بعد إثباته، فهو من أصول الدّين؛ نحو العلم بأنّ للعالم صانعاً مختاراً يصحّ منه الإرسال. فهذا يقتضي بأن لا يكون البحث عن أحكام الجواهر والأعراض من علم الأصول، بل وأن لا يكون البحث عن الصّفات والرّؤية، والوعد والوعيد، والأسماء والأحكام، والإمامة، من الأصول؛ لأنّا نقول: إنّ إطلاق اسم الأصول على هذه المسائل على سبيل تسمية الشّيء باسم أشرف أجزائه، لافتقار تلك الأصول عند المحافظة العميقة إلى هذه المباحث.

ومن النّاس من أطلق اسم الأصول على جميع [أ-8و] المباحث التي يمكن التّوصّل إليها بالعقل؛ والفرع، على ما لا يمكن التّوصّل إليه إلّا بالشرع. ويلزمه أن يجعل الهندسة والحساب من الأصول، وأن يجعل العلم بوجوب الصّلوات الخمس وأمثاله من الفروع. فإذا عرفت ذلك، فنقول: الاختلاف بين¹ أمة محمّد -عليه السّلام- إمّا أن يكون في الأصول أو الفروع. وغرضنا هاهنا: ذكر الاختلافات التي بينهم في الأصول.

¹ في الأصل: من.

الفصل الرابع

في أول شبهة وقعت في الخلق

قال¹ محمد بن عبد الكريم² الشهرستاني³ في كتابه الموسوم⁴ بالملل والتحِل⁵: من الشبهات: شبهات⁶ إبليس، وهي مسطورة في شرح الأنجيل الأربعة، ومذكورة في التوراة متفرقة على شكل مناظرة بينه وبين الملائكة بعد الأمر بالسجود. قال إبليس للملائكة⁷:

¹ إضافة في ب 25 و - س 7 : الإمام.

² في الأصل: الحكم، وفي ب 25 و - س 7 كما أثبتناه.

³ هو أبو الفتح محمد بن أبي القاسم عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، المتكلم على المذهب الأشعري. كان فقيها متكلماً تفقه على أحمد الخوافي وعلى أبي القاسم القشيري وغيرهما. وقرأ الكلام على أبي القاسم الأنصاري وتفرد به. وصنف كتباً منها: كتاب نهاية الإقدام في علم الكلام، وكتاب الملل والتحِل، والنهج والبيانات، وكتاب المضارعة، وتلخيص الأقسام للمذاهب الأنام. ودخل بغداد سنة عشر وخمسمائة وأقام بها ثلاث سنين، وظهر له قبول كثير عند العوام. وسمع الحديث من علي بن أحمد المدني بنيسابور ومن غيره. وكانت ولادته سنة سبع وستين وأربعمائة بشهرستان. وقال ابن السمعاني في كتاب الذيل: سأله عن مولده، فقال: في سنة تسع وسبعين وأربعمائة. وتوفي بشهرستان في أواخر شعبان سنة ثمان وأربعين وخمسمائة؛ وقيل سنة تسع وأربعين، والأوّل أصح. حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج 4/ص 273 إلى ص 275؛ الوافي بالوفيات، ج 3/ص 278؛ الشذرات، ج 4/ص 149؛ طبقات السبكي، ج 4/ص 78؛ لسان الميزان، ج 5/ص 263؛ معجم البلدان، مادة: شهرستان؛ عمر الذهبي، ج 4/ص 13.

⁴ الموسوم ساقطة من ب 25 و - س 7.

⁵ على الرغم من الصيغة التي استعملها المؤلف، والتي تنفر بآته سيورد شاهداً من كتاب الملل والتحِل، فإن عبارته اختلفت بعض الشيء عن قول الشهرستاني إلّا بداية من قوله في الصفحة 17: "قال شارح الإنجيل..." إلى قوله في نفس الصفحة: "إلّا أنا لا أسأل عما أفعل". (قارن بالشهرستاني، المرجع المذكور، ص 16 إلى ص 18).

⁶ في ب 25 و - س 8 شبهة.

⁷ بعد الأمر بالسجود. قال إبليس للملائكة ساقطة من ب 25 و - س 9.

"إِنِّي أَسْلَمُ أَنَّ لِي إِلَهًا هُوَ خَالِقِي وَمَوْجِدِي، وَهُوَ خَالِقُ الْخَلْقِ، لَكِن لِي عَلَى حِكْمَةِ¹ اللَّهِ
أَسْئَلُهُ سَبْعَةً:

أ — ² مَا الْحِكْمَةُ فِي الْخَلْقِ، لَا سِيَّمَا وَ[قَدْ] كَانَ عَالِمًا أَنَّ الْكَافِرَ لَا يَسْتَوْجِبُ عِنْدَ
خَلْقِهِ إِلَّا الْأَلَمَ³.

ب — ⁴ ثَمَّ مَا لَهُ فَائِدَةٌ⁵ فِي التَّكْلِيفِ، مَعَ أَنَّهُ لَا يَعُودُ مِنْهُ إِلَيْهِ نَفْعٌ وَلَا ضَرَرٌ⁶. وَكُلَّ مَا
يَعُودُ إِلَى الْمَكْلُوفِينَ فَهُوَ قَادِرٌ عَلَى تَحْصِيلِهِ لَهُمْ مِنْ غَيْرِ وَاسْطَةِ التَّكْلِيفِ.

ج — ⁷ هَبْ أَنَّهُ كَلَّفَنِي بِمَعْرِفَتِهِ⁸ [ب=25ظ] وَطَاعَتِهِ، فَلِمَاذَا كَلَّفَنِي بِالسَّجُودِ لِآدَمَ؟

د — ⁹ ثَمَّ وَلِمَا عَصَيْتَهُ فِي تَرْكِ السَّجُودِ لِآدَمَ، فَلِمَ لَعَنَنِي وَأَوْحَبَ عِقَابِي، مَعَ أَنَّهُ لَا
فَائِدَةَ لَهُ وَلَا لَغَيْرِهِ فِيهِ، وَلِي أَعْظَمُ الْمَضَرَّةَ فِيهِ؟

هـ — ¹⁰ ثَمَّ لِمَا فَعَلَ ذَلِكَ، فَلِمَ مَكَّنَنِي مِنَ الدَّخُولِ فِي الْجَنَّةِ وَوَسَّوَسَ آدَمَ؟

و — ¹¹ ثَمَّ لِمَا فَعَلَ ذَلِكَ، فَلِمَ سَلَّطَنِي عَلَى أَوْلَادِهِ وَمَكَّنَنِي مِنْ إِغْوَائِهِمْ وَإِضْلَالِهِمْ¹²؟

¹ فِي ب 25 وَ - س 11 حِكْمَةٌ.

² فِي ب 25 وَ - س 11 الْأَوَّلُ.

³ فِي ب 25 وَ - س 12 الْأَمَّ.

⁴ فِي ب 25 وَ - س 12 2.

⁵ فِي ب 25 وَ - س 13 فَائِدَةٌ.

⁶ فِي ب 25 وَ - س 13

⁷ فِي ب 25 وَ - س 13 3.

⁸ فِي أ: لِمَعْرِفَتِهِ وَفِي ب 25 وَ - س 15 كَمَا أَثْبَتْنَاهُ.

⁹ فِي ب 25 ظ - س 1 4.

¹⁰ فِي ب 25 ظ - س 3 : 5.

¹¹ فِي ب 25 ظ - س 3 : 6.

¹² فِي ب 25 ظ - س 6 : ضَلَالَهُمْ.

ز -¹ ثم لما استمهله المدة الطويلة في ذلك، فلم أمهلني ومعلوم أن العالم لو كان حالياً من الشر لكان ذلك خيراً²؟".

قال شارح الإنجيل: فأوحى الله³ إلى الملائكة -عليهم السلام⁴-: "قولوا له إنك في تسليمك الأول إلى إهلك وإله الخلق غير صادق ولا مخلص، إذ لو صدقت إني إله العالمين ما تحكمت عليّ بلَمْ، فأنا الله الذي لا إله إلا أنا، لا أسأل عما أفعلُ وهم يُسألون لَمْ"⁵.

زعم الشهرستاني أن منشأ ضلال الخلق عند تحقيق هذه الشبهات السبعة، وليس الأمر كما زعم، لأنها بأسرها منشأة من قاعدة التعديل والتحوير. فأما الشبهات الواقعة في حدوث العالم وإثبات الصانع والصفات، فهي بأسرها خارجة عنه. وكان إمام الحرمين أبو المعالي الجويني⁶ -رحمة الله عليه- يقول: "كما يمتنع اختلاف [أ-8ط] العلماء في الضروريات، فكذا يمتنع اتفاقهم على النظريات".

¹ في ب 25 ط - س 6 : 7.

² في ب 25 ط - س 8 : خيرا.

³ إضافة في ب 25 ط - س 8 : تعالى.

⁴ عليهم السلام ساقطة من ب 25 ط - س 9.

⁵ لم ساقطة من ب 25 ط - س 12.

⁶ هو أبو المعالي عبد الملك، ابن الشيخ أبي محمد عبد الله بن أبي يعقوب يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن حيويه الجويني، الفقيه الشافعي الملقب ضياء الدين، المعروف بإمام الحرمين. تفقه على والده أبي محمد. ولما توفي والده قعد مكانه للتدريس، وإذا فرغ منه مضى إلى الأستاذ أبي القاسم الإسكافي الإسفراييني بمدرسة البيهقي حتى حصل عليه علم الأصول؛ ثم سافر إلى بغداد ولقي بها جماعة من العلماء؛ ثم خرج إلى الحجاز وجاور بمكة أربع سنين، وبالمدينة يدرس ويفتي و يجمع طرق المذهب؛ فلهذا قيل له إمام الحرمين. ثم عاد إلى نيسابور في أوائل ولاية السلطان ألب أرسلان السلجوقي، والوزير يومئذ نظام الملك، فبني له المدرسة النظامية بمدينة نيسابور، وفوض إليه أمور الأوقاف. وبقي على ذلك قريبا من ثلاثين سنة. وصنف في كل فن: منها كتاب نهاية المطلب في دراية المذهب، والشامل في أصول الدين، والبرهان في أصول الفقه، وتلخيص التقريب، والإرشاد، والعقيدة النظامية، ومدارك العقول لم يتمه، وكتاب تلخيص نهاية المطلب لم يتمه، وغيث الأسم في الإمامة،

ومغيث الخلق في اختيار الأحقى وغنية المترشدين في الخلاف... ومولده في ثامن عشر المحرم سنة تسع عشرة وأربعمائة. ولما مرض حمل إلى قرية من أعمال نيسابور، يقال لها يشتنقان، فمات بها ليلة الأربعاء وقت العشاء الآخرة الخامس والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة ثمان وسبعين وأربعمائة، ونقل إلى نيسابور تلك الليلة ودفن من الغد في داره؛ ثم نقل بعد سنين إلى مقبرة الحسين، فدفن بجانب أبيه.

حول ترجمته راجع: المنتظم، ج9/ص18؛ تبیین کذب المفتری، ص278؛ طبقات السبكي، ج3/ص249؛ عمر الذهبي، ج3/ص291؛ الشفارات، ج3/ص358؛ ابن خلکان، وفيات الأعيان، ج3/ص167 إلى ص170.

الفصل الخامس

في أوّل شبهة وقعت في الإسلام¹

البحث إمّا أن يكون عن الاختلاف الذي وقع في زمان حياة النَّبيِّ -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، أو في وقت مرضه، أو بعد وفاته.

أما الأوّل:

فإمّا أن يكون من الكفّار أو من المنافقين.

أما من الكفّار، فالذين كانوا يخالفونه -عليه السّلام- أصناف:

* فالأوّل: الدهريّة الذين كانوا يقولون: "وما يهلكنا إلّا الدهر".

* الثّاني: الذين يقولون بقدّم العالم، والله -تعالى- ردّ عليهم بتغيير الأحوال من حال

إلى حال.

* الثّالث: أصحاب المتوسّطات؛ ثمّ منهم مَنْ كان يثبت متوسّطاً علويّاً، وهم الذين

كانوا يعبدون الكواكب، والله -تعالى- ردّ عليهم بقوله -تعالى-: ﴿لَا أَحَبَّ الْآفَلِينَ﴾²؛ ومنهم مَنْ كان يثبت متوسّطاً سفليّاً، وهم عبدة الأصنام.

* الرّابع: البراهمة الذين كانوا ينكرون بعثة الرّسل، كما قال -تعالى- مُخبراً عنهم: ﴿أَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾³.

¹ هذا الفصل اقتبسه المؤلّف بشيء من الاقتضاب والتلخيص من المقدّمة الرّابعة التي وضعها الشّهستاني

لكتاب الملل والنحل، والتي خصّصها لـ: "بيان أوّل شبهة وقعت في الملة الإسلاميّة، وكيفيّة انشعابها،

ومن مصدرها، ومن مظهرها" (قارن بالمرجع المذكور، من ص21 إلى ص27).

² سورة الأنعام (6) الآية 76.

³ سورة الإسراء (17) الآية 94.

* الخامس: الذين كانوا ينكرون الحشر والنشر، كما أخبر الله عنهم في قوله -تعالى-: «مَنْ يَحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ»¹؟

* السادس: اليهود والنصارى، ولقد كان رسول الله -صلى الله عليه وسلم- مشغولاً من مبدأ مبعثه إلى وقت الهجرة بالحاجة والمناظرة. ولما ظهر لجاحهم وتبين أنهم لا يتقادون للحق، أمره الله -تعالى- بالهجرة إلى المدينة، ثم بالمحاربة معهم. ولذلك أن أكثر الآيات الدالة على التوحيد، والتبوة، والرد على هؤلاء المخالفين، مكّية؛ وأكثر الآيات الدالة على الشريعة والأحكام، مدنية.

وأما من المنافقين، فكما نُقل عن ذي الخويصرة² التميمي، إذ قال: "أعدل يا محمد، فإنك لم تعدل"، حتى قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "إن لم أعدل، فمن يعدل؟". فعاد وقال: "هذه قسمة ما أريد بها وجه الله"، فقال -عليه السلام-: "سيخرج من ضئضي³ هذا الرجل قوم يمرقون من الدين، كما يمرق السهم من الرمية"⁴. وفي أقوال المنافقين، وهي كثيرة، مذكرون في كتب التفسير والحديث.

وأما الاختلافات الواقعة في مرضه، فقد روى البخاري⁵ بإسناده عن ابن عباس²، قال: "لما اشتد بالنبي -عليه السلام- مرضه الذي مات فيه، قال: "اتوني بدواة وقرطاس

¹ سورة يس (36) الآية 78.

² في الأصل: الخويصة، وفي شرح قصيدة ابن القيم، ج 2-ص 66: الخويص، وفي الملل والنحل، ص 21: الخويصة؛ وفي الإيمان 1، ج 1-ص 137: ابن ذي الخويصرة التميمي.

³ مطموسة في الأصل، وصوابها ما أثبتناه بالرجوع إلى كتاب الملل والنحل، ص 21.

⁴ هذه الحادثة مروية بنفس الصيغة التي أوردتها عليها المؤلف في كتاب الملل والنحل، ص 21 وفي شرح قصيدة ابن القيم، ج 2-ص 66 وفي الإيمان 1، ج 1-ص 137.

⁵ هو أبو عبد الله محمد بن أبي الحسن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن الأحنف يرضه الجعفي بالولاء، البخاري الحافظ الإمام في الحديث، صاحب الجامع الصحيح والتاريخ. رحل في طلب الحديث إلى أكثر محدثي الأمصار، وكب بخراسان والجلال ومدن العراق والحجاز والشام ومصر، ثم قدم بغداد. ونقل عنه محمد بن يوسف الغريزي أنه قال: "صنفت كتابي الصحيح لست عشرة سنة، خرجته من

اكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعدي"، فقال عمر بن الخطّاب³: "إنّ رسول الله -صلى الله عليه وسلّم- قد غلبه الوجع، حسبنا كتاب الله". وكثر اللّفظ، [أ-9] فقال -عليه

سثمائة ألف حديث، وجعلته حجّة فيما بيني وبين الله عزّ وجلّ". وكانت ولادته يوم الجمعة بعد الصّلاة، لثلاث عشرة، وقيل لاثني عشرة ليلة خلت من شوّال سنة أربع وتسعين ومائة. وقال أبو يعلى الخليلي في كتاب الإرشاد: إنّ ولادته كانت لاثني عشرة ليلة خلت من الشهر المذكور. وتوفّي ليلة المنيّ بعد صلاة العشاء، وكانت ليلة عيد الفطر؛ ودفن يوم الفطر بعد صلاة الظّهر، سنة ست وخمسين ومائتين بخرتك. وكان خالد بن أحمد بن خالد الذّهلي أمير خراسان قد أخرجه من بخارى إلى خرتك.

حول ترجمته راجع: ابن خلّكان، وقيّات الأعيان، ج4/ص189 إلى ص191؛ تاريخ بغداد، ج2/ص4 إلى ص36؛ طبقات المصّبكي، ج2/ص2؛ طبقات الحنابلة، ج2/ص271؛ الوافي بالوفيات، ج3/ص232؛ تذكرة الحفاظ، ص555؛ تهذيب التهذيب، ج9/ص47؛ الشذرات، ج2/ص134.

¹ في الأصل: بن، وهكذا في الملل والنحل، ص22.

² هو أبو العبّاس عبد الله بن العبّاس بن عبد المطّلب بن هاشم بن عبد مناف مناف، ابن عمّ رسول الله -صلى الله عليه وسلّم- وله ثلاث عشر سنة. وكان -صلى الله عليه وسلّم- دعا له، فقال: "اللّهم فقّه في الدّين وعلمه التّأويل". وأخذ الفقه عن ابن عبّاس جماعة منهم عطاء بن أبي رباح وطاوس ومجاهد وسعيد بن جبور وعبد الله بن عبد الله بن مسعود وأبو الشعثاء جابر بن زيد وابن أبي مليكة وعكرمة وميمون بن مهران وعمرو بن دينار وغيرهم. ومات ابن عبّاس بالطائف في فتنة ابن الزّبير وبلغ سبعين سنة.

حول ترجمته راجع: وقيّات الأعيان، ج3/ص62 إلى ص64؛ تذكرة الحفاظ، ص40؛ غايّة التّهاية، ج1/ص425؛ العقد الثمين، ج5/ص190؛ نكت الحميان، ص180؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص2؛ البدء والتاريخ، ج5/ص131-132؛ البغدادي، الفرق بين الفرق، ج2/ص242-243؛ مختصر الفرق، ص37؛ الشّهري، الملل والنحل، ص112 و114-115.

³ هو أمير المؤمنين عمر بن الخطّاب -رضي الله عنه-، أبو حفص العدوي الفاروق، وزير رسول الله -صلى الله عليه وسلّم-. وهو الذي سنّ المحدثين التّثبت في الثقل، وربّما كان يتوقّف في خير الواحد إذا ارتاب. وقد كان عمر أمر الصحابة أن يقلّوا الرواية عن نبيهم ولعلّا يتشاغل الناس بالأحاديث عن

السّلام-: " قوموا عني، لا ينبغي¹ عندي التنازع". قال ابن عباس: "الرّزّة، كلّ الرّزّة، ما حال بيننا وبين رسول الله"³.

* الثاني: أنّه في مرضه -عليه السّلام- قال: "جهّزوا جيش أسامة"⁴، لعن الله من تخلف عنه: "وقال قوم: "يجب علينا امثال أمره". وأسامة قد برز من⁵ المدينة. وقال⁶ قوم: "[قد]⁷ اشتدّ مرض النبيّ -صلى الله عليه وسلّم- فلا يسعنا⁸ مفارقتة، والحالة هذه، حتّى ننظر⁹ أيّ شيء يكون من أمره"¹⁰ فأما بعد وفاته، فأمر:

* الأوّل: اختلفوا في موته، فقال عمر: "مَن قال إنّ محمّدًا قد مات قتله بسيفي هذا، وإنّما رُفِعَ إلى السّماء كما رُفِعَ عيسى بن مريم¹¹ -عليه السّلام-". فقال أبو بكر¹: "مَن

حفظ القرآن. استشهد أمير المؤمنين عمر في أواخر ذي الحجة من سنة ثلاث وعشرين، وعاش نحوًا من ستين سنة، وقيل إنّه عاش خمسين سنة، والأرجح أنّه عاش ثلاثًا وستين سنة. حول ترجمته راجع: الذهبي، تذكرة الحفاظ، ج 1/ص 5 إلى ص 8.

¹ غير منقوطة في الأصل، وفي الملل والتحّل، ص 22: فبتلي.

² في الأصل: بن، وهكذا في الملل والتحّل، ص 22.

³ هذه الحادثة مروية بنفس الصيغة الواردة هاهنا في كتاب الملل والتحّل، ص 22.

⁴ هو أسامة بن يزيد. توفي سنة ثمان وخمسين.

حول ترجمته راجع: ابن قنفذ، الوقّيات، ص 15.

⁵ في الأصل: عن، وهكذا في الملل والتحّل، ص 23.

⁶ في الأصل: فقال، وهكذا في الملل والتحّل، ص 23.

⁷ ساقطة من الأصل ومثبتة في الملل والتحّل، ص 23.

⁸ في الملل والتحّل، ص 23: "فلا تسع قلوبنا".

⁹ في الملل والتحّل، ص 23: "فنصير حتّى نبصر".

¹⁰ هذه الحادثة مروية بنفس الصيغة الواردة هاهنا في كتاب الملل والتحّل، ص 22.

¹¹ بن مريم ساقطة من الملل والتحّل، ص 23.

كان يعبد محمدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا قد مات. وَمَنْ كان يعبد إله محمد، فَإِنَّهُ² حَيٌّ لا يموت³،
وقرأ: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرّسل، أ فأين مات أو قتل انقلبتم على
أعقابكم؟﴾⁴، فرجع القوم إلى قوله". وقال عمر: "كأبي ما سمعت هذه الآية".

* الثاني: اختلفوا في موضع دفنه، وما زال الاختلاف إلا عندما روى أبو بكر⁵ -
رضي الله عنه- أنه -عليه السلام- قال: "الأنبياء يدفنون حيث يموتون".

* الثالث: الاختلاف الواقع في الإمامة يوم السقيفة، وهو مشهود، وحصل لذلك من
المسائل الخلافية أربعة:

- أوها: مَنْ الإمام؟

- الثانية: كيف ينبغي أن يكون الإمام؟

- الثالثة⁶: ما الذي يصير به الإمام إمامًا؟

¹ هو أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة -و اسمه عثمان- بن عامر، من ولد تيم ابن مرة -تيم قريش-. كان
اسمه في اجاهلية عبد الكعبة، فسماه رسول الله -صلى الله عليه وسلم- عبد الله، ولقبه عتيق، لقّب به
جمال وحينه -رضي الله عنه-، وسمي صديقًا لتصديقه خير المسمى. وأمه سلمى وتكنى أم الخير بنت
صخر، وهي بنت عمّ أبيه. بويع له يوم الاثنين الذي توفي فيه رسول الله -صلى الله عليه وسلم-،
وتوفي بالسلّ ليلة الثلاثاء، وقيل يوم الجمعة، لتسع ليال بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة،
وسنة ثلاث وستون سنة. وكانت خلافته سنتين وثلاثة أشهر وتسعة أيام، وصلى عليه عمر -رضي
الله عنه-. ودفن في حجرة عائشة ورأسه بين كتفي رسول الله -صلى الله عليه وسلم-.
حول ترجمته راجع: ابن خلّكان، وفيات الأعيان، ج3/ص64 إلى ص71؛ الرياض النضرة؛ الذهبي،
تذكرة الحفاظ؛ غاية النهاية.

وفي الملل والتحليل، ص23: وقال أبو بكر بن أبي قحافة -رضي الله عنه-.

² في الملل والتحليل، ص23: فَإِنَّ إله محمد.

³ في الملل والتحليل، ص23: لم يموت و لن يموت.

⁴ سورة آل عمران (3) الآية 144.

⁵ غير مقروءة في الأصل

⁶ في الأصل: الثالث.

- الرَّابِعَةُ¹: هل يجوز وجود إمامين أم لا؟

أما الأنصار، فعينوا سعداً² للإمامة، وجوزوا الإمامة من غير قریش، وجوزوا في البيعة أن تكون³ طريقاً إلى الإمامة. وأما أكثر المهاجرين، عينوا أبا بكر لها، ولم يجوزوا الإمامة لغير قریش، وجوزوا أن تكون البيعة طريقاً [لإمامة].

وأما بنو هاشم، فقد وافقوا المهاجرين في أن الإمام لا يجوز أن يكون قرشياً، وخالفوهم في الحكمين الباقيين. والكل خالفوا الأنصار في جواز وجود إمامين، ثم بقيت هذه الأقوال إلى يومنا هذا.

* الرابع: أن فاطمة⁴ -عليها السلام- طلبت الميراث، فلما روى لها أبو بكر: "نحن معاشر الأنبياء لا نورث"، تركت الدعوى. وأدعت أيضاً نخل فدك⁵، فلما طالبها أبو بكر بالشاهدين ولم تقدر عليهما، تركته.

* الخامس: اختلفوا في مانعي الزكاة⁶، وبتقيد⁷ جيش أسامة، واستقر رأي أبي بكر على قتالهم، وبتقيد¹ جيش أسامة، ورجع [أ-9ظ] الباقيون إلى قوله.

¹ في الأصل: الرابع.

² هو سعد بن أبي وقاص مالك. أحد الصحابة العشرة وآخرهم وفاة. توفي سنة خمس وخمسين، وستة أربعمائة ومائون سنة.

حول ترجمته راجع: ابن قنفذ، الوقيات، ص 10.

³ في الأصل: يكون.

⁴ هي فاطمة بنت رسول الله -صلى الله عليه وسلم-. توفيت بعد الرسول -عليه السلام- بستة أشهر، وقيل بثمانية؛ علماً بأنه توفي -عليه الصلاة والسلام- في ضحى يوم الاثنين الثامن من شهر ربيع الأول -وقيل: الثاني عشر منه- سنة إحدى عشرة من الهجرة لمباركة.

حول ترجمتها راجع: ابن قنفذ، الوقيات، ص 9.

⁵ كذا في الأصل، ولم نقف على المكان المشار إليه هاهنا.

⁶ في الأصل: الزكاة.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

- * السادس: تنصيب أبي بكر على عمر بالخلافة، وتنازع فيه أقوام ثم رضوا به، ثم لم يقع في زمان عمر خلاف في شيء من الأصول، بل كان الاختلاف واقعاً في الفروع.
- * السابع: الخلاف الذي كان في الشورى²، إلى أن استقرت الخلافة على عثمان.
- * الثامن: تغير بعض الصحابة على عثمان، وانتهاء ذلك آخرًا إلى قتله.
- * التاسع: المخالفة التي³ وقعت بين عليّ وبين طلحة والزبير، وبينه وبين معاوية⁴.
- * العاشر: المخالفة التي وقعت بينه وبين الخوارج، وأكثر الفرق اختلافًا واضطرابًا: الشيعة والخوارج، وهم إنما ظهروا بسبب عليّ -رضي الله عنه-.
- ولنقتصر من هذه المقدمة على هذا القدر.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: الذي.

⁴ هو معاوية بن أبي سفيان، الخليفة. توفي سنة ستين.

حول ترجمته راجع: ابن قنفذ، *الوقيات*، ص 15.

الباب الأول

في ذكر الاختلافات في المسائل

الباب الأول

في ذكر الاختلافات في المسائل

التي هي الأصول في المبدأ والمعاد على المطالب:

- معرفة الله - تعالى - بذاته وصفاته؛
 - ومعرفة النبوة؛
 - ومعرفة الدار الآخرة؛
 - ومعرفة الطريق الذي به يتوصل إلى تحصيل هذه المعارف.
- ومجموع هذه المطالب عشرة:

الطريق الذي [به] يُتوصَّل إلى معرفة الله -تعالى-. وفيه مذهبان:

الأول:

قول أصحاب المعارف: وهو أنَّ معرفة الله -تعالى- ضرورة غير مكتسبة. فمن حصلت المعرفة له وجبت العبادة عليه، وإلا فلا. وبالجملة، فمعرفة الله -تعالى- كنصاب الزكاة. فمن ملك النصاب وجبت الزكاة عليه، وإلا فلا يجب عليه تحصيل المال؛ فهكذا هاهنا. ثم هؤلاء اختلفوا على قولين:

- الأول: قول الجاحظ¹: إنَّ هذه المعارف حاصلة للكفار بأسرهم، وأنهم مقلدون مكابرون.

¹ هو أبو عثمان عمرو بن عمر بن بحر بن محبوب الجاحظ، الأديب والمتكلم الشهير، وصاحب المؤلفات الكثيرة والمعتمدة في مصادر الأدب العربي. ولد بالبصرة، وسمع من أبي عبيدة و الأصمعي وأبي زيد الأنصاري، وأخذ النحو عن الأخفش أبي الحسن، وأخذ الكلام عن النظام، وتلقف الفصاحة من المغرب شفاها. وأقام مدةً ببغداد. من تصانيفه: الحيوان، البيان والتبيين، رسالة الترييح والتلويز، البخلاء...

حول ترجمته راجع: الفهرست، ص 208 إلى ص 212؛ تاريخ بغداد، ج 12/ص 212 إلى ص 220؛ وفيات الأعيان، ج 1/ص 490 إلى ص 492؛ معجم الأدباء لياقوت الحموي، ج 16/ص 73 إلى ص 114؛ مروج الذهب، ج 3/ص 237-238؛ لسان الميزان، ج 4/ص 355 إلى ص 357؛ تذكرة الحفاظ، ج 16/ص 111؛ مرآة الجنان، ج 2/ص 156 و ص 162 إلى ص 166؛ مدته العارفين، ج 1/ص 802-803؛ معجم المؤلفين، ج 8/ص 7 إلى ص 9؛ الانتصار، ص 21 و ص 23 إلى ص 27 و ص 98 إلى ص 103... إلخ؛ الجاحظ حياته وآثاره لطفه الجاحري؛ النزعة الكلامية في أسلوب الجاحظ لفكتور شلحت اليسوعي، مقالات الإسلاميين للأشعري (فهارس طبعة ريتز).

- [الثاني:] وزعم أبو بكر بن لوقا من المعتزلة¹ أنها غير حاصلة، وهم معذورون في ذلك ولا يستحقون العذاب أصلاً.

الثاني:

الذين يقولون إنّ معرفة الله -تعالى- مكتسبة. ثمّ ذكروا في كيفية ذلك الاكتساب
قا ثلاثة²:

فالأول³: الصّوفيّة⁴: إنّ معرفة الله -تعالى- بتخلية النفس [ب=26و] عن العلائق
سمائية وتخليتها¹ بالنفوس الروحانية. وما خلّت أمة من الأمم عن من يدّعي هذه المقالة،
ساميهم مختلفة بحسب اختلاف الأوقات²

¹ حول نشأة هذه الفرقة راجع الشهرستاني، ص 48؛ البغدادي، ص 118؛ الإسفراييني، ج 1/ص 68؛
عبد الجبار، فرق وضقات المعتزلة، ص 1؛ خطط المقرئ، ج 2/ص 345 - ص 346؛ مفتاح
السعادة لطاش كبرى زاده، ج 2/ص 144؛ النية والأمل لابن المرتضى، ص 25؛ الأنساب للسمعاني؛
عيون الأخبار لابن قتيبة؛ وفيات الأعيان لابن خلكان، ج 2/ص 197؛ الفهرست، ص 201؛ مقال
كارلو نلينو في التراث الإيراني في الحضارة الإسلامية، ص 173 إلى ص 198؛ فرق الشيعة للتوبخني،
ص 5؛ التنبيه للملطي، ص 40-ص 41؛ التبصير للإسفراييني، ص 68؛ مروج الذهب للمسعودي،
ج 3/ص 152؛ التنبيه والرد للملطي، ص 40-ص 41؛ نسأة الفكر الفلسفي لسامي النشار،
ج 1/ص 377-ص 378؛ اعتقادات الرّازي، في ذكره لرأي عبد الجبار في تأييد هذا اللفظ من القرآن
الكرّم.

في ب 25 ط - س 12 إلى س 14: "معرفة الله: قيل الطريق إليها ضروري غير مكتسب، كمن
ملك التصاب تجب الزكاة عليه. وقيل مكتسب، وله ثلاث طرق".

³ في ب 25 ط - س 15: طريق.

⁴ يصادفنا في تعريف هذا الاصطلاح مشكلتان: الأولى: في اشتقاقه ونشأته تاريخيًا. الثاني: في مدلوله
وتعريفه. يرى فريق من العلماء أنّ أصله يعود إلى لبس الصّوف: شعار الأنبياء والأصفياء، كالطّوسي

وابن خلدون. ويرى آخرون أنه نسبة إلى أهل الصّفة وإلى الصّوف معاً، كالكلاباذي. بينما يرى القشيري أنّ الكلمة جامدة وأنها تجري على غير قياس، وأنه لا يشهد لهذا الاسم اشتقاق من جهة العربية ولا قياس، ولهذا فالأظهر أنه كاللقب. وهناك تفسيرات اشتقاقية أخرى كالصّوفانة: بقلة صحرائية، أو صوفة قوم كانوا يقومون على خدمة الكعبة، أو صوفة القفا أي الشّعر التي تبت في متأخرة أمن الصّماء. وهناك تفسير ذكره البيروني في تحقيق ما للهند من مقولة، وهو أنّ الصّوفية هم الحكماء، لأنّ سوفيا باليونانية هي الحكمة. ولم يخل رأي من هذه الآراء من النقد. أمّا بالنسبة لمداول هذه اللفظة، فلها عدّة تعريفات، منها: التخلّق بالأخلاق الإلهية (القاشاني)، الوقوف مع الآداب الشرعية ظاهراً وباطناً، وهي الأخلاق الإلهية (عبي الدّين بن عربي والجرجاني)، "قطع عقبات التّنس والتّوّء عن أخلاقها المذمومة وصفاتها الخبيثة، حتّى يتوصّل بها إلى تخلية القلب عن غير الله - تعالى - وتخليته بذكر الله" (الغزالي)، "هو علم يعرف به كيفية ترقّي أهل الكمال من النوع الإنساني في مدارج سعادتهم والأمور العارضة لهم في درجاتهم بقدر الطّاقة البشريّة" (حاجّي خليفة والقنوجي) ... إلى غير ذلك من التعريفات التي قدّمها الصّوفية أنفسهم للتصوّف. وما تعدّد هذه التعريفات وتضاربها فيما بينها إلّا دليلاً قاطعاً على استحالة حدّد هذا المفهوم حدّاً منطقيّاً عقليّاً مضبوطاً.

انظر: التعرّف لمذهب أهل التصوّف، ص 21 إلى ص 26؛ تلبس إبليس لابن الجوزي، ص 161 إلى ص 163؛ النقد من الضلال للغزالي، ص 35؛ مقدّمة ابن خلدون، ص 863 إلى ص 882؛ تحقيق ما للهند من مقولة للبيروني، ص 24-25؛ الرّسالة القشيرية بشرح الأنصاري والعروسي، ج 4/ص 2 إلى ص 4؛ التصوّف في الأدب والأخلاق لزكي مبارك، ج 1/ص 41 إلى ص 55؛ تاريخ التصوّف الإسلامي لعبد الرّحمان بدوي؛ الحياة الرّوحية في الإسلام لمصطفى حلمي، ص 102 إلى ص 112؛ نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام لسامي النشار، ج 3/ص 36 إلى ص 42؛ التصوّف في الإسلام لعمر فروخ؛ نشأة التصوّف الإسلامي لإبراهيم بسيوني، ص 17 إلى ص 32؛ مدخل التعريفات للجرجاني، ص 61-62؛ اصطلاحات الصّوفية للقاشاني، ص 156؛ عوارف المعارف للسهروردي، ص 53 إلى ص 64؛ كشف الظّنون، ج 1/ص 413-414؛ أبعاد العلوم لصديق بن حسن القنوجي، ج 2/ص 152 إلى ص 164؛ مادة تصوّف في المعجم الفلسفي لجميل صليبا، ج 1/ص 282 إلى ص 284.

¹ في ب 26 و - س 1: تحليها.

- الثاني²: قول مَنْ قال³: معرفة الله لا تُستفاد⁴ إلا من السَّمْع. وهؤلاء فريقان:

* الأول: التعليميّة⁵: ومذهبهم أنّ معرفة الله لا تُستفاد⁶ إلا من المعصوم، سواء كان رسولاً أو إماماً.

* الثاني: الحشويّة⁷ من أهل الحديث⁸ الذين¹ يقولون: [أ=10و] "الاعتماد في معرفة الله -تعالى- على الكتاب والسنة، وأما النظر والاستدلال به مذموم²، والجدل مُنهي عنه".

¹ "وما غلت أمة من الأمم عن من يدعي هذه المقالة. وأساميهم مختلفة بحسب اختلاف الأوقات" ساقطة من ب 26 و - س 2.

² إضافة في ب 26 و - س 2: الطريق.

³ "قول من قال" ساقطة من ب 26 و - س 2. وإضافة: إنَّ.

⁴ في ب 26 و - س 2: يستفاد.

⁵ لقّبوا بذلك لأنّ مبدأ مذهبهم إبطال الرّأي وإفساد تصرّف العقول ودعاء الخلق إلى التعليم من الإمام المعصوم وآتة لا يدرك العلوم إلا بالتعليم.

انظر: عبد الله سلوم السامرائي، الفلّو والفرق الغالية في الحضارة الإسلاميّة، ص 107؛ ابن الجوزي، تلييس البليس، ص 108 إلى ص 112.

⁶ "إلا من السَّمْع. وهؤلاء فريقان: الأول: التعليميّة: ومذهبهم أنّ معرفة الله لا تُستفاد" ساقطة من ب 26 و - س 2.

⁷ لقّب أهل الحديث بالحشويّة لاحتماهم كلّ حشو روي من الأحاديث المختلفة المتناقضة، حتّى فيهم بعض الملحدين: "يروون أحاديث ثمّ يروون نقيضها. ولروايتهم أحاديث كثيرة ممّا أنكره عليهم أصحاب الرّأي وغيرهم من الفرق في التشبيه وغير ذلك.

انظر: أبو حاتم الرّازي، كتاب التّزينة في الكلمات الإسلاميّة العربيّة، القسم الثالث/ص 267.

⁸ ستموا بذلك لأنّهم أنكروا الرّأي والقياس، وقالوا: "علينا أن نتبع ما روى لنا عن رسول الله -صلى الله عليه وسلّم- الصّحابة والتابعين، وما جاء عنهم من الحديث في الفقه والحلال والحرام؛ ولا يجوز لنا أن نقيس بأرائنا؛ فقليل لهم: أصحاب الحديث وأصحاب الأثر. وهم مجتمعون على أنّ الإيمان قول وعمل، والقرآن غير مخلوق؛ وكفّروا من قال بخلق القرآن.

انظر: أبو حاتم الرّازي، كتاب التّزينة في الكلمات الإسلاميّة العربيّة، القسم الثالث/ص 267.

عنه". قال أبو محمد الحسين بن مسعود³ البغوي⁴ في كتاب شرح السنة⁵: "اتفق علماء السلف على التهي عن الجدل⁶ والخصومات في الصفات، والزجر عن الخوض في علم الكلام وتعلّمه.⁷ سأل رجل عمر بن عبد العزيز⁸ عن شيء من الأهواء، فقال: "لزم دين الصبي في الكتاب والإعرابي، وأله عما سوى ذلك". وقال أيضًا: "مَن جعل دينه عرضًا

¹ في ب 26 و - س 3 - س 4: "الطريق الثالث: أصحاب الحديث" عوضا عن: "الثاني: الحشوية من أهل الحديث الذين".

² في ب 26 و - س 5: لمذموم .

³ أبو محمد الحسين بن مسعود "ساقطة من ب 26 و - س 6.

⁴ هو أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد، المعروف بالقرء البغوي، الملقب بظهير الدين، الفقيه الشافعي، المحدث، المفسر. أخذ الفقه عن القاضي حسين بن محمد. وصنف في تفسير كلام الله - تعالى-، وأوضح المشكلات من قول النبي -صلى الله عليه وسلم-، وروى الحديث، ودرس. وصنف كتبًا كثيرة، منها: كتاب التهذيب في الفقه، وكتاب شرح السنة في الحديث، ومعالم التفريل في تفسير القرآن الكريم، وكتاب المصاييح، والجمع بين الصحيحين... توفي في شوال سنة عشر وخمسمائة بمروروذ. وذهب عبد العظيم المنذري والسبكي في طبقاته إلى أنه توفي في سنة ست عشرة وخمسمائة. ودفن عند شيخه القاضي حسين بمقبرة الطالقان.

حول ترجمته راجع: طبقات السبكي، ج4/ص214؛ ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج2/ص136-ص137؛ تهذيب تاريخ ابن عساكر، ج4/ص345.

⁵ في كتاب شرح السنة "ساقطة من ب 26 و - س 6.

⁶ في ب 26 و - س 6: الجدل.

⁷ إضافة في ب 26 و - س 7: و.

⁸ توفي عمر بن عبد العزيز يوم الجمعة، وقبل الأربعاء، لخمس ليل يقين من رجب سنة إحدى ومائة، بدير سمعان، وقيل إنه مات لعشر يقين من رجب من السنة نفسها، وهو ابن تسعة ثلاثين سنة وأشهر، وقيل إنه مات بخانصرة. وأمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب.

حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج6/ص301؛ الطبري، ص1362؛ تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص263 إلى ص281.

للخصومات¹...". وقال الزهري²: "من الله الرسالة، وعلى الرسول البلاغ، وعلينا التسليم". وقال مالك بن أنس³: "يَاكم والبدع". قيل: "وما البدع؟". قال: "أهل البدع: الذين يتكلمون في أسماء الله وصفاته وكلامه وعلمه وقدرته، ولا يسكتون عما سكت عنه

¹ "واله عما سوى ذلك". وقال أيضا: "من جعل دينه عرضا للخصومات" ساقطة من ب 26 و - س 9.

² هو أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة الزهري، أحد الفقهاء والمحدثين والأعلام التابعين بالمدينة. رأى عشرة من الصحابة -رضوان الله عليهم-. وروى عنه جماعة من الأئمة: منهم مالك بن أنس، وسفيان بن عيينه، وسفيان الثوري. كان قد حفظ علم الفقهاء السبعة. وكان يزيد بن عبد الملك قد استقضاه. توفي الزهري ليلة الثلاثاء لسبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان سنة أربع و عشرين و مائة، وقيل ثلاث و عشرين، وقيل خمس وعشرين ومائة، وهو ابن اثنتين -وقيل ثلاث- وسبعين سنة. وقيل مولده سنة إحدى وخمسين للهجرة. ودفن في ضيعة أداسي.

حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج 4/ص 177 إلى ص 179؛ المعارف، ص 472؛ حلية الأولياء، ج 3/ص 360؛ طبقات الشيرازي، ص 63؛ معجم المرزباتي، ص 345؛ صفة الصفوة، ج 2/ص 77؛ ميزان الاعتدال، ج 4/ص 40؛ تهذيب التهذيب، ج 9/ص 445؛ غاية النهاية، ج 2/ص 262؛ الشذرات، ج 1/ص 162.

³ "بن أنس" ساقطة من ب 26 و - س 10.

وهو أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن غيمان بن خثيل بن عمرو بن الحارث. ولد سنة 93 هـ. وهو مؤسس المذهب المالكي. ومن أشهر تآليفه الموطأ. وله عدى هذا الكتاب عدة رسائل، منها رسالته المشهورة إلى هارون الرشيد في الآداب والمواعظ. توفي مالك - رحمه الله- في يوم الأحد في ربيع الأول سنة 179 هـ. ودفن بالمدينة.

حول ترجمته راجع: الأعلام، ج 6/ص 128؛ الانتقاء، ص 9؛ تذكرة الحفاظ، ج 1/ص 187؛ تهذيب الأسماء، ج 2/ص 75؛ تهذيب التهذيب، ج 10/ص 5؛ الديباج، ج 1/ص 82؛ الفهرست، ج 1/ص 198؛ كحالة، ج 8/ص 168؛ مفتاح السعادة، ج 2/ص 12؛ التحريم الزاهرة، ج 2/ص 96.

الصَّحَابَة والتَّابِعُونَ لهم بإحسان". وروى عبد الرَّحْمَنِ بن مَهْدِي¹ عن مالك: "لو كان الكلام علماً لتكلَّم فيه الصَّحَابَة والتَّابِعُونَ، كما تكلَّموا في الأحكام والشرائع، ولكنه باطل يدلّ على باطل²". وسُئِلَ سفيان الثَّوري³ عن الكلام، فقال: "دُعُ الباطل إذا بحث⁴ عن الحقّ اتَّبِع السَّنة ودع البدعة". وقال: "وجدتُ الأمر الإتياع". وقال: "عليكم بما عليه

¹ هو عبد الرَّحْمَنِ بن مَهْدِي بن حَسَّان، الحافظ، أبو سعيد البصري مولى الأزدي، وقيل: مولى بني عَنبر. مولده سنة خمس وثلاثين ومائة. سمع أَيْمَن بن نَابِل وهشام الدَّستوائي ومعاوية بن صالح وأبا خلدة وشعبة وسفيان. وحَدَّث عنه ابن المبارك وأحمد وإسحاق وابن المديني وبن دار وعبد الرَّحْمَنِ رسته ومُحَمَّد بن يَحْيَى وعبد الرَّحْمَنِ بن مُحَمَّد بن منصور الحارثي وغيرهم. وكان عبد الرَّحْمَنِ فقيها بصيرا بالفتوى. مات في جمادى الآخرة سنة ثمان وتسعين ومائة، وورثه بنوه وأبوه مَهْدِي وكان عاميا.

حول ترجمته راجع: تذكرة الحفاظ للذهبي، ص 329 إلى ص 332.

² "وروى عبد الرَّحْمَنِ بن مَهْدِي عن مالك: "لو كان الكلام علماً لتكلَّم فيه الصَّحَابَة، كما تكلَّموا في الأحكام والشرائع؛ وكنه باطل يدلّ على باطل". ساقطة من ب 26 و - س 13.

³ هو أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق بن حبيب بن رافع بن عبد الله بن موهبة بن أبي عبد الله بن منقذ بن نصر بن الحكم بن الحارث بن ثعلبة بن ملكان ابن ثور بن عبد مناة بن آد بن طابخة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، الثوري الكوفي. ولد سنة 95 هـ. أو 96 هـ. كان إماماً في علم الحديث وغيره من العلوم. وهو أحد الأئمة المجتهدين. ويقال إنّ الشَّيخ أبا القاسم الجنيد كان على مذهبه. سمع سفيان الثوري الحديث من أبي إسحاق السَّبَّيحي والأعمش ومن طبقتيهما. وسمع منه الأوزاعي وابن جريح ومُحَمَّد بن إسحاق ومالك وتلك الطَّبقة. توفّي بالبصرة أوّل سنة 161 هـ. متوارياً من السُّلطان.

حول ترجمته راجع: وقيات الأعيان، ج 2/ص 386 إلى ص 391؛ الفهرست، ص 225؛ طبقات الشَّيرازي، الورقة 23؛ طبقات ابن سعد، ج 6/ص 371؛ المعارف، ص 497؛ الجواهر المضية، ج 1/ص 250؛ حلية الأولياء، ج 6/ص 356؛ تهذيب التهذيب، ج 4/ص 111؛ تاريخ بغداد، ج 9/ص 151؛ تذكرة الحفاظ، ص 203؛ رجال ابن حبان، ص 169.

⁴ في الأصل: أين أنت.

الجاهلون و¹النساء في البيوت والصبيان في الكتاب² من الإقرار والعمل". وقال الربيع³ عن الشافعي⁴: "لئن⁵ يلقى⁶ الله العبد [ب-26ظ] بكلّ ذنب، ما حلى الشرك، خير له من أن يلقاه بشيء من الأهواء". وقال يونس بن عبد الأعلى⁷ عن الشافعي: "لئن يتلى الله المرء بما

¹ "الجاهلون و" ساقطة من ب 26 و - س 15.

² "الربيع عن" ساقطة من ب 26 و - س 16.

³ هو أبو عمّد الربيع بن سليمان بن عبد الجبار بن كامل المرادي بالولاء، المؤدّن المصري، صاحب الإمام الشافعي. وهو الذي روى أكثر كتبه. وقال الشافعي في حقّه: "الربيع راوي". والربيع هو آخر من روى عن الشافعي بمصر. وتوفي الربيع يوم الاثنين لعشر بقين من شوال سنة 270 هـ. بمصر، ودفن بالقرافة.

حول ترجمته راجع: وثقات الأعيان، ج 2/ص 291-292؛ طبقات الشيرازي، ص 98؛ طبقات السبكي، ج 1/ص 259؛ تهذيب التهذيب، ج 3/ص 245.

⁴ هو الإمام أبو عبد الله عمّد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف القرشي الملقب الشافعي. وهو أوّل من تكلم في أصول الفقه، وهو الذي استنبطه مؤسساً بذلك أحد المذاهب الأربعة، نعتي: المذهب الشافعي. وكان مولده سنة 150 هـ. بمدينة غزّه. وحُمل من غزّه إلى مكّة وهو ابن ستين، فنشأ بها. ووصل إلى مصر -بعد حلّ وترحال- سنة 199 هـ.، ولم يزل بها إلى أن توفي يوم الجمعة آخر يوم من رجب سنة 204 هـ، ودفن بالقرافة الصغرى.

حول ترجمته راجع: وثقات الأعيان، ج 4/ص 163 إلى ص 169؛ طبقات السبكي، ج 1؛ طبقات الشيرازي، ص 71؛ معجم الأدباء، ج 17/ص 281؛ حلية الأولياء، ج 9/ص 63؛ تاريخ بغداد، ج 2/ص 56؛ طبقات الحنابلة، ج 1/ص 280؛ الفهرست، ص 209؛ الدياج، ص 227؛ ترتيب المدارك، ج 1/ص 382؛ طبقات ابن هداية الله، ص 2؛ حسن المحاضرة، ج 1/ص 121؛ تذكرة الحفاظ، ص 361؛ تهذيب التهذيب، ج 9/ص 25؛ غاية النهاية، ج 2/ص 95؛ صفّة الصفوة، ج 2/ص 140.

⁵ في الأصل: لأن.

⁶ في الأصل: يلقى.

⁷ هو أبو موسى يونس بن عبد الأعلى بن موسى بن ميسرة بن حفص بن حيّان، الصّدفي المصري، الفقيه الشافعي؛ أحد أصحاب الشافعي والمكثرين في الرواية عنه والملازمة له. وكان علامة في علم الأخبار

فمى الله عنه، خلى الشُّرك بالله، خير له من أن يتليه بالكلام¹. وقال أبو ثور عن الشافعي -رحمه الله-: "ما أريد من أحد بالكلام وأفلح"². وقال الحسن بن محمد: "سمعتُ الشافعي -رضي الله عنه- يقول³: "حُكْمِي فِي أَصْحَابِ الْكَلَامِ: أَنْ يُضْرَبُوا بِالْحَدِيدِ وَيُحْمَلُوا عَلَى الْإِبِلِ وَيُطَافَ بِهِمْ فِي الْعِشَائِرِ وَالْقِبَائِلِ، وَيُقَالُ: هَذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَكَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ وَأَخَذَ فِي الْكَلَامِ"⁴. وقال الربيع عن الشافعي: "لو أَنَّ رَجُلًا أَوْصَى بِكِتَابِهِ مِنَ الْعِلْمِ لِأَحَدٍ لَا يَدْخُلُ فِيهَا كِتَابُ الْكَلَامِ، لَأَنْتَهَا لَيْسَ مِنَ الْعِلْمِ". وقال: "لو أَوْصَى لِأَهْلِ الْعِلْمِ، لَا يَدْخُلُ أَهْلُ الْكَلَامِ".

والصَّحِيحُ وَالْمُسْتَمِيمُ. وَأَخَذَ يُونُسُ الْقِرَاءَةَ عَرْضًا عَنْ وَرْثِ وَسْقَلَابِ بْنِ شَيْبَةَ وَمَعْلَى بْنِ دَحِيَّةٍ عَنْ نَافِعٍ، وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي كَيْسَةَ عَنْ سَلِيمٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ حَبِيبٍ الزُّهْمِيِّ؛ وَسَمِعَ سَفْيَانَ بْنَ عَيْنَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ وَهْبٍ الْمِصْرِيَّ. وَرَوَى الْقِرَاءَةَ عَنْهُ مَوَاسٍ بْنُ سَهْلٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ وَأَسَامَةُ بْنُ أَحْمَدَ وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ خَزِيمَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّيْرِيُّ، وَغَيْرُهُمْ. وَلَدَ يُونُسُ فِي ذِي الْحِجَّةِ سَنَةَ 170، وَتَوَفَّى يَوْمَ الثَّلَاثَةِ لِيَوْمَيْنِ بَقِيََا مِنْ شَهْرِ رَبِيعِ الْآخِرِ سَنَةَ 264 هـ. وَكَانَتْ وَفَاتُهُ بِمَعْمَرٍ، وَدُفِنَ بِعُقَابِرِ الصَّدَفِ، وَقَبْرُهُ مَشْهُورٌ بِالْقِرَافَةِ.

حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج 7/ص 249 إلى ص 254؛ تهذيب التهذيب، ج 11/ص 440؛ غاية النهاية، ج 2/ص 406؛ طبقات السبكي، ج 1/ص 279؛ الانتقاء، ص 111؛ مرآة الجنان، ج 2/ص 176؛ طبقات الشُّتْرَازِيِّ، ص 99؛ طبقات العبادي، ص 18؛ ابن قاضي شُهْبَةَ، ص 46؛ الأسنوي، ج 1/ص 33؛ العمري، ج 2/ص 29؛ الحسيني، ص 8؛ الشُّتْرَاتِ، ج 2/ص 149؛ المَبَابِ (العَدَدِيُّ).

¹ في ب 26 ظ / س 2: "وفي رواية عنه: من الكلام" عوضا عن: "وقال يونس بن عبد الأعلى عن الشافعي: "لن يتلى الله المرء بما فمى الله عنه، خلى الشُّرك بالله، خير له من أن يتليه بالكلام".

² "وقال أبو ثور عن الشافعي -رحمه الله-: "ما أريد من أحد بالكلام وأفلح" ساقطة من ب 26 ظ / س 2.

³ في ب 26 ظ / س 2: "وقال مَرَّةً" عوضا عن: "وقال الحسن بن محمد: "سمعتُ الشافعي -رضي الله عنه- يقول:".

⁴ نهاية ب في 26 ظ / س 4.

وإلى هاهنا [انقضى] كلام صاحب شرح السنة.

وأقول: حسن الظنّ بأفاضل السلف الصالح، والأكابر منهم، واجب. وإذا كان ذلك كذلك، وجب أن لا تكون هذه المبالغات محمولة على العلم المشتغل على إقامة الدلالة على حدوث العالم، وإثبات الصانع، ومعرفة صفاته، والردّ على أصناف الملحدّين والمبطلين؛ فإنّ أكثر القرآن مشتمل على ذلك؛ ولأنّا لو لم نعرف بالعقل هذه المباحث، فكيف [10-ظ] نعرف الله؟ ونعرف صدق الرّسول؟ وما لم نعرف ذلك، فكيف يمكننا الاشتغال بالفقه؟ وهذا أظهر من أن يجوز ذهابه على المبتدئين، فكيف على أولئك الأفاضل؟

ومن العجب العجيب أن يحاول العاقل إثبات صانع العالم، وكونه حيّاً فاعلاً مختاراً، وصدق الرّسول، بالآيات والأخبار. ولو قيل: "إنّ من جوّز ذلك لم يكن كامل العقل"، لكان حقّاً. فالواجب حمل تلك المبالغات على الأقوام الذين يحاولون بتعلّم الكلام إلقاء الشبهات في القلوب وإثارة الفتن. وحيثذ يكون الكلام صحيحاً، لكنّه لا يكون مختصّاً بالكلام. فإنّ من تعلّم الفقه لاستخراج الوجوه البعيدة من أقاويل الفقهاء والحيل المسقطّة للتكاليف وإبطال الحقوق، كان ضالّاً مضلاً، بل المضرة هاهنا أكثر ممّا في الأوّل. ولكنّ ذلك يدلّ على علوّ قدر هذا العلم، لأنّ الخطأ فيه مفسدة عظيمة في الدّين والدّنيا، فلا جرم بولغ في الزّجر عنه.

* الثالث: قول من قال: الطّريق إلى معرفة الله -تعالى-: التّظنر والاستدلال.

فحصل لنا من التقسيم المذكور: أقوال خمسة:

أ - قول أصحاب المعارف.

ب - قول الصّوفيّة.

ج - قول التّعليميّة.

د - قول الحشوية.

هـ - قول أصحاب النظر، وهو قول الجمهور الأعظم من أهل العلم، وتدرج فيه الفلاسفة، والصائبة، والبراهمة، وأكثر أرباب الكتب والأديان¹.

¹ انظر ما أورده الشهرستاني في كتاب الملل والنحل، المجلد الأول، ص 208 إلى ص 255 (تحقيق محمد سيد كيلاني . دار المعارف . د. ت.) في: الباب الثاني : أهل الكتاب، وفي: الباب الثالث : من له شبهة كتاب.

الموضع الثاني في حدوث العالم

اختلف أهل العالم قديمًا وحديثًا. والوجوه الممكنة في هذه المسألة لا تزيد على خمسة، لأنَّ العالم: إمَّا أن يكون مُحَدَّث الذَّات والصفَّات، (أو قديم الذَّات والصفَّات، أو قديم الذَّات مُحَدَّث الصفَّات، أو بالعكس، أو يُتَوَقَّف في كلِّ هذه الأقسام.

أما القسم الأوَّل:

فهو قول الجمهور أرباب الملل والتحل من المسلمين، واليهود، والنصارى، والمجوس.

أما القسم الثاني:

وهو مذهب أرسطوطاليس¹ وأصحابه مثل ثاوفرسطس²، وثامسطيوس¹، والإسكندر الإفريقي²، وبرقلس³، وفرفوربيوس⁴؛ ومن المتأخِّرين: قول أبي نصر الفارابي⁵ وأبي عليِّ بن سينا⁶. وذكر يجيى التحوي في كتابه عن برقلس أنَّ أرسطو أوَّل مَنْ قال بهذا القول.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² في الأصل: أوفرستس.

وهو أحد تلاميذ أرسطوطاليس وابن خالته، وأحد الأوصياء الذين أوصى إليهم أرسطوطاليس، وخلفه على دار التعليم بعد وفاته. ولثاوفرسطس من الكتب: كتاب النفس (مقالة)، كتاب الآثار العلويَّة (مقالة)، كتاب الأدلَّة (مقالة)، كتاب الحسَّ أو المحسوس (أربع مقالات)، كتاب ما بعد الطَّبيعة (مقالة)، كتاب أسباب النبات، تفسير كتاب قاطيفورياس (وقيل إنَّه منحول إليه)، كتاب إلى ديمقراط (في التوحيد)، كتاب في المسائل الطَّبيعيَّة.

حول ترجمته راجع: عيون الأنباء لابن أبي أصيعة؛ الفهرست لابن النعم، ص 252.

¹ في الأصل: ياسطيوس.

وهو ثامسطيوس الرومي (توفي نحو 390 م.) من المشائين أتباع أرسطو والمتأخرين في الزمن. كان من أهل قسطنطينية. وقد بقي على دينه القومي ولم يعتنق التصراتية. ولعلّ هذا الذي دعا يوليانس المرتد إمبراطور القسطنطينية (361 م-363 م) إلى اتّخاذه كاتبًا. ومع أنّ ثامسطيوس قد اشتهر بتفاسيره لعدد من كتب أرسطو أو اختصارها، فإنّه لم يكن ذا اتّجاه أرسطوطاليسي خالص، بل غلب عليه شيء من آراء أفلاطون؛ وكان يحاول التوفيق بين أرسطو وأفلاطون.

حول ترجمته راجع: عمر فروخ، تاريخ الفكر العربي إلى أيام ابن خلدون، ص136.

(أو الأفروديسي) وكان في أيام ملوك الطوائف بعد الإسكندر، ورأى جالينوس واجتمع معه، وكان يلقّب جالينوس برأس البغل، وبينهما مشاغبات ومخاصمات. وقد شرح كتب أرسطوطاليس. وله من الكتب: كتاب النفس (مقالة)، كتاب الردّ على جالينوس في التمكن (مقالة)، كتاب الردّ عليه في الزمان والمكان (مقالة)، كتاب مبادئ الكلّ على رأي أرسطوطاليس، كتاب في أنّ الموجود ليس بجناس للمقولات العشر، كتاب العناية (مقالة)، كتاب الفرق بين المهيول والجنس، كتاب الردّ على من قال إنّهُ لا يكون شيء إلاّ من شيء، كتاب في أنّ البصار لا تكون إلاّ بشاعات تنبّت في العين والردّ على من قال بأنّ نبات الشعاع (مقالة)، كتاب الفصل على رأي أرسطوطاليس (مقالة)، كتاب المالبخوليا (مقالة).

حول ترجمته راجع: الفهرست لابن التلم، ص252-ص253.

³ هو ديدوخس برقلس، من أطاطرية، الأفلاطوني. وله من الكتب: كتاب حدود أوائل الطبيعيات، كتاب الثماني عشرة مسألة التي نقدها يحيى التحوي في المقالة الأولى من النقض عليه أنّه كان في زمان دقلطيانوس القبطي بل على رأس ثلاثمائة من ملكه هذا الصحيح، كتاب شرح قول أفلاطون أنّ النفس غير مائيّة (ثلاث مقالات)، كتاب الثالوجيا وهي الزبوتية، كتاب تفسير وصايا فيثاغورس الفهية، كتاب الجواهر العالية، مقالة كتاب برقلس (ويسمى ديدوخس أي عقيب أفلاطون في العشر مسائل)، كتاب الحيز الأوّل، كتاب المسائل العشر المعضلات، كتاب الجزء الذي لا يتجزأ، كتاب في المثل الذي قاله أفلاطون في كتابه المسمّى غورغياس، كتاب تفسير المقالة العاشرة في السمر، كتاب برقلس الأفلاطوني الموسوم بسطوخوسيس الصغرى، كتاب برقلس في تفسير فادن في النفس.

حول ترجمته راجع: الفهرست لابن التلم، ص252.

⁴ في الأصل: فوريوس.

وهو ملحوس السّوري، الملقّب بفورفورويوس، أظهر تلاميذ أفلوطين. ولد في مدينة صور سنة 233 م. وعرف أفلوطين في روما سنة 263 م.، فلزمه وأتبع طريقته. وله شرح على محاورات أفلاطون الكبري، وشرح على كتب أرسطو: المقولات والأخلاق والطّبيعة والإنشآت. ووضع كتاب المدخل إلى المقولات و مشهور بكتاب إيساغوجي (أي المدخل إلى مقولات أرسطو). وكتب أيضا ضدّ التصرّائية، ودافع عن السّحر والعرافة والتنجيم. وتوفّي سنة 305 م. حول ترجمته راجع: تاريخ الفلسفة اليونانية ليوسف كرم، ص 298؛ أخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي، ص 169-170؛ الفهرست لابن النديم، ص 313.

هو أبو نصر عمّد بن عمّد بن طرخان بن أوزلغ الفارابي التركي، الحكيم المشهور، صاحب التصانيف في المنطق والموسيقى وغيرها من العلوم. وكان رجلا تركيّاً ولده في بلده ونشأ؛ ثمّ خرج من بلده وتقلّت به الأسفار إلى أن وصل إلى بغداد، وهو يعرف اللّسان التركي وعدّة لغات غير العربي، فشرع في اللّسان العربي فتعلّمه وأتقنه غاية الإتقان، ثمّ اشتغل بعلوم الحكمة. ولما دخل بغداد كان بها أبو بشر متىّ بن يونس الحكيم المشهور، وكان يقرأ التّاس عليه في المنطق، وهو يقرأ كتاب أرسطوطاليس في المنطق ويعلّي على تلامذته شرحه، فكتب عنه في شرحه سبعون سفرا. فأقام أبو نصر كذلك برهة، ثمّ ارتحل إلى مدينة حرّان وفيها يوحنا بن حيلان الحكيم التصرّائي، فأخذ عنه طرفا من المنطق أيضا؛ ثمّ إته قتل راجعا إلى بغداد وقرأ بها علوم الفلسفة، وتناول جميع كتب أرسطوطاليس وتمهّر في استخراج معانيها والوقوف على أغراضه فيها. ويقال إته وجد كتاب التّفس لأرسطوطاليس وعليه مكتوب بخطّ أبي نصر الفارابي: "إني قرأت هذا الكتاب مائتي مرّة". ونقل عنه إته كان يقول: "قرأت السّماع الطّبيعي لأرسطوطاليس الحكيم أربعين مرّة، وأرى أنّي محتاج إلى معاودة قراءته". ويروى عنه إته سئل: "من أعلم التّاس بهذا الشّأن أنت أم أرسطوطاليس؟" فقال: لو أدركته لكنت أكبر تلاميذه". ولم يزل أبو نصر ببغداد منكبا على الاشتغال بهذا العلم والتحصيل له إلى أن برز فيه، وألّف بها معظم كتبه؛ ثمّ سافر منها إلى دمشق، ولم يقم بها؛ ثمّ توجه إلى مصر، وقد ذكر أبو نصر في كتابه الموسوم بالسياسة المدنيّة إته ابتدأ بتأليفه في بغداد وأكمّله بمصر؛ ثمّ عاد إلى دمشق وأقام بها، وسلطانها يومئذ سيف الدّولة بن حمدان، فأحسن إليه. وأجرى عليه سيف الدّولة كلّ يوم من بيت المال أربعة دراهم، وهو الذي اقتصر عليها لقناعته. ولم يزل على ذلك إلى أن توفّي في سنة تسع وثلاثين وثلثمائة بدمشق، وصلى عليه سيف الدّولة في أربعة من خواصّه، وقد ناهز ثمانين سنة، ودفن بظاهر دمشق خارج باب الصّغير.

وأما القسم الثالث :

وهو أنَّ العالم قديم في ذاته مُحدَّث في صفاته، فهذا القول يحتمل وجهين:
- [الاحتمال] الأوَّل: أنَّ الأجسام قديمة، ولكنَّها ما كانت مركَّبة على الشكل الذي عليه العالم، [أ=11و] ثمَّ تركبت، فحدث هذا العالم بسمواته وكواكبه؛ وهو مذهب جميع الفلاسفة الذين تقدَّموا أرسطو، كـباليس² الملطي³، وأنكساغورس¹، وأنكسامايس²،

حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وثبات الأعيان، ج5/ص153 إلى ص157؛ الفهرست لابن التميمي، ص263؛ تاريخ الحكماء، ص277؛ طبقات صاعد، ص53؛ عمر الذهبي، ج2/ص251؛ تاريخ ابن العبري، ص170؛ الواقي، ج1/ص106؛ عيون الأنباء، ج2/ص136.

¹ هو الشيخ الرئيس، شيخ الفلاسفة والأطباء أبو علي الحسين بن عبد الله بن الحسن بن علي بن سينا البلخي ثمَّ البخاري. ولد بخرميشن في بخارى سنة 370 هـ. وتوفي بمحاذ سنة 428 هـ. وكانت له رحلات كثيرة. ومصنفاته عديدة مشتهرة سواء الطبية منها أو الفلسفية: منها القانون، والشفاء، والتجاء، وعيون الحكمة، ومنطق المشرقيين.

حول ترجمته راجع: عيون الأنباء لابن أبي أصيبعة، ج2/ص2 إلى ص20؛ تاريخ الحكماء للقفطي، ص268 إلى ص278؛ التحوم الزاهرة، ج5/ص25-26؛ لسان الميزان، ج2/ص291 إلى ص293؛ شذرات الذهب، ج3/ص233 إلى ص237؛ تاريخ الفلسفة في الإسلام لدي بور، ص53 إلى ص66؛ تاريخ فلاسفة الإسلام لمحمد لطفي جمعة، ص53 إلى ص66؛ تاريخ الفلسفة العربية لجميل صليبا، ص201 إلى ص280؛ من الفلسفة اليونانية إلى الفلسفة الإسلامية لمحمد عبد الرحمن مرجب، ص474 إلى ص578؛ تاريخ الفلسفة العربية لحنا القاعوري وخليل الجبر، ج2/ص157 إلى ص235؛ تاريخ الفلسفة الإسلامية لهنري كوربان، ص254 إلى ص265؛ موسوعة الفلسفة لعبد الرحمن بدوي، ج1/ص40 إلى ص67، معجم المؤلفين، ج4/ص20 إلى ص23؛ مجلَّة التراث العربي، عدد5-6 (عدد خاص بمناسبة ألفية ابن سينا).

² كذا في الأصل، وصوابه: طاليس.

³ أوَّل فيلسوف بحث في أصل الكون وطبيعته هو طاليس الملطي المتوفى حوالي سنة 547 ق. م. الذي قال إنَّ الماء هو أصل كلِّ شيء. وليس المهمَّ في ذلك رده الأشياء إلى الماء، إنَّما المهمَّ أنه:

ولنبدل³، وفيثاغورس⁴، وسقراط¹؛ وهو متعصب جميع الثنوية² كالماتونية، والديصانية³،
والمرقونية⁴، والماهنية⁵، والمزدكية⁶؛ ثم اختلف هؤلاء في موضعين:

1- كان أول من عيّر عن أفكاره بعبارات منطقية معقولة، فهو لم يقسّر الكون بالخرافات والأساطير،
ولا بالقوى الخفية وقوى الآلهة، بل على أساس عقليّ علميّ مرتبط فيه المعلول بالعلّة ارتباطاً
وثيقاً.

2- كان أول من أرجع الكون كلّهُ إلى عنصر واحد. فلقّد رأى من تعدّد صور الأشياء وتباينها وحدة
شاملة تكمن وراءها، إليها ترتدّ جميع الأشياء، ومنها صدرت. فتعدّد الأشياء الظاهر للحسّ أمر
سطحيّ لا قيمة له، إنّما المهمّ ما يكمن وراءه. إنّ طاليس لا يهتّم تنوّع الكائنات والأشياء، إنّما يعنيه
الفokus على الحقيقة البسيطة الواحدة التي تضرب في الأعماق، دون نظر إلى ما يبدو للحسّ الظاهر.
وسواء فشلت محاولته هذه أم تمثّل، فهي المحاولة الفلسفيّة الأولى التي تنظر إلى الكون نظرة كليّة
شاملة وتضع له تفسيراً واحداً يستوعب جميع جزئياته.

حول ترجمته راجع: من الفلسفة اليونانية إلى الفلسفة الإسلامية لمحمد عبد الرحمن مرجبا، ص 86 -
ص 87.

¹ (أو أنكساغوراس) وهو يرى أنّ أصل الكون هو عدد لا نهاية له من العناصر أو البذور بحركتها عقل
رشيد حكيم بصير. توفي سنة 428 ق. م.

حول ترجمته راجع: من الفلسفة اليونانية إلى الفلسفة الإسلامية لمحمد عبد الرحمن مرجبا، ص 87.

² (أو أنكسينس) وهو يرى أنّ أصل الكون هو الهواء. توفي حوالي سنة 580 ق. م.

حول ترجمته راجع: من الفلسفة اليونانية إلى الفلسفة الإسلامية لمحمد عبد الرحمن مرجبا، ص 87.

³ (أو أمبينوقليس) وهو يعتبر أنّ أصل الكون هو العناصر الأربعة جميعاً، أي الماء والهواء والتراب والنار.
توفي حوالي سنة 435 ق. م.

حول ترجمته راجع: من الفلسفة اليونانية إلى الفلسفة الإسلامية لمحمد عبد الرحمن مرجبا، ص 87.

⁴ (أو يثاغورس) قال أبو الخمر بن الحنّان بمحضرة أبي القاسم عيسى بن عليّ، وقد سئل عن أول من
تكلّم في الفلسفة، فقال: "زعم فرفورديوس الصّوريّ في كتاب التاريخ، وهو سريانّي، أنّ أولّ الفلاسفة
السّبعة: تالس بن مالس الإلميسي. وقد نقل من هذا الكتاب مقالتين إلى العربيّ، فقال أبو القاسم: كذا
هو وما أنكره. وقال آخرون إنّ أولّ من تكلّم في الفلسفة يثاغورس. وهو يثاغورس بن ميسارخس
من أهل سامنيا. وقال قلوطرخس إنّ يثاغورس أولّ من سمّى الفلسفة بهذا الاسم، وله رسائل تعرف

بالذهبيات. وإنما سُميت بهذا الاسم، لأنّ جالينوس كان يكتبها بالذهب إعظاماً لها وإجلالاً. والذي رأينا لبيثاغورس من الكتب: رسالته في السياسة العقلية، رسالته إلى متمرّد سقلية، رسالته إلى سيفانوس في استخراج المعاني. وقد تصاب هذه الرسائل بتفسير امليخس.

حول ترجمته راجع: الفهرست لابن التدم، ص245.

¹ هو سقراط بن سقراطيس، من أهل مدينة أثينا. وقد تكلم سقراط على الفلسفة بكلام لم يدروا منه كثير شيء. والذي خرج من كتبه: مقالة في السياسة، وقيل إنّ رسالته في السيرة الجميلة له صحيح. وسقراطيس معناه ماسك الصحة. وكان زاهداً خطيباً حكيماً، وقتله اليونانيون لأنّه خالفهم. وكان الملك الذي تولّى قتله: أراطاخشت. ومن أصحاب سقراط: أفلاطون. وقال إسحاق بن حنين: عاش سقراط قريباً ممّا عاش أفلاطون، وقد عاش أفلاطون لمائتين سنة.

حول ترجمته راجع: الفهرست لابن التدم، ص245.

² الفرق بين التنوية والمحوس أنهم -أي التنوية- يقولون بقدّم الأصليين، وأنّ التور والظلمة عندهم أزليّان. ³ هم أتباع رجل اسمه ديصان، سُمّي باسم نهر ولد عليه قبل ماني. وهم يقولون كالمانيوية بالتور والظلمة. والفرق بينهم وبين المانيوية أنّ المانيوية يقولون: إنّ التور والظلمة حيّان، والديصانية يقولون: إنّ التور حيّ والظلمة ميتة. وحول اختلاط التور بالظلمة اختلفت الديصانية فرقتين: فرقة زعمت أنّ التور خالط الظلمة باختيار منه ليصلحها، فلمّا حصل فيها ورام الخروج عنها، امتنع ذلك عليه. وفرقة زعمت أنّ التور أراد أن يرفع الظلمة عنه، لمّا أحسّ بخشونتها وتنتها، شابكها بغير اختيار... إلخ. وقد نسب ابن التدم لديصان من الكتب: التور والظلمة، وروحانية الحق، والتحرّك والجماد...

انظر: الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج1/ص250، و(طبعة بدران) ج1/ص230؛ النبية والأمل، ص63؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج1/ص194؛ الفهرست، ص402.

⁴ هم أصحاب مرقيون من كبار الغنوصيين العرفانيين المسيحيين. وقد أثبتوا أصليين قديمين متضادين: التور والظلمة، وأثبتوا أصلاً ثالثاً هو المعدّل الجامع، وهو سبب المزاج؛ وهو دون التور في المرتبة وفوق الظلمة. وقد رأى مرقيون وباسينيدس وفالتيريوس أنّ الإله في العهد القديم إله قاس جبار منتقم، وإله العهد الجديد إله طيب محبّ خير. الأوّل رئيس الملائكة الأشرار والثاني رئيس الملائكة الأخيار. والأوّل صانع العالم المحسوس، والثاني صانع العالم المعقول. ويذكر ابن التدم أنّ المرقيونية، وهم قبل الديصانية، هم طائفة من التصاري أقرب من المانية والديصانية... وللمرقيونية كتاب يختصّون به،

يكون به ديانتهم، ولرقيون كتاب إنجيل خاصّ به. ولأصحابه عدّة كتب غير موجودة إلّا حيث يعلم الله، وهم يتمسّتون بالتصرائيّة؛ وهم بخراسان كثير، وأمرهم ظاهر كظهور المنائيّة.

انظر: الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج1/ص252، و(طبعة بدران) ج1/ص332؛ النية والأمل، ص63؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج1/ص188؛ الفهرست، ص402؛ تاريخ الفلسفة البيزنائيّة، ص256-257.

¹ طائفة من المرقيونيّة يخالفونهم في شيء ويوافقونهم في شيء. فمما يوافقون المرقيونيّة في جميع الأحوال إلّا في التكاثر والذبائح، ويزعمون أنّ المعدّل بين التور والظلمة هو المسيح. ولا يعرف من أمرهم غير هذا.

انظر: الفهرست لابن التميم، (طبعة بيروت، ص339).

² في الأصل: مزدقيّة. وهم أتباع مزدك بن نا ان. كان موبد موبدان في زمن قباد بن فيروز والد أنوشروان العادل، ثم ادّعى التبوّة وأظهر دين الإباحة. وانتهى أمره إلى أن ألزم قباد إلى أن يعث إمرأته ليتنّع بها غيره. فتأذى أنوشروان من ذلك الكلام غاية التأذي، وقال لوالده: "أترك بيني وبينه لأنظره، فإن قطعني طاعته، وإلّا قتله. فلما ناظر مع أنوشروان انقطع مزدك، وظهر عليه أنوشروان فقتله وأتباعه. وفي التنبيه للملطي: وهم صنف من الزنادقة. وذلك أنّهم زعموا أنّ الدّنيا خلقها الله خلقا واحدا، وخلق لها خلقا واحدا، وهو آدم، جعلها له يأكل من طعامها، ويشرب من شرابها، ويتلذذ بلذائدها، وينكح نساءها. فلما مات آدم جعلها ميراثا بين ولده بالسّويّة ليس لأحد فضل في مال ولا أهل. فمن قدر على ما في أيدي الناس، وتناول نساءهم بسرقة أو خيانة أو مكر أو خلافة أو بمعنى من المعاني، فهو له مباح سائق؛ وفضول ما في أيدي ذوي الفضل محرّم عليهم حتّى يصير بالسّويّة بين العباد سواء. وحكى الشهرستاني أنّ مزدك يقول كالمانويّة في الكونين والأصلين، إلّا أنّ مزدك كان يقول: إنّ التور يفعل بالقصد والاختيار، والظلمة تفعل عن الخطأ والاتفاق؛ والتور عالم حسّاس، والظلام جهل أعمى؛ وأنّ المزاج كان على الاتفاق والخطأ، لا بالقصد والاختيار؛ وكذلك الخلاص إنّما يقع بالاتفاق دون الاختيار. ومذهبه في الأصول والأركان أنّها ثلاثة: الماء، والأرض، والنار؛ ولما اختلطت حدث عنها مدبّر الخير ومدبّر الشرّ؛ فما كان من صفوها، فهو مدبّر الخير، وما كان من كدرها، فهو مدبّر الشرّ... وقد افرقت المزدكيّة إلى: كوديّة وأبي مسلميّة وماهانيّة والأسيدخامكيّة".

* أحدهما: الجسم الذي تركب منه العالم أي جسم هو؟ فزعم باليس الملطي أنه الماء، لأنه قابل لكل صورة. وزعم أنه إذا انجمد صار أرضاً، وإذا لطف صار هواءً؛ ومن صفوة الهواء تكوّنت النار، ومن الدخان تكوّنت السماوات. ويُقال إنه أخذ ذلك من التوراة، لأنه جاء في السفر الأول منه أن الله -تعالى- خلق جوهرًا، ثم نظر إليه نظر الهيبة، فذابت أجزاؤه وصارت ماءً؛ ثم ثار من الماء بخار كالذخان، فخلق منه السماوات؛ وظهر على وجه الماء زبد مثل زبد البحر، فخلق منه الأرض، ثم أرساها بالجبال. وزعم أنكسامايس أنه الهواء، وكوّن النار من لطافته، والماء والأرض من كثافته. وزعم أبوكلنطيس أنه النار، وكوّن الأشياء عنها بالتكاثف. وزعم آخرون أنه الأرض، وكوّن الأشياء عنها بالتلطف. وزعم أسفيدوس أنه النار، وكوّن الهواء ثم النار عنه بالتلطف، والماء والأرض بالتكاثف. وحكى أرسطو عن أنكساغورس أن أصل الأشياء هو الخليط الذي لا نهاية له، وهو أجسام غير متناهية، وفيه من كل نوع أجزاء صغيرة على طبيعة متلاقية كلها أجزاء على طبيعة اللحم وأجزاء على الخبز. فإذا اجتمع من تلك الأجزاء شيء كثير، وصار بحيث يحس به ويرى، ظن أنه حدث وبني عليه إنكار المزاج والاستحالة، وقال بالكمون والظهور. وحكى أفلوطرخس¹ عن أنكساغورس أنه زعم أن ذلك الخليط كان ساكنًا في الأزل، ثم أن الله -تعالى- حرّكه، فتكوّن منه هذا العالم. وزعم دمقراطيس أنها أجزاء صغيرة كروية الشكل قابلة للقسمة <...>²، متحركة لذواتها حركات دائمة؛ ثم اتفق في تلك الأجزاء

انظر: الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج 1/ص 249، و(طبعة بدران) ج 1/ص 229؛ التنبية، ص 91؛ النية والأمل، ص 63؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 1/ص 197؛ الفهرست، ص 406؛ مروج الذهب، ج 1/ص 263.

¹ له من الكتب: كتاب الآراء الطبيعية، ويحتوي على آراء الفلاسفة في الأمور الطبيعية، وهو خمس مقالات، ونقله قسطا بن لوقا البلبكي؛ كتاب إلى مورلياً فيما دله عليه من مداراة العلو والانتفاع به؛ كتاب الغضب؛ كتاب الرياضة (مقالة-سرياني)؛ كتاب النفس (مقالة).

حول ترجمته راجع: الفهرست لابن النديم، ص 254.

² وردت في الأصل كلمة غير مقروعة.

أن تصادمت على وجه خاص، فحصل من تصادمها على ذلك الوجه هذا الشكل للعالم، فحدثت¹ هذه السماوات والأرض. ومن الناس من قال بذلك، وجعل تلك الأجزاء غير كروية، ولكن مثلثة أو مربعة لئلا يلزمهم الخلاء.

وأما المنوية، فهم زعموا أن العالم إنما حدث من تركيب التور بالظلمة [أ-11ظ]، وزعموا أن تلك الأنوار والظلم أجسام أزلية. وسيأتي شرح قولهم في موضعه.

* الثاني: البحث عن أنه لم يحدث هذا العالم عن تلك الأجسام الأزلية حين حدث، لا قبل ولا بعد.

- أما ديمقريطس²: فإنه جعله اتفاقاً، لأنه جعل تلك الأجسام متحركة لذواتها، وإنما اتفق تصادمها على هذا الوجه المخصوص في ذلك الوقت لا قبل ولا بعد؛ ثم أنه لما تركبت السماوات والأرض، وكانت تلك الأجزاء متحركة، اعتمد البعض على البعض، فحصلت الحركة المستديرة، كما يحصل للسيكة المذابة.

- وأما سائر الفلاسفة: فلعلمهم أثبتوا فاعلاً مختاراً، فلا جرم صحّ منهم أن يقولوا: الله - تبارك وتعالى - ركبها يعد أن لم تكن كذلك. وهذه المقالة غير مروية بل احتمالية؛ ولقد رأيت في زمني من مال إليها³.

- وأما الجرمانيون: فقد جعلوا السبب فيه: التفات النفس إلى الهوى، على ما سيأتي في موضع تقريره؛ وسيأتي أيضاً [في] شرح قول التنوية - إن شاء الله -.

- الاحتمال الثاني: من الاحتمالين اللذين يمكن أن يقول به من ذهب إلى أن العالم قدم الذات مُحدث الصفات هو أن الجسم مركّب من الصورة والهوى، والصورة هي الحمية والتحيز، والهوى هي محلّ هذه الحمية. وأثبتوا حدوث هذه الحمية وقدم تلك الهوى.

¹ في الأصل: فحدث.

² هو من رجال القرن الخامس ق. م.، وهو يذهب إلى أن أصل الكون هم الذرات.

حول ترجمته راجع: من الفلسفة اليونانية إلى الفلسفة الإسلامية لعماد عبد الرحمن مرحبا، ص 87.

³ في الأصل: إليه.

وهو قول الجرمانيين¹، واختيار محمد بن زكرياء². وزعم أنه مذهب جملة الفلاسفة الذين كانوا قبل أرسطو، وحكى عن فيثاغورس مقالة لا يمكن تعلّقها إلاّ بإلحاقها بهذا الوجه. فإنّه زعم أنّ المبادئ هي العدد المتولّد عن الوحدات؛ وزعم أنّ ما فوق العشرة إنّما يتولّد إمّا من العشرة أو عن أجزائها؛ والعشرة إنّما تتولّد من الواحد والاثنين والثلاثة والأربعة، فالأربعة أصل الأعداد <...>³ ثمّ أنّ الواحدة، إن كانت مجردة عن الوضع، فهي الوحدة؛ وإن صارت ذات وضع، فهي النّقطة. والاثنان، إذا صارت ذات وضع، فهو الخطّ. والثلاثة، إذا صارت ذات وضع، فهي السّطح. والأربعة، إذا صارت (ذات)⁴ وضع، فهي الجسم.

¹ في الأصل: الحرمانيين.

² هو أبو بكر محمد بن زكرياء الرّازي، الطّبيب. ذكر ابن حنبل في تاريخ الأطباء أنّه دبر مارستان الريّ ثمّ مارستان بغداد في أيام المكّفي. وأقبل على دراسة كتب الطبّ والفلسفة. وألّف في الطبّ كتباً كثيرة. فمن ذلك كتاب الحاوي (30 مجلداً)، ومنها كتاب الجامع، وكتاب الأعصاب، وله أيضاً كتاب المنصوري، وكان قد صتفه لأبي صالح منصور بن نوح بن نصر بن إسماعيل بن أحمد بن أسد بن سامان، أحد الملوك السّمانية... وكان اشتغاله بعلم الطبّ على كبر. يقال إنّّه، لما شرع فيه، كان قد جاوز أربعين سنة من العمر. وطال عمره فعمره في آخر مدّته. وتوفيّ سنة إحدى عشرة ثلاثمائة. وكان اشتغاله بالطبّ على الحكيم أبي الحسن عليّ بن ربن الطّوري صاحب التصانيف المشهورة، منها فردوس الحكمة.

حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وثبات الأعيان، ج5/ص157 إلى ص161؛ طبقات ابن حنبل، ص77؛ طبقات صاعد، ص33؛ الفهرست، ص299؛ ابن أبي أصيبعة، ج2/ص343 (ط. بيروت)؛ نكت الصّبيان، ص249؛ تاريخ الحكماء، ص271؛ الوافي، ج3/ص76؛ تاريخ ابن العبري، ص158؛ عبر الذّهبي، ج2/ص150؛ الشّفراء، ج2/ص263.

³ وردت في الأصل إضافة للكلمة: العدد شطبها النّاسخ.

⁴ وردت في الأصل كلمة غير مقروءة.

والحاصل: أنه جعل الكمّ المنفصل [جزئيًا]¹ للكمّ المتصل؛ ولا استبعاد فيه، لأنه يقول إن قوام المركّبات بالبسائط، والبسائط أمور هي واحد في نفسه واحد؛ ثم تلك الأمور [أ-12] إما أن يكون لها ماهيات وراء² كونها وحدات³ أو لا يكون. فإن كان الأوّل، كانت مركّبات، لأنّ هنالك تلك الماهية والوحدة التي لها. وإن كان الثاني، كانت مجرد وحدات؛ وقد عرفت أنّها لا بدّ وأن تكون مستقلة بأنفسها.

وإذا كان ذلك كذلك، فالوحدات أمور قائمة بأنفسها. فإن عرض الوضع لها⁴ صارت نقطة وخطًا وجسمًا وسطحًا، على التفصيل المذكور؛ وإلاّ ثبتت وحدات مجردة. ولا استبعاد في أن يكون الشيء مجردًا في ذاته، لم يعرض له الوضع فيصير ذا وضع؛ كما أن الهيول مجردة⁵ عن الخير⁶، فالوضع [مجرد] في حدّ ذاتها؛ ثم أنّها تصير ذات وضع بسبب الصّورة الحالّة فيها.

فهذا ما يمكننا أن نقوله في مقالة بيان قول فيثاغوراس. والله العالم بغرضه. واختلف الفلاسفة في مذهب أفلاطون في هذه المسألة. فنقل أرسطو والإسكندر عنه القول بالحدوث؛ وإليه ذهب يحيى التّحوي من المتأخّرين. وزعم برقلس وفرفوريوس⁷ أنّه كان من القائلين بالقدم. واحتجّ فرفوروريوس على قوله بأنّ أفلاطون ذكر في كتاب طيمارس أنّ العالم لا يفسد، وقال في كتابه المعروف بفادن⁸ إنّ كلّ محدّث يلحقه الفساد؛ وهذا يلزمه أنّ كلّ ما ليس بفساد لا يكون محدّثًا. ولما حكم بأنّ العالم غير

¹ غير مقروءة في الأصل.

² مطموسة في الأصل.

³ في الأصل: واحداً.

⁴ مطموسة في الأصل.

⁵ في الأصل: مجرد.

⁶ في الأصل: الخير.

⁷ في الأصل: فوروريوس.

⁸ في الأصل: لعادن.

فاسد، وجب أن لا يكون مُحدثًا. ثمّ أتتهما حملا حكاية¹ أرسطو عنه على الحدوث الذاتي، وهو احتياجه إلى المؤثر. وهذا القول هو الذي ارتضاه الفارابي في كتاب اتّفاق الحكّيمين². قال التوحيدي³: ذكر التحوّي في تقرّضه المقالة الثالثة من مقالات برقلس عن أفلاطون أنّه زعم أنّ العالم كان لم يزل يتحرّك حركة مضطربة مشوشة؛ ثمّ أنّ الباري -تعالى- نظّمه هذا النظام المعتدل، ورتّب هذا الترتيب الجيّد، حتّى حصل هذا العالم. وأمّا أنبدقلس، فالمُحكّي عنه أنّ هذا العالم حدث وفسد مرارًا لا أوّل لها باستيلاء⁴ المحبّة تارة والعداوة⁵ أخرى.

فهذا ما تلخّص عندي من الأقوال في هذا الباب. ويُحكّي عن الفلاسفة أقاويل أخرى مظلمة غير معلومة⁶، فكرهتُ نقلها.

وأما القسم الرابع:

وهو أن يكون قديم الصّفة محدث الذات، فهو أوّل بالفساد.

وأما القسم الخامس:

وهو التوقّف، وهو قول [أ=12ظ] جالينوس.

¹ في الأصل: حكا به.

² الإشارة هاهنا إلى كتاب أبي نصر الفارابي: كتاب الجمع بين رأيي الحكّمين أفلاطون الإلهي وأرسطوطاليس.

³ غير مقروعة في الأصل.

⁴ مطموسة في الأصل.

⁵ غير مقروعة في الأصل.

⁶ غير مقروعة في الأصل.

(الموضع الثالث
في ذاته - سبحانه وتعالى -

والبحث فيه من وجوه)¹

الأول: في إثبات الصانع - تعالى -

حكى التوحيدي² عن أفلوطين³، ورفوريوس من المتقدمين؛ ويحيى النحوي، وثابت بن قرّة⁴، وقسطا بن لوقا¹ أن كلّ واحد من هؤلاء حكى عن أقوام من قدماء الفلاسفة

¹ وردت عبارة: الموضع الثالث في ذاته - سبحانه وتعالى - والبحث فيه من وجوه مضافة في الهامش.

² غير مقروءة في الأصل.

³ في الأصل: أفلوطرخس.

⁴ هو أبو الحسن ثابت بن قرّة بن هارون - ويقال زهرون - بن ثابت بن كرايا ابن ابراهيم بن كرايا بن مارينوس بن ملاجربوس، الحاسب الحكيم الحرّاني. كان في مبدأ أمره صيرفيًا بحران، ثم انتقل إلى بغداد واشتغل بعلوم الأوائل، فمهر فيها، وبرع في الطب. وكان الغالب عليه الفلسفة. وله تأليف كثيرة في فنون من العلم مقدار عشرين تأليفًا. وأخذ كتاب إقليدس الذي عربّه حنين بن إسحاق العبادي، فهدّبه ونقّحه وأوضح منه ما كان مستعجمًا. وجرى بينه وبين أهل مذهبه أشياء أنكروها عليه في المذهب، فرافعوه إلى رئيسهم، فأنكر عليه مقالته ومنعه من دخول الهيكل، فتاب ورجع عن ذلك؛ ثم عاد بعد مدة إلى تلك المقالة، فمنعوه من الدخول إلى المجمع، فخرج من حرّان ونزل كفر توثا، وأقام بها مدة إلى أن قدم محمد ابن موسى من بلاد الرّوم راجعًا إلى بغداد، فاجتمع به، قرأه فاضلا فصيحًا، فاستصحبه إلى بغداد وأنزله في داره، ووصله بالخلقة، فأدخله في جملة المنجّمين، فسكن بغداد. وكانت ولادته سنة إحدى وعشرين ومائتين، وتوفي يوم الخميس السادس والعشرين من صفر سنة ثمان وثمانين ومائتين. وكان صباهي التحلة.

أنهم قالوا: "لا إله للعالم"². وحكى أيضاً عن التّظام³ وأبي الهذيل⁴ ومحمّد بن شبيب¹ وأبي عيسى الورّاق² أنهم حكموا عن جماعة الدّهريّة ذلك. قال التّوبخّي³: "وقد كان في عصرنا من يقول بذلك، وهو ابن الرّاوندي⁴، وعنده يُسيرة⁵".

حول ترجمته راجع: ابن خلّكان، وفيات الأعيان، ج1/ص313 إلى ص314؛ أخبار الحكماء، ص115؛ طبقات ابن جليل، ص75؛ طبقات صاعد، ص37؛ الفهرست، ص272؛ ابن أبي أصيبعة، ج1/ص204 إلى ص207 (ط. بيروت)؛ مختصر النّول، ص265.

¹ هو قسطا بن لوقا البعلبكيّ. كان متقدّماً في صناعة الطبّ. وقد ترجم قسطا قطعة من الكتب القديمة، وكان بارعاً في علوم كثيرة، منها الطبّ والفلسفة والهندسة والأعداد والموسيقى. لا مطعن عليه، فصيحاً بالّلغة اليونانيّة جيّد العبارة بالعربيّة. وله من الكتب، سوى ما نقل وفُسّر وشرح، ما يفوق الثلاثين كتاباً، نذكر منها: كتاب علّة موت الفجأة، كتاب في ما يشترك فيه الأخلاط الأربعة، كتاب الفرستون، السّياسة في ثلاث مقالات، كتاب علل الشّعور، كتاب الفصل بين النفس والرّوح، كتاب المدخل إلى المنطق، كتاب العمل بالكره التّحوميّة، كتاب شرح مذاهب اليونانيّين، كتاب شكوك كتاب إقليدس... وتوفّي بأرمينية عند بعض ملوكها، ومن ثمّ أجاب أبا عيسى ابن المنجّم عن رسالته في نبوة محمّد -عليه السّلام-، وثمّ عمل الفردوس في التاريخ.

حول ترجمته راجع: الفهرست لابن التّدم، ص295.

² في الأصل: العالم.

³ هو إبراهيم بن سيّار التّظام. اختلف في سنة ميلاده وسنة وفاته. وكان قد عاش في زمان شبابه قوماً من الثّنويّة وقوماً من السّمنيّة والملاحدة من الفلاسفة. ردّ عليه أكثر شيوخ المعتزلة، كأبي الهذيل والجبائي والإسكافي... تربّى بالبصرة ورحل إلى بغداد. درس على أبي الهذيل. من آثاره: التّكت، والتّوحيد، والعالم. وردّ على الثّنويّة. توفّي سنة 231 هـ.

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص264-ص265.

⁴ هو أبو الهذيل محمّد بن الهذيل بن عبد الله العلاف. ولد في البصرة سنة 131 هـ، وقيل: 134 هـ. أو 135 هـ. رحل إلى بغداد وقد أخذ الاعتزال عن عثمان بن خالد الطّويل تلميذ واصل بن عطاء. كان، كما يقول عنه الملقب، لم يدرك في أهل الجدل مثله. واعتبره الشّهستانيّ شيخ الاعتزال ومقدّم الطّريقة والمناظر عليها. كان له إطلاّع كبير على الفلسفة وله ردود كثيرة على

المخالفين من المجوس وأهل الكتاب، بل وله ردّ على أستاذه النّظام. له كتاب يعرف بميلاس والمحجج. توفيّ بسمراء سنة 235 هـ.

حول ترجمته راجع: تاريخ بغداد، ج 3/ص 366؛ وفيات الأعيان، ج 1/ص 607-608؛ لسان الميزان، ج 5/ص 413-414؛ الأعلام، ج 7/ص 355؛ معجم المؤلفين، ج 12/ص 91-92؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 1/ص 443 إلى ص 483؛ مذاهب الإسلاميين، ج 1/ص 121 إلى ص 197؛ تاريخ التراث العربي، ج 2/ص 399-400؛ في علم الكلام، ج 1/ص 187 إلى ص 216؛ الفهرست، ص 203-204.

¹ كنيته: أبو بكر. وينتمي محمد بن شبيب إلى الطّبعة السّابعة من طبقات المعتزلة، على حدّ تصنيف القاضي عبد الجبار لطبقات المعتزلة. كان له مجلس يجتمع إليه أهل الكلام. وله كتاب في التوحيد. وكان يقول بالوعيد. فلبّا قال بالإرجاء، أخذته ألسنة المعتزلة بالتّقص عليه، فقال: إنّما وضعت هذا الكتاب في الإرجاء لأجلكم، فأما غيركم، فإنّي لا أقول فيه ذلك.

حول ترجمته راجع: القاضي عبد الجبار، فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، ص 74 و ص 279، ابن المرتضى، كتاب النية والأمل في شرح الملل والنحل، ص 164.

² هو أبو عيسى محمد بن هارون الوراق؛ له تصانيف على مذهب المعتزلة. كان من المعتزلة ثمّ خلط، وعنه أخذ ابن الرّاوندي. مات سنة 247 هـ.

حول ترجمته راجع: مروج الذهب، ج 4/ص 105؛ لسان، ج 5/ص 412؛ الانتصار، ص 73 و ص 108 و ص 110-111؛ ابن التّم، ص؛ منهج المقال، ص 328؛ منتهى المقال، ص 296 و ص 349؛ رجال النجاشي، ص 263؛ مجالس المؤمنين، ص 177؛ فرق الشّيعه، ص يط لك؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص 33 و ص 34 و ص 64.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ في الأصل: بن الرّبوندي.

وهو أبو الحسين أحمد بن يحيى بن إسحاق بن الرّاوندي، المتوفى سنة 298 هـ. وضبط النّهي اسمه بالشكل الرّيوندي في سمر أعلام التّلاء، ج 9-مجلد رقم 12195 ح.

حول ترجمته راجع: ابن التّم، (الملحق 4)؛ لسان الميزان، ج 1/ص 323؛ المتّظم، ج 9/ص 99 إلى ص 105؛ البداية والنهاية، ج 1/ص 346، ج 2/ص 113؛ روّضات الجنّات، ص 54؛ وفيات الأعيان، ج 1/ص 227؛ تاريخ أبي الفداء، ج 2/ص 64؛ مروج الذهب، ج 4/ص 105، ص 340. ولبول

أقول: فرأيت جمعاً من المتكلمين زعموا أنه لم يصحّ الثقل عن أحد من العقلاء أنه نفى الصانع بالكلية، وزعم أن جميع العقلاء، على اختلاف أمزجتهم وألسنتهم، مطبقون على ذلك، كما أخبر الله -تعالى-، فقال -عزّ وجلّ-: ﴿ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض﴾² الآية.

وطريق ضبط الأقوال فيه: أن نقول: إمّا القائلون بأنّ العالم قدم الذات والصفات، فقد زعم أرسطو وأتباعه أنّ العالم ممكن لذاته واجب بغيره، وأنّ الممكنات تنتهي³ في سلسلة الحاجة إلى موجود واجب لذاته غير جسم ولا جسمانيّ. ولا يبعد أن يكون فيهم من اعتقد كون الأجسام واجبة لذواتها، واعتقد أنّ أجسام الأفلاك مخالفة بالماهية لأجسام العناصر؛ وأنّ أجسام الأفلاك اقتضت تلك المقادير لذواتها في جسيميتها وطبائعها، لكنّها غير واجبة في تأليفها وانحلالها، فيكون ذلك تبعاً للحركات الفلكية.

وأظنّ أنّ ذلك مذهب الصابئة الخالص الذين كانوا في قدم الدهر، وكانوا يعبدون النجوم والأفلاك، وما كانوا يثبتون شيئاً سواها.

وأما القائلون بحدوث العالم، فقد عرفت أنّهم فريقان: منهم من أثبت قدم المادّة وحدوث الصّورة، ومنهم من أثبت حدوثهما.

أما القائلون بقدم المادّة، فقد كان فيهم من نفى الصانع -تعالى- بالكلية؛ وهم القائلون بأنّ تلك الأجرام كانت تتحرّك لذواتها، ثمّ اتّفق تصادمها على شكل مخصوص، فحصل منه هذا العالم.

كراوس مقالة طويلة عن ابن الرّاوندي نشرت بالّلغة الألمانية في مجلّة الدّراسات الشّرقية وترجمها عبد الرّحمان بدوي في كتابه تاريخ الإلحاد في الإسلام (ص75 إلى ص188).

¹ غير مقروعة في الأصل.

² سورة العنكبوت (29) الآية 61.

³ في الأصل: ينتهي.

وأما القائلون بحدوث المادّة والصّورة، فلم أعرف أحداً قال إنّها حدثت لا لمؤثّر أصلاً.

واعلم أنا بيّنا في كتاب التّهميّة أنّ الطّرق الدّالة على وجود موجود واجب الوجود لذاته أربعة:

- إمكان ذات العالم

- وإمكان صفاته

- وحدوث ذات العالم

- وحدوث صفاته

وأنّ هذه الطّرق الأربعة هادية للعقول إلى إثبات الصّانع. ومن النّاس من زعم [أ=13] وأنّ العلم بذلك ضروريّ عندما يصيب الإنسان ألم، فإنّ كلّ عاقل يجد نفسه متضرّعة منقادة متذلّلة لشيء آخر. وذلك يفيد أنّ العلم الضّروريّ حاصل للعقلاء بوجود الصّانع - تعالى-. وهذه طريقة قويّة عند الاختبار¹.

ب- هل (هو)² جسم متحرّكاً أم لا؟

فذهب المحسّنة إلى القول به. ورؤي عن هشام بن الحكم³ أنّه قال إنّ معبوده سبعة أشبار بشير¹ نفسه؛ وعن هشام الجواليقي² ما يقرب منه؛ وكانا من الرّافضة. وعن

¹ في الأصل: الاختيار.

² وردت كلمة: هو مضافة في الهامش.

³ هو هشام بن الحكم البغدادي الكندي، مولى بني شيان، أبو محمّد أو أبو الحكم. من مشايخ الرّافضة نشأ بالكوفة وانتقل إلى بغداد، وكان يتردّد على المدينة النّورة وعاش بها مدّة بجموار الإمام جعفر الصادق. وهو من أكبر متكلمي عصره. وله من الكتب: الإمامة، الدّلالات على حدث الأشياء، الرّد على الرّنادقة، الرّد على هشام الجواليقي، الشّيخ الغلام، القدر، الرّد على شيطان الطّاق، وغيرها. وكان منقطعاً إلى يحيى بن خالد البرمكي، وكان القيم بمجالس كلامه ونظره. نشأ في الكوفة جهميّاً له

داود الجوارى³ أنه قال: "أعفوني عن الفرح واللّحية، واسألوني عمّا وراء ذلك". وقال إنّ معبوده جسم، وله لحم ودم، وله جوارح وأعضاء من يد ورجل ولسان ورأس وعينين؛ و[أنّ] ذلك جسم لا كالأجسام، ولحم لا كاللّحوم؛ ورووا فيه أخباراً كثيرة.

مناضرات وردود على معتزلة عصره كأبي هذيل العلاف. يتهمه الخياط بأنّه أخذ التحسيم من الديصانيّة. وقد أجمع المؤرّخون للفكر الإسلاميّ القدامى -شيعيّة وسنّة ومعتزلة- أنّه أوّل من قال: "الله جسم"، بمعنى: جسم ذو أبعاد. ونقل الأشعري أنّه كان يريد بقوله "جسم": أنّه موجود، وأنّه شيء قائم بنفسه. وعن صفات الله يرى بأنّ الصّفة ليست هي هو ولا غيره ولا بعضه والصّفة لا توصف. توفّي بعد نكبة البرامكة بمجديدة مستترا، وكانت نكبة البرامكة سنة 187 هـ. (فهرست ابن التّلم، ص175).

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، (عبد الحميد) ج1/ص102، و(ريتر) ص31؛ الفرق، (عبد الحميد) ص65، و(آفاق) ص48؛ الشّهرستاني، (كيلاني)، ج1/ص184، و(بدران) ج1/ص164؛ النّية، ص30؛ التّصوير، ص39؛ المقرئ، ج2/ص353؛ المواقف، ص420؛ مناهج السنّة النبويّة لابن تيمية، ج1/ص203؛ نشأة الفكر الفلسفيّ لسامي النّشار، ج2/ص169 إلى ص197؛ الصّلة بين التّصوّف والتّشيع، ص140 إلى ص144؛ التّوحيدي، ص79؛ الانتصار للخياط، ج8/ص164؛ الفصل لابن حزم، ج2/ص269 و293 و309، ج3/ص176 و178 و220؛ ص253، ج4/ص157 و169 و172؛ ج5/ص40 و45 و175 و193 إلى ص195؛ الفهرست، ص223؛ فهرست الطّوسي، ص174؛ النّحاشي، ص304؛ الكشي، ص165؛ لسان الميزان، ج6/ص194.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² هشام بن سالم الجواليقي هو أبو ملك الحضرمي ابن ملك الأصفهاني، أبو عبد الله بن ملك الأصفهاني. من متكلمي الشيعة، وله مع أبي علي الجبائي مجلس في الإمامة وتبيتها بحضرة أبي محمّد القاسم بن محمّد الكرخي. وله من الكتب: كتاب الإمامة، كتاب نقض الإمامة على أبي عليّ ولم يتمّ.

حول ترجمته راجع: الفهرست لابن التّلم، ص177؛ فهرس فرق الشيعة؛ الوافي للمصّدي؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص23 ومن ص43 إلى ص45 و209 و515.

³ في الأصل: داود الجوارى.

وأكثر اليهود كانوا مشبهة وبالغوا فيه، قالوا: "اشتكت عيناه فعادته الملائكة، وبكى على طوفان نوح حتى رمدت عيناه، وأنّ العرش لياط من تحته أطيّط الرجل¹ بالراكب، وأنه ليفضل من كلّ جانب أربع أصابع".

وقد يلحق هؤلاء من ليس منهم بل يميّزون² عنهم، وهم السلف الذين احترزوا عن تأويل التشابهات مع قطعهم بنفي الشبهة، كمالك بن أنس وأحمد بن حنبل³ وغيرهما من

¹ قال الذهبي في ميزان الاعتدال: "رأس في الرافضة والتجسيم، من مرامي جهنم"، وذمه ذمّا عظيماً، وقال: "هذا الضرب لا أعلم له رواية مثل بشر المريسي والنظام وأبي الهذيل العلاف وثمامة بن أشرس وهشام بن الحكم الرافضي المشبه". وذكر جماعة آخرهم أقرب إلى نخلته، وقال: "فكوهم لم يرووا الحديث لم أحتفل بذكرهم". ويوشك أن يكون ذنب الرجل عنده التشيع كذنب هشام بن الحكم، كما كان ذنب من ذكرهم الاعتزال، وأن تكون نسبة التجسيم إليه نسبة باطلة كنسبتها إلى هشام بن الحكم، وهو منها بريء، فيكون هو أولى بما وصف به الرجل.

حول ترجمته راجع: أعيان الشيعة، ج 6/ص 367.

¹ مطبوعة في الأصل.

² في الأصل: ميرون.

³ هو علم أهل السنة في زمانه والمحدث الكبير، وناصر السلف في عصره، وأحد أركان المذاهب الأربعة: أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد بن إدريس بن عبد الله بن حيان بن عبد الله بن أنس بن عوف بن قاسط بن مازن بن شيبان الشيباني المروزي البغدادي. ولد ببغداد سنة 164 هـ. في ربيع الأول ونشأ بها. وانصرف لتلقي الحديث عن الشيوخ في بغداد، ثم رحل في طلبه إلى البصرة والكوفة والحجاز واليمن. والتقى بأكابر المجتهدين في عصره كالإمام الشافعي -رحمه الله- وأبا يوسف القاضي -رحمه الله-. وكانت له محنة مشهورة في مسألة خلق القرآن مع المأمون ومن تلاه من الخلفاء. وقد أخذ عنه الكثيرون.

وله السند المشهور الذي يحتوي على نيف وأربعين ألف حديث، الزهد، التاسخ والمنسوخ، الجرح والتعديل، الإيمان....

حول ترجمته راجع: الفهرست، ص 285؛ تاريخ بغداد، ج 4/ص 412؛ وفيات الأعيان، ج 1/ص 20 ص 21؛ طبقات الحنابلة، ج 3/ص 11؛ حلية الأولياء، ج 9/ص 161 إلى ج 233؛ تذكرة الحفاظ، ج 2/ص 17-18؛ تهذيب التهذيب، ج 1/ص 72؛ البداية والنهاية، ج 10/ص 325 إلى ص 343؛

أئمة الحديث، فإنهم قالوا: "لما قطعنا بأن الله -تعالى- مرّة عن مشاهدة الحوادث، ولم يتعلّق بمعرفة مُراد الله -تعالى- من هذه التشابهات غرض آخر لا في الفروع ولا في الأصول، كان البحث عنها إقداماً على خطر، وهو أن تفسّر الآية بما ليس مُراد الله من غير حاجة إليه". وهذا المذهب ما به كثير ناس، وهم الملقَّبون بالسلف الصالح، وأصحابه يمتازون عن المجسّمة أشدّ الامتياز.

ج- اختلفوا في أنّه -تعالى- هل هو في مكان أم لا؟

وهذا البحث غير الأوّل، فإنّه من الجائز أن يَعتقد الإنسان تزيه الله من الجوارح والأعضاء، والحركة والسكون، ومع ذلك يَعتقد اختصاصه بالمكان؛ إمّا مع اعتقاد أنّه ليس بجسم، إن صحّ أن يَعتقد ذلك في غير الجسم كونه حاصلاً في الحيز؛ أو¹ مع اعتقاده كونه جسماً، إن لم يصحّ ذلك؛ ولكنّه، مع ذلك، يَعتقد جسماً لا كسائر الأجسام في صحّة الحركة والانتقال، والأعضاء والجوارح.

[و]إذا عرفتَ هذا، فنقول: القائلون بالحيز والجهة، على هذا الوجه، هم الكراميّة²، أصحاب أبي عبد الله محمّد بن كرام¹. واعلم أنّ ما امتازت به هذه الطائفة عن غيرها أمران:

المختصر في أخبار شذرات الذهب، ج2/ص96 إلى ص98؛ مرآة الجنان، ج2/ص132 إلى ص134؛ هدية العارفين، ص48؛ مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي؛ ابن حنبل لمحمّد أبي زهرة؛ معجم المؤلفين، ج2/ص96؛ الطبقات الكبرى للشمراي، ص54 إلى ص56؛ التاج المكلّل، ذط-30؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج1/ص247 إلى ص264؛ المدرسة السلفيّة، ص522 إلى ص561.

¹ في الأصل: و.

² وهم أتباع أبي عبد الله محمّد بن كرام. وكان من زهاد سحستان، ولما أخرج هو وأصحابه من سحستان، ساروا حتّى انتهوا إلى غرجه؛ فدعوا أهلها إلى اعتقادهم قبلوا قولهم. وبقي ذلك المذهب

في تلك الناحية، وهو فرق كثيرة على هذا التفصيل: الطائفة، الإسماعية، الحماقية، العابدية اليونانية، السورمية، الهيصمية؛ وأفرعهم الهيصمية. وفي الجملة كلهم يعتقدون أن الله - تعالى - جسم وجوهر ومحلّ للحوادث. ويثبتون له جهة ومكانا. إلا أن العابدين يزعمون أن البعد بينه وبين العرش متناه، والهيصمية يقولون إن ذلك البعد غير متناه. وقد ذكر البغدادي أن الكرامية بخراسان ثلاثة أصناف: حقائقية، وطرائقية، وإسماعية. أما الشهرستاني فيذكر أن طوائفهم بلغت اثني عشر فرقة، وأصولها ستة: العابدية، والتونية، والزرينية، والإسماعية، والواحدية، وأفرعهم: الهيصمية.

انظر: مقالات الإسلاميين، (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 205، و(طبعة ريتز) ص 141؛ الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص 215، و(طبعة آفاق) ص 202؛ الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج 1/ص 108، و(طبعة بدران) ج 1/ص 99؛ التبصير، ص 111؛ المواقف، ص 429؛ الإسفراني، ج 1/ص 91؛ الملل، ص 149؛ المغريزي، ج 2/ص 349؛ النية، ص 111؛ الفصل، ج 2/ص 265، وج 3/ص 228 و 230 و 233، وج 4/ص 5 و 111، وج 5/ص 74؛ لسان الميزان، ج 5/ص 353؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 1/ص 297 إلى ص 312.

¹ يقول الشهرستاني في محمد بن كرام: "نبغ رجل متمسّس بالزهد من سحستان يقال له أبو عبد الله بن كرام قليل العلم، قد فتمّش من كلّ مذهب ضغنا وأثبت في كتابه وروّجه على اغتنام غزن وغور وسواد بلاد خراسان. فانتظم ناموسه وصار ذلك مذهبا. وقد نصره محمود بن سبكتكين السلطان، وصبّ البلاء على أصحاب الحديث والشيعة من جهتهم، وهو أقرب إلى مذهب الخوارج، وهم بمحسنة حاشي محمد بن الهيصم، فإنّه مقارب" (الملل والتحليل، ج 1/ص 32-33 من طبعة الكيلاني). وذكر أن اعتقاده في الله: أن الله جسم، وأنه ممسّس لعرشه، وأن العرش مكان له. وأبدل أتباعه لفظ المماسّة بلفظ الملافاة منه للعرش. وزعم أنّه محلّ للحوادث، فأقواله وإراداته وإدراكاته للمرتبات والمسموعات أعراض حادثة. وقد وصف ابن كرام معبوده بالثقل، والله عنده له كينونة وحيثية. وقدم أبو عبد الله بن كرام نيسابور أيام الظاهرية، فحبس بإشارة من العلماء وبقي في السجن بضع عشرة سنة. واختلف في سبب حبسه. فزعم أصحابه أن المنعمين حكموا بأن زوال دولة الظاهرية على يد رجل من سحستان. فلما قدم ابن كرام نيسابور وظهر شرفه ظنّ أنّه هو فحبسه. وذكر غير أصحابه أن سبب حبسه ما ظهر من أقواله الفاحشة. فلما مات عبد الله صاحب دولة الظاهرية تخلّص محمد بن كرام من السجن وذهب إلى بيت المقدس. وبلغ أتباعه في خراسان وحدها أكثر من عشرين ألفا، وكان له مثل ذلك في أرض فلسطين. ومن مؤلفاته: كتابه المسمّى بالتوحيد. توفي محمد بن كرام سنة 255 هـ.

[أ=13ظ] * الأول: إثبات الجهة على هذا الوجه؛ ثم اختلفوا، فزعم أبو عبد الله أنه بما بين العرش من الصّفحة العليا، ومال المتأخرون إلى أنه بجهة فوق ومحاذا العرش؛ ثم اختلفوا، فقالت العابدية منهم: بينه وبين العرش بُعد متناه، وقالت الهيصمية¹، أتباع محمد بن الهيصم²، وهو أذكي رجال الكرامية: بل بُعد غير متناه. وهذه المقالة بالحقيقة إمّا غير

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، (عبد الحميد) ج1/ص205، (ريتر) ص141؛ الفرق، (عبد الحميد) ص215، (آفاق) ص202؛ الشهرستاني، (كيلاني) ج1/ص108 إلى ص113، (بدران)، ج1/ص99؛ التصير، ص65؛ المواقف، ص423؛ الإسفراييني، ج1/ص91؛ الملل، ص149؛ المقرئ، ج2/ص349؛ النية، ص111؛ الفصل، ج2/ص265-266، ج3/ص228 و230 و233، ج4/ص5 و111؛ لسان الميزان، ج5/ص353؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج1/ص297 إلى ص312.

¹ في الأصل: الهيصمية.

² في الأصل: الهيصم.

يكتى بأبي عبد الله، شيخ الكرامية وعالمهم وقتها. وهو الذي ناظره ابن فورك بحضرة السلطان محمود بن سبكتكين. وليس للكرامية مثله في الكلام والتّظن. وكان في زمانه رأس طائفته. قال عنه الشهرستاني في كتاب الملل والتّحل: "و قد اجتهد ابن الهيصم في إرمام مقالة أبي عبد الله [محمد بن كرام] في كلّ مسألة حتى ردّها من احوال الفاحش إلى نوع يفهم فيما بين العقلاء". ومن أقواله: ما أطلّقت المشبهة على الله - تعالى - من الهيئة والصّورة والجوف والاستدارة والوفرة والمصافحة والمعانقة ونحو ذلك. لا تطلقه الكرامية عليه بالمعاني الفاسدة التي أطلقها المشبهة، وإنّما أطلقت الكرامية عليه ما أطلقه القرآن والسنة فقط من غير تشبيه ولا تكيف؛ وما لم يرد به قرآن ولا سنة، فلا تطلقه عليه، بخلاف سائر المشبهة. وقال: إنّ الباري عالم بما سيكون على الوجه الذي يكون، فلا ينقلب علمه جهلا؛ ومريد لما يخلق في الوقت الذي يخلق بإرادة حادثه. وقال: نحن نثبت القدر - خيره وشره - من الله، وأنّه أراد الكائنات - خيرها وشرها -، وخلق الموجودات كلّها - حسننها وقبيحها -، ونثبت للعبد فعلا بلا قدرة حادثه، فسّمى ذلك كسبا.

حول ترجمته راجع: الشهرستاني، الملل والتّحل، (كيلاني) ج1/ص110 إلى ص113؛ القلهاقي، الكشف والبيان، ص156؛ الوافي بالوفيات، ج5/ص171.

معقولة، لاستحالة تصوّر أن يكون ما لا يتناهى محصوراً بين حاصرين أو هي نفى للجهة مطلقاً؛ وبينهم أيضاً اختلاف في النهاية، فمنهم مَنْ أثبت النهاية لله -تعالى- من الجهات الست، ومنهم مَنْ أثبت النهاية من جهة تحت، ومنهم مَنْ أنكر النهاية، مع اعتقاده كونه مماساً للعرش أو مُحاذياً له. وهذا أيضاً جهالة مفرطة.

* الثاني: قولهم بأنه -تعالى- محلّ للحوادث؛ والمعتزلة، وإن أبوا اتصافه بالمعاني الحادثة، فقد أثبتوا اتصافه بالأحوال الحادثة، وهي المريدية والكارهية والمدركية عند أبي غلي¹ وأبي هاشم²، والعالمية³ المتحددة عند أبي الحسين¹؛ والفلاسفة أيضاً يلزمهم ذلك

¹ هو أبو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي، نسبة إلى جبّاء من أعمال خراسان. ولد سنة 235 هـ. عرف منذ حادثة سنّه بقوة الجدل عنده. أخذ عن أبي يعقوب الشّحام من أصحاب أبي الهذيل. ومن تلاميذه الإمام الكبير: أبو الحسن الأشعري. من تآليفه: تفسير القرآن، اللطيف، الردّ على أهل التحوم...

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج1/ص608-609؛ لسان الميزان، ج5/ص271؛ الأعلام للزركلي، ج7/ص136؛ معجم المؤلفين، ج10/ص269؛ تاريخ التراث العربي، ج2/ص406-407؛ مذاهب الإسلاميين، ج1/ص280 إلى ص329؛ فهارس مقالات الإسلاميين للأشعري (طبعة رينر): في علم الكلام، ج1/ص289 إلى ص307.

² هو أبو هاشم عبد السلام بن حمد بن عبد الوهاب الجبائي. ولد سنة 277 هـ. 890 م. بالبصرة، ثمّ قدم إلى مدينة السلام بغداد سنة 314 هـ. وسكن بها إلى حين وفاته سنة 321 هـ. أخذ النحو عن المبرد، والكلام عن أبيه، وكان يلجّ عليه في الأسئلة. من مؤلفاته الكثيرة: الجامع الكبير، الأبواب الكبير والصغير، المسائل العسكرية، التفرض على أرسطوطاليس في الكون والفساد، الاجتهاد...

حول ترجمته راجع: الفهرست، ص222؛ تاريخ بغداد، ج11/ص55-56؛ وفيات الأعيان، ج1/ص367-368؛ ميزان الاعتدال، ج2/ص131؛ لسان الميزان، ج4/ص16؛ الأعلام للزركلي، ج10/ص130؛ معجم المؤلفين، ج5/ص230؛ تاريخ التراث العربي، ج2/ص408-409؛ مذاهب الإسلاميين، ج1/ص330 إلى ص379؛ في علم الكلام لأحمد صبحي، ج1/ص308 إلى ص331.

³ في الأصل: العاملية.

لاعتقادهم أنَّ الإضافات أمور موجودة في الخارج، مع أنَّنا نعلم ضرورة أنَّ إضافة المعية والقبلية والبعدية محدثة² للباري -تعالى-.

د- الله تعالى هل تتحدّد ذاته أو شيء من صفاته بغيره؟ وهل تحلّ ذاته أو شيء من صفاته في غيره أم لا؟

القائلون به يسلمون بالاتحادية³ والحلولية⁴؛ وهم جمع من غلاة الروافض وحلولية الصوفية من المسلمين؛ وأن¹ أحمد بن حنبل² -تلميذ النظام- من القائلين به.

¹ هو أبو الحسين بن علي بن الطيّب البصري. ولد بالبصرة ودرس بها على القاضي عبد الجبار وعلى أصبغ بن محمد بن السّمع. من مؤلفاته: المعتمد في أصول الفقه، وهو أحد الكتب المعتمدة في أصول الفقه، وكان الإمام الفخر الرازي يحفظه، وهو شرح لكتاب العمدة لعبد الجبار؛ له أيضاً غرر الأدلة، شرح السماع الطيّبي، تصفّح الأدلة في أصول الدين... توفي أبو الحسين البصري سنة 436 هـ. / 1044 م.

حول ترجمته راجع: تاريخ بغداد، ج3/ص100؛ وفيات الأعيان، ج1/ص609-610؛ ميزان الاعتدال، ج3/ص654؛ لسان الميزان، ج5/ص298؛ القفطي، ص293-294؛ التحوم الزاهرة، ج5/ص38؛ شذرات الذهب، ج3/ص259؛ معجم المؤلفين، ج11/ص20؛ تاريخ التراث العربي لفؤاد سركين، ج2/ص414-415.

² في الأصل: محدث.

³ في الأصل: الإلحادية.

⁴ الحلول والاتحاد كلمتان يشار بهما عند الصوفية إلى حالة الفناء الصوفية التي تحصل لدى البعض، فالحلول يعني حلول الخالق في المخلوق، والاتحاد يعني اتحاد المخلوق بالخالق. وبين هذين الاصطلاحين عند الصوفية وبينهما عند الفلاسفة فروق دقيقة، أهمّها أنّها حالة ذوقية عند الصوفية وعقلانية عند الفلاسفة. يقول أبو حامد الغزالي: "ثمّ يترقى الحال من مشاهدة الصور والأمثال إلى درجات يضيق عنها نطاق التلق، فلا يحاول معبر أن يعبر عنها إلّا اشتمل لفظه على خطأ صريح لا يمكنه الاحتراز عنه . وعلى الجملة ينتهي الأمر إلى قرب يكاد يتخيّل منه طائفة الحلول وطائفة الاتحاد

وأما التصاري، فما يخفي غلوهم فيه.

هـ - هل يصح أن يُرى أم لا؟

فالأشعرية³ خاصة يجوزونها، ومن عداهم ينكرونها. وإما قلنا إن مُثبت الرؤية هو الأشعري⁴ وأتباعه، لأنه ليس في الناس أحد يصحح رؤية ما ليس في جهة، ولا يختص بها في الجهة، إلّا هم. وكان ضرار بن عمرو الكوفي¹ يجوزها، لكن بحاسة سادسة.

وطائفة الوصول، وكلّ ذلك خطأ؛ بل الذي لا يسته تلك الحالة لا ينبغي أن يزيد على أن يقول :
وكان ما كان فما لست أذكره - فظنّ خيرا ولا تسأل عن الخير."

انظر: كتاب المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى للقرافي، ص 39-40 وص 42 إلى ص 59.
¹ في الأصل: لأن.

² هو أحمد بن حنبل المعتزلي، رئيس الحنابلة. كان هو وفضل الحنثي من أصحاب النظام المعتزلي وطلعا كتب الفلاسفة. وضمّ إلى مذهب النظام ثلاث بدع: الأولى: إثبات حكم من أحكام الإلهية في المسيح - عليه السلام -، وأنه هو الذي يحاسب الخلق في الآخرة. والثانية: القول بالتناسخ. والثالثة: حملها كلّ ما ورد في الخبر من رؤية الباري على رؤية العقل الأول الذي هو أوّل مبدع، وهو العقل المفعّل الذي تفيض منه الصّور على الموجودات.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج 6/ص 301-302؛ الملل والنحل، ص 42.

³ هم أصحاب أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، المنتسب إلى أبي موسى الأشعري -رضي الله عنهما-. وتوفي أبو الحسن الأشعري سنة 324 هـ. ومن أشهر كتبه: مقالات الإسلاميين واختلاف المصلّين، الإبانة عن أصول الديانة. ومما ذكرته كتب الطبقات أن أبا موسى الأشعري -رضي الله عنه- كان يقرّر عين ما يقرّر أبو الحسن الأشعري في مذهبه. وتناقلت الروايات فيما يعضد هذا المعنى في مسائل القضاء والقدر أو الصفات الإلهية مثلا.

انظر: الشهرستاني، الملل والنحل، ج 1/ص 94-95.

⁴ هو أبو الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله ابن موسى بن بلال بن أبي بردة عامر بن أبي موسى الأشعري، صاحب رسول الله -صلى الله عليه وسلم-. وهو صاحب الأصول والقائم بنصرة مذهب السنة، وإليه تنسب الطائفة الأشعرية. وكان أبو الحسن يجلس

وأما [هل] أنه يجوز إدراك ذاته -تعالى- بإدراك السمع، والشم، والذوق، واللمس، فقد جوزه الأشعري والقاضي الباقلاني²، وأباه أبو إسحاق الإسفراييني¹.

أيام الجمع في حلقة أبي إسحاق المروزي الفقيه الشافعي في جامع المنصور ببغداد. وكان أبو الحسن الأشعري أولاً معتزلياً، ثم عاد عن القول بالعدل وخلق القرآن في المسجد الجامع بالبصرة يوم الجمعة، ورفي كرسياً ونادى بأعلى صوته: "من عرفني فقد عرفني، ومن لم يعرفني، فأنا أعرفه بنفسي، أنا فلان بن فلان، كنت أقول بخلق القرآن، وأنا الله لا تراه الأبصار، وأن أفعال الشر أنا أفعالها، وأنا نائب مقلع، معتقد للرد على المعتزلة، مخرج لفضائحهم ومعائبهم". وله من الكتب: كتاب اللمع، وكتاب الموجز، وكتاب إيضاح البرهان، وكتاب التبيين عن أصول الدين، وكتاب الشرح والتفصيل في الرد على أهل الإلحاد والتضليل، وهو صاحب الكتب في الرد على المعتزلة والرافضة والخوارج. ومولده سنة سبعين -و قيل: ستين- وماتين بالبصرة. واختلف أيضاً في تاريخ وفاته، فقيل: سنة 331 هـ، وقيل: سنة 324 هـ، وقيل: سنة 330 هـ. وكانت وفاته ببغداد ودفن بين الكرخ وباب البصرة. حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج3/ص284 إلى ص286؛ الأنساب، ج1/ص266؛ تاريخ بغداد، ج11/ص346؛ المنتظم، ج6/ص332؛ طبقات السبكي، ج2/ص245؛ الجواهر المضية، ج1/ص353؛ الخطط القرينية، ج2/ص359؛ الدياج المذهب، ص193؛ البداية والنهاية، ج11/ص187؛ عبر الفهي، ج2/ص202؛ تبين كذب المفترى لابن عساكر: في الدفاع عنه.

¹ قد فصل البغدادي قوله في أفعال العباد، فقال: "وافق أصحابنا في أن أفعال العباد مخلوقة لله -تعالى- وإكساب العباد وفي إبطال القول بالتولد. ووافق المعتزلة في أن الاستطاعة قبل الفعل، وزاد عليها: إنها قبل الفعل ومع الفعل وبعد الفعل، وأنها بعض المستطيع. ووافق النحار في دعواه أن الجسم أعراض مجتمعة من لون وطعم ورائحة.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين (عبد الحميد) ج1/ص312، و(رينر) ص281-ص282؛ الغرر، (عبد الحميد) ص213، و(آفاق) ص201؛ الشهرستاني، (كيلياني) ج1/ص90، و(بدران) ج1/ص82؛ التبصير، ص105؛ اللؤلؤ، ص147؛ القريني، ج2/ص349؛ المنية، ص23 و ص107؛ ميزان الاعتدال، ج2/ص328؛ لسان الميزان، ج3/ص203؛ الانتصار، ص98؛ مروج الذهب، ج3/ص26؛ الفصل، ج3/ص7 و ص34 و ص81 و ص201.

² هو القاضي أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم، المعروف بالباقلاني البصري المتكلم. كان على مذهب الشيخ أبي الحسن الأشعري، وسكن بغداد، وصنف التصانيف الكثيرة

و- هل يصحّ منا أن نقل حقيقة المخصوصة؟

ذهب جمهور الفلاسفة والصّوّفيّة من المسلمين، وضرار من المتقدّمين، والغزالي² من المتأخّرين، أنّ ذلك محال. وإمام الحرمين إليه ميل، فإنّه قال في خطبة كتابه الموسوم

المشهوره في علم الكلام وغيره، وسمع الحديث. وتوفّي القاضي أبو بكر آخر يوم الميّت، ودفن يوم الأحد لسبع بقين من ذي القعدة سنة ثلاث وأربعمائة ببغداد، وصلى عليه ابنه الحسن، ودفنه في داره بدرب الخوس، ثمّ نقل بعد ذلك فدفن في مقبرة باب الحرب.

حول ترجمته راجع: ابن خلّكان، وفيات الأعيان، ج4/ص269-ص270؛ تاريخ بغداد، ج5/ص379؛ ترتيب المدارك، ج4/ص585؛ تبين كذب المفتري، ص217؛ الوافي، ج3/ص177؛ الدياجح النقيب، ص267؛ المتظم، ج7/ص265؛ عمر الذهبي، ج3/ص86؛ الشننرات، ص168. ¹ في الأصل: الإسفراني.

وهو أبو إسحاق إبراهيم بن محمّد بن إبراهيم بن مهران الإسفراني، الملقّب بركن الدّين، الفقيه الشافعي، المتكلّم الأصولي. ذكره الحاكم أبو عبد الله، وقال: أخذ عنه الكلام والأصول عامّة شيوخ نيسابور، وأقرّ له بالعلم أهل العراق وخراسان، له تصانيف كثيرة، منها: كتابه الذي سمّاه جامع الحلي في أصول الدّين والرّد على الملحدين، وغير ذلك من المصنّفات. وأخذ عنه القاضي أبو الطيّب الطّبري أصول الفقه بإسفران، وبنيت له المدرسة المشهوره بنيسابور. واختلف إلى مجلسه أبو القاسم القشيري، وأكثر الحفاظ أبو بكر البيهقي الرّواية عنه في تصانيفه وغيره من المصنّفين. وسمع بخراسان أبا بكر الإسماعيلي، وبالعراق أبا محمّد دعلج بن أحمد السّجزي وأقرّاهما. توفّي الأستاذ الإسفراني بنيسابور يوم عاشوراء سنة 418، ثمّ نقلوه إلى إسفران، ودفن في مشهده.

حول ترجمته راجع: ابن خلّكان، وفيات الأعيان، ج1/ص28؛ طبقات السّبكي، ج3/ص111.

² هو أبو حامد محمّد بن محمّد بن أحمد الغزالي، الملقّب بحجة الإسلام زين الدّين الطّوسي، الفقيه الشافعي. ولد سنة سنة 450 هـ. - أو قيل 451 هـ. - بالطّائيران. اشتغل في مبداء أمره بطوس على أحمد الرّاذكاني؛ ثمّ قدم نيسابور واختلف إلى دروس إمام الحرمين أبي المعالي الجويني. ولم يزل ملازماً له إلى أن توفّي. فخرج من نيسابور إلى العسكر ولقي الوزير نظام الملك الذي فوّض إليه التدريس في مدرسته النظاميّة بمدينة بغداد، وذلك في جمادى الأوّل سنة 484 هـ. ثمّ ترك جميع ما كان عليه في ذي القعدة سنة 488 هـ. وسلك طريق الزّهد والانقطاع. وبعد حلّ وترحال عاد إلى

بالغياشي: "وليس إلى درك حقيقة الحق [14و] سبيل". وقال القاضي: "إنا لا نعرف اليوم أحصّ وصف الله -تعالى-". وتردّد في أنّ المؤمنين، إذا رأوه، هل يعرفون تلك الصّفة أم لا؟ ونقل الكعبي في مقالاته عن أبي حنيفة¹ مثل قول ضرار.

وطنه بطوس واشتغل بنفسه وصنّف الكتب العديدة، منها: الوسيط والبسيط والوجيز والخلاصة في الفقه، ومنها إحياء علوم الدّين، وله في أصول الفقه المستقصى، وله النحول والمنتحل في علم الجدل، وفي تحافت الفلاسفة، ومحلّ النظر ومعيّار العلم والمقاصد والمضنون به على غير أهله ومشكاة الأنوار وانتمد من الضلال وحقيقة القولين... ثمّ ألزم بالعود إلى نيسابور والتدريس بها بالمدرسة النظامية، ولكنّه ما لبث أن ترك ذلك وعاد إلى بيته في وطنه، واتّخذ خانقاه للصوفيّة ومدرسة للمشتغلين بالعلم في حوازه، إلى أن توفّي يوم الاثنين رابع عشر جمادى الآخرة سنة 505 هـ. بالطّبران.

حول ترجمته راجع: وقيّات الأعيان، ج4/ص210 إلى ص219؛ طبقات السّبيكي، ج4/ص101؛ تبيين نذب الغفري، ص291 إلى ص306؛ المنتظم، ج9/ص168؛ طبقات الحسيني، ص69.

انظر أيضاً: سيرة الغزالي لعبد الكريم العثمان (دار الفكر-دمشق)؛ الحقيقة في نظر الغزالي لسليمان دنيا (دار المعارف مصر)؛ الغزالي لكارا دي فو، ترجمة عادل زعير (القاهرة-1959)؛ كتاب مهرجان الغزالي في دمشق 1961؛ مؤلّفات الغزالي لعبد الرّحمان بدوي (القاهرة-1961).

¹ هو أبو حنيفة التّعماد بن ثابت بن ماء، الفقيه الكوفي، مولى تيم الله ابن ثعلبة. وأخذ الفقه عن حماد بن أبي سليمان، وسمع عطاء بن أبي رباح وأبا إسحاق السّبيعي ونافع مولى عبد الله بن عمر وغيرهم. ونقله أبو جعفر المنصور من الكوفة إلى بغداد ليولّيه القضاء فأبى. وكان إمام القياس، فأسس مذهبه عليه. ولد أبو حنيفة سنة 80 هـ. وتوفّي في رجب سنة 150 هـ، وكانت وفاته ببغداد في السّجن ليلى القضاء، فلم يفعل.

حول ترجمته راجع: وقيّات الأعيان، ج5/ص405 إلى ص414؛ تذكرة الحفاظ، ص168؛ تاريخ بغداد، ج13/ص323؛ الجواهر المضية، ج1/ص26 إلى ص32؛ مرآة الجنان، ج1/ص309؛ عمّر الذّهبي، ج1/ص214؛ الشّذرات، ج1/ص227؛ البداية والنهاية، ج10/ص107؛ التحوم الزّاهرة، ج2/ص12.

انظر أيضاً: بروكلمان (الترجمة العربية)، ج3/ص236 إلى ص245.

ز- امتياز ذاته عن سائر الذوات بنفس ذاته أو بصفة زائدة

القائلون بالأوّل هم ثُفاة الأحوال من الفرق. والقائلون بالثاني: أبو عليّ وأبو هاشم؛ ثم ذهب أبو عليّ إلى (أنّ)¹ ذاته -تعالى- تمتاز عن سائر الذوات بوجود كونها عالمة قادرة حيّة موجودة؛ وزعم ابنه أبو هاشم أنّ ذاته -تعالى- إنّما تمتاز عن سائر الذوات بصفة خامسة توجب تلك الصفات الأربعة.

ح- وجود الله -تعالى- هل هو نفس حقيقته أو هو زائد عليها؟

فالأوّل مذهب ثُفاة الأحوال، والثاني مذهب المعتزلة. ومن مبني الأحوال: مذهب القاضي؛ فإنّ الوجود ليس صفة زائدة على الذات، وإنّما وجود كلّ شيء نفس حقيقته.

ط- هل يصح وصف الله -تعالى- بجنس ما توصّف به المحدثات أم لا؟

اختلفوا فيه: فأنكره جهم بن صفوان وأبو العباس عبد الله بن محمّد النّاشي. والملاحدة قالوا: وإلّا لكان وجه الاشتراك غير وجه الامتياز، فيقتضي وقوع الكثرة فيه -تعالى- وكلّ مُتكثرٍ مفتقرٍ إلى أجزائه؛ وكلّ مفتقرٍ ممكن، فالواجب ممكن؛ هذا خلف. ثمّ أنّ الملاحدة قالوا إنّّه -تعالى- لا يوصف بأنّه موجود، ولا بأنّه معلوم، ولا بأنّه عالم، ولا بأنّه واحد، ولا بأنّه لا واحد.

وقال جهم بن صفوان: "لما كان الواحد منّا عالمًا قادرًا، فالله -تعالى- لا يجوز أن يكون كذلك، ولكنه مُشيء، مُعلّم، مُقدّر". وأما النّاشي، فقد قلب الأمر.

¹ في الأصل: زادت كلمة: أنّ مضافة في الهامش.

الموضع الرابع

البحث عن كونه -تعالى- عالمًا، قادرًا، حيًا

والبحث عنها إمّا أن يكون عن نفس هذه الصفات، (أو عن كَيْفِيَّةِ ثبوتها، أو عن متعلقاتها).

أمّا البحث عن نفس هذه الصفات، فمن وجوه:

أ- أنكرت الفلاسفة كونه -تعالى- قادرًا. بمعنى أنّه بصحّ منه الفعل والترك، يدلّ أحدهما عن الآخر. فأما العالمية، فقد نُقل عن باليس أنّه زعم أنّه -تعالى- لا يعلم شيئًا، قال: "لأنّ علمه إمّا أن يكون عين ذاته، وهو محال، لأنّا نصف ذاته بالعالمية اتّصاف الشيء بذاته، ويستحيل اتّصاف الشيء بذاته. وإمّا أن يكون زائدًا عليه، فيكون حالاً في ذاته، فيكون البسيط. قابلاً وفاعلاً معاً، وهو محال".

ونُقل عن أرسطو أنّه عالم بذاته فقط، ولا يعلم الكلّيات، ولا يحصل في ذاته صور الكلّيات، فيكون في ذاته كثرة [أ=4ظ] غير متناهية؛ وهو محال.

وزعم المتأخرون أنّه -تعالى- عالم بالكلّيات، لكنّه غير عالم بالجزئيات، وإلّا لتغير عند تغييرها، وهو محال.

وأما الملبّون، فقد اتّفقوا على أنّه عالم بالكلّيات والجزئيات بأسرها؛ ثمّ اختلفوا في وجوه أخرى، وسنشرحها.

ب- عالميّة الله -تعالى- وقادريته وحياته¹، هل هي أمور ثبوتية أم لا؟

فذهب قوم إلى أنّ المرجع بالعالمية إلى أنّه -تعالى- ليس بجاهل، وبكونه قادرًا إلى أنّه ليس بعاجز، وبكونه حيًا إلى أنّه ليس بميت.

¹ غير مفروضة في الأصل.

وقالت الفلاسفة: "المعنى¹ بكونه -تعالى- عالمًا: كونه مجردًا عن المادّة وعلاقتها".
وهذا الكلام مجرد عبارة لا حاصل لها.

واتفق الجمهور الأعظم من المسلمين على أنّها أمور ثبوتية.
وأما أبو الحسين البصري، فإنّه سلّم في العالمة والقادرية أنّهما أمران ثبوتيان، على ما
سيأتي شرح مذهبه. وأما كونه حيًا، فقد زعم أنّ المرجع به [إلى] أنّ ذاته لا تستحيل أن
يكون عالمًا قادرًا.

ج- لا نزاع أنّ العالم له تعلّق بالمعلوم، وكذا القادر؛ لكنّهم اختلفوا في أنّ
هذا التعلّق هل هو أمر ثبوتيّ في نفسه أم لا؟

فمنهم من أنكر كونه أمرًا ثبوتيًا. إمّا في القادر، فلأنّ تعلّقه بالمقدور لو كان أمرًا
ثبوتيًا؛ والأمور الثبوتية يتوقّف ثبوتها على ثبوت الأمرين اللّذين لأحدهما إلى الآخر نسبة؛
فحينئذ يلزم أن يتوقّف ذلك التعلّق على ثبوت المقدور، لكنّ إمّا يثبت ويوجد² لذلك
التعلّق؛ فيتوقّف كلّ واحد منهما على الآخر، وهو محال. فإمّا في العالم، فلأنّ ذلك التعلّق،
لو كان ثبوتيًا، لتوقّف على ثبوت المعلوم لعين ما قرّره، لكنّ الثّاني باطل، لأنّا قد نعلم
المعلوم³ من الخارج، ولا يمكن القول بثبوت ذلك المعلوم في الذّهن، لأنّ القول بالوجود
الذّهنيّ باطل؛ ولأنّه لو كان أمرًا ثبوتيًا، لكان معلومًا لله -تعالى-، فيكون تعلّقه بذلك
التعلّق زائدًا عليه؛ فيكون كلّ تعلّق أخير متوقّفًا على التعلّق الذي قبله؛ فلزم ترتّب علل
ومعلومات غير متناهية، وهو محال.

¹ مطبوسة في الأصل.

² في الأصل: يوجد.

³ في الأصل: المعلوم.

ومنهم [مَن] اعترف بكون هذه التعلّقات أموراً ثبوتية في الخارج، فقالوا¹: لا معنى للعالم والقادر إلاّ الذي له التعلّق المخصوص؛ فلو لم يثبت لهذه وجود في الخارج، لم تكن الذات في نفسها عالمة ولا قادرة، وهو محال.

د- اختلفوا في الأمر الذي له التعلّق بالمعلوم والمقدور.

فزعم أبو الحسين البصري أنّ المُقتضى لتعلّق القادر به هو ذاته المخصوصة -تعالى-؛ وأمّا المُقتضى لتعلّق العالمية، فقد أثبت [أ-15و] في التصفّح له -تعالى- بكونه عالماً (حاله)، ونفاها في الفرر. وهو قول ناصر مذهبه محمود الخوارزمي.

وأما أبو هاشم، فإنّه زعم أنّ الله -تعالى- بكونه عالماً، قادراً، حياً، موجوداً أحوالاً أربعة، وله -تعالى- حالة خامسة توجب هذه الأحوال الأربعة.

وأما أبو عليّ الجبائي، فإنّه أثبت الأحوال الأربعة، لكنّه زعم أنّ ثبوت هذه الأحوال لذاته -تعالى- لا لحالة خامسة بل لنفس ذاته.

وأما أبو عبد الله الحسين بن عليّ البصري²، تلميذ أبي هاشم، فإنّه زعم أنّ له -تعالى- بحسب كلّ معلوم حالة في العالمية، فاثبت لله -تعالى- أحوالاً لا نهاية لها من العالميات.

وأما مثبتو الصفات، فهم الذين أثبتوا لله -تعالى- بكونه عالماً معنّى، ثمّ اختلفوا. فذهب سليمان بن جرير³ إلى أنّ تلك المعاني لا موجودة ولا معلومة. والفرق بينه وبين

¹ في الأصل: قال.

² هو رأس المعتزلة في عصره. توفّي سنة 369 هـ.

حول ترجمته راجع: الفهرست، ص208.

³ في الأصل: جرير. من أقواله أنّ الإمامة شوري، وأنها تتعقد برجلين من خيار الأمة، و أجاز إمامة الفضول.

أبي هاشم: (أنّ أبا هاشم)¹ يقول إنّ تلك الأحوال غير معلومة، بل الذات تعلم² عليها. وأما سليمان، فإنه يقول إنّها معلومة وحدها، لكنّها لا توصف بالوجود ولا بالعدم.

وأما سائر الصّفاتيّة، فقد اتّفقوا على أنّ صفات الله موجودة، ثمّ اختلفوا. فزعم عبد الله بن سعيد بن كلاب³ أنّها غير قديمة ولا حادثة، لأنّ القلم قديم بقدم⁴. فلو وصفنا صفات الله - تعالى - بالقدم، لزم قيام المعنى بالمعنى، وهو محال. وأما أبو الحسن عليّ بن إسماعيل الأشعري وتابعوه، فاتّفقوا على كونها قديمة، وهو أيضًا قول الكراميّة.

ثمّ اختلفت الصّفاتيّة هاهنا من وجهين:

* الأوّل: أنّهم اختلفوا في أنّ هذه المعاني القديمة هل توجب⁵ أحوالاً لذات الله

- تعالى -؟

حول ترجمته راجع: الشّهستاني، (كيلاني) ج 1/ص 159، (بدران) ج 1/ص 141؛ الفرق، (عبد الحميد) ص 32، (أفاق) ص 27؛ مقالات الإسلاميين، (عبد الحميد) ج 1/ص 135، (ريتر) ص 68؛ الإسفرائيني، ج 1/ص 85؛ التبصير، ص 28؛ المقرئ، ج 2/ص 352 (ومنها الجريفة)؛ المنية، ص 90؛ المواقف، ص 423؛ التوحيدي، ص 64؛ نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام، ج 2/ص 152 إلى ص 154.

¹ في الأصل وردت عبارة: أنّ أبا هاشم مضافة في الهامش.

² في الأصل: يعلم.

³ هو الفقيه أبو محمّد البصري، عبد الله بن سعيد بن كلاب. كان يردّ على المعتزلة، وربّما وافقهم. روى أبو طاهر الذّهلي أنّ داود بن عليّ الإصبهاني أخذ الجدل والكلام عنه. وهو وأصحابه كلابيّة، لأنّه كان يجرّ الخصوم إلى نفسه بفضل بيانه كالكلاب. وقال الشيخ تقيّ الدّين ابن تيمية: كان له فضل وعلم ودين، وكان ممن انتدب للرّد على الجهميّة، ومن ادّعى ابتدع ليظهر دين التصرّائيّة في المسلمين وأنّه أرضى أخته بذلك، فهذا كذب عليه افتراه المعتزلة. وتوفّي في حدود الأربعين ومائتين.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج 17/ص 197-198؛ الفهرست، ص 180؛ طبقات الشافعية للسبكي، ج 2/ص 299-300، رقم 69؛ لسان الميزان، ج 3/ص 290-291، رقم 1228.

⁴ مطبوعة في الأصل.

⁵ في الأصل: يوجب.

نفثة الأحوال من الصفاتية، كآبي الحسن الأشعري، وآبي إسحاق الإسفراييني، وآبي بكر محمد بن الحسن بن فورك¹ وأكثر أتباعهم زعموا أنه لا فرق بين عالمية الله وعلمه، وقادريته وقدرته.

وأما مثبتو الأحوال منهم، كالقاضي أبي بكر <...>² محمد بن الطيّب الأشعري³، زعموا أن عالمية الله -تعالى- حالة معللة بالعلم، وكذا القول في سائر الصفات.

¹ هو الأستاذ أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك، المتكلم الأصولي الأديب التحوي الواعظ الأصهباني. أقام بالعراق مدة يدرس العلم، ثم توجه إلى الري فسعت به المبتدعة، فراسله أهل نيسابور وسألوه التوجه إليهم، ففعل وورد نيسابور، فبني له بها مدرسة وداراً. ولما استوطنها وظهرت بركاته على جماعة المتفقهة، وبلغت مصنفاته في أصول الفقه والدين ومعاني القرآن قريناً من مائة مصنف، دعي إلى مدينة غزنة وجرث له بها مناظرات كثيرة. وكان شديد الرد على أصحاب أبي عبد الله ابن كرام. ثم عاد إلى نيسابور، فسُم في الطريق، فمات هناك ونُقل إلى نيسابور ودُفن بالحيزة. وكانت وفاته سنة 406 هـ.

حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج 4/ص 272-273؛ الوافي، ج 2/ص 344؛ تبين كذب المغتري، ص 232؛ طبقات النيبكي، ج 3/ص 52؛ الألبان (الفوركي)؛ التحوم الزاهرة، ج 4/ص 240؛ عبر الذهبي، ج 3/ص 95؛ القندرات، ج 3/ص 181.

² وردت في الأصل إضافة لكلمة: بن شطبها التاسخ.

³ هو محمد بن الطيّب بن محمد بن جعفر بن القاسم، القاضي أبو بكر الباقلائي البصري، صاحب التصانيف في علم الكلام. سكن بغداد وكان في فته أوحده زمانه، سمع أبا بكر القطيعي وغيره. وكان ثقة عارفاً بالكلام. صنف الرد على الرافضة والمعتزلة والخوارج والجهمية. ذكره القاضي عياض في طبقات الفقهاء المالكية، قال: "وهو الملقب بسيف السنة ولسان الأمة، المتكلم على لسان أهل الحديث وطريق الشيخ أبي الحسن الأشعري. كان ورده في الليل عشرين ترويجة، ثم يكتب حمساً وثلاثين ورقة من تصنيفه". توفي في ذي القعدة سنة 403 هـ. ودفن بداره ثم حوّل إلى مقبرة باب حرب.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوقيات، ج 3/ص 177؛ تاريخ بغداد، ج 5/ص 379؛ وفيات الأعيان، ج 1/ص 609.

فإن قيل: فالأشعري أثبت معنى¹ قديمًا متعلقًا بالمعلوم، ولم يُثبت لذلك المعنى معلومًا؛ وأبو هاشم أثبت حالة ثانية في الأزل متعلقة بالمعلوم. والفرق بين قولهما: فإنّ النزاع في أنّ الأشعري يسمّيه: معنى قديمًا، وأبو هاشم يسمّيه: حالًا، خلاف لفظي.

فنقول: الخلاف المحصّل بينهما: أنّ الأشعريّ زعم أنّ ذلك الأمر مستقلّ بالمعلومية والمجهولية، وأبو هاشم أنكر ذلك. ولا شك أنّ كلام أبي هاشم [أ=15ظ] جهالة مُفرطة، لأنّ المحكوم عليه بأنّه لا يصحّ أن يكون معلومًا ليس الذات على الصّفة، فإنّ ذلك يصحّ أن يكون معلومًا عنده، بل الصّفة والحكم على الشيء لا يصحّ إلّا بعد تعقّله وتصوّره؛ فالحكم عليه بأنّه لا يصحّ بأن يكون معلومًا وحده، مع أنّ هذا الحكم لا يصحّ إلّا بعد تصوّره وحده، متناقض.

وإذا عرفت ذلك، فنقول: مذهب الجبائي أنّ هذه الصّفات معلومة وحدها، وأنّه أثبت لله - تعالى - يكونه عالمًا، قادرًا، حيًّا، صفات؛ وزعم أنّها معلومة وحدها. فحيثنّذ لا يبقى بينه وبين الأشعريّ خلاف في المعنى أصلًا. فالحاصل أنّ أبا الحسين لم يُثبت لذات الله - تعالى - إلّا التعلّق بالمعلوم والمقدور. وأمّا الأشعري، والجبائي، وأبو هاشم، فقد أثبتوا أمورًا زائدة على الذات معنى المتعلقة بالمعلوم والمقدور؛ ثمّ الأشعري والجبائي اتّفقا على أنّ تلك الأمور ثابتة² مستقلة بالمعلومية، فلم يبق بينهما خلاف؛ لكنّ الجبائي يسمّيه: صفة، والأشعري قد يسمّيه: صفة، ويسمّيه أيضًا: معنى. وأمّا أبو هاشم، فإنّه زعم أنّ تلك الأمور مستقلة بالمعقوليّة.

وأما القاضي أبو بكر، فإنّه خالف الكلّ وأثبت معاني توجب تلك الأحوال المتعلقة. فهذا تلخيص محلّ الخلاف في هذه المسألة.

* الثاني : اختلفوا في أنّ تلك الصّفات هل هي مغايرة للذات أم لا؟

¹ في الأصل: معنا.

² غير مقروءة في الأصل.

فالكرامية زعمت أنها مغايرة للذات. والأكثرون من الأشعرية زعموا أنه لا يُقال فيها إنها هي الذات، ولا أنها غير الذات؛ ومنهم من يقول إنه لا يجوز أن يُقال فيها إنها مماثلة للذات، ولا أنها مخالفة لها. وأما القاضي أبو بكر، فإنه قال: "إن عَنَيْتُم بالتغاير: كون كل واحد منهما مُبَايَنًا للآخر إمَّا في الزَّمان أو في الوجود أو في العدم، فالذات والصفة لا تغايران؛ وإنَّ عَنَيْتُم به: أنَّ حقيقة الذات ليست حقيقة الصفات، وأنَّ كل واحد منهما مُخَالَفٌ للآخر في الماهية -ولا شك أنَّ الأمر كذلك- لكننا لا نطلق لفظ التغاير، لأنَّ عندنا الألفاظ التي نستعملها في حقِّ الله -تعالى- توفيقية لا اصطلاحية".

* الثالث : ذهب الجمهور الأعظم منهم [إلى] أنه -تعالى- عالم بعلم واحد، قادر بقدرة واحدة. ويُقل عن أبي سهل الصَّلوكي¹ أنه -تعالى- عالم بعلوم لا نهاية لها.

¹ في الأصل: الصَّلوكي.

هو أبو سهل محمد بن سليمان بن محمد بن سليمان بن محمد بن هارون بن موسى بن عيسى بن إبراهيم بن بشر الحنفي العجلي، المعروف بالصَّلوكي، الأصبهاني أصلاً ومولداً، التيسابوري داراً، الفقيه الشافعي المفسر المتكلم الأديب التحوي الشاعر العروضي الكاتب. ذكره الحاكم أبو عبد الله في تاريخه، فقال: "صحب أبا إسحاق المروزي وتفقه عليه وتبحر في العلوم، ثم خرج إلى العراق ودخل البصرة ودرس بها سنين، إلى أن استدعي إلى أصبهان فأقام بها سنين؛ فلما نعي إليه عمه أبو الطيب خرج مُستَحْفِياً فورد نيسابور سنة 337 هـ، وجلس لما تمَّ عمه ثلاث أيام، وكان الشيخ أبو بكر ابن إسحاق يحضر كلَّ يوم فيعقد معه، وكذلك كلَّ رئيس وقاضٍ ومفتٍ من الفريقين؛ فلما فرغ من العزاء عقدوا له مجلس النظر، ولم يبق موافق ولا مخالف إلا أقرَّ بفضلَه وتقَدَّمه؛ وحضره المشايخ مرة بعد أخرى يسألونه أن ينقل من خلفهم وراءه بأصبهان، فأجاب إلى ذلك، ودرَّس وأفتى، وعنه أخذ فقهاء نيسابور. وكانت ولادته سنة 296 هـ؛ وسمع الحديث سنة 305 هـ؛ وحضر مجلس أبي علي التقي للفقِّه سنة 313 هـ. وتوفي في آخر سنة 369 هـ. بنيسابور، ودفن في المسجد الذي كان يدرِّس فيه.

وقال إمام الحرمين: "هذا المذهب، وإن كان مستبعدًا عن الثقل، لكنّه قريب من العقل".

* الرابع : اختلفوا في أنّ العلم بأنّ علم الله -تعالى- صفة غير قدرته حاصل بالعقل أم¹ بالثقل².

ذهب القاضي وإمام الحرمين إلى أنّه بالثقل، [أ- 16و] والباقون [إلى] أنّه بالعقل.

[هـ]- اتفق المسلمون على أنّه -تعالى- كان في الأزل حيًّا قادرًا؛ واختلفوا في كونه عالمًا من وجهين:

* الأوّل زعم جهم بن صفوان³، وهشام بن الحكم الرافضي، وهشام بن عمرو الفوطي¹ المعتزلي أنّه قال: "لا نعلم الأشياء قبل وجودها". (قالوا: "لأنّها قبل وجودها")² ليست أشياء، فيستحيل أن يكون الله -تعالى- عالمًا بها.

حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج4/ص204-ص205؛ طبقات الشّوازي، ص115؛ الوافي، ج3/ص124؛ التّيمية، ج4/ص419؛ طبقات السّبكي، ج2/ص161؛ الشّذرات، ج3/ص69؛ طبقات الحسي، ص29؛ طبقات العبادي، ص99؛ عبر الدّهمي، ج2/ص352.

¹ في الأصل: و.

² في الأصل: الثقل.

³ هو أبو عمرز الجهم بن صفوان. نشأ في سمرقند، ثمّ قضى فترة من حياته الأولى في ترمذ. وكان مولد لبني راسب بن الأزد. وتجمع المصادر على أنّه أخذ عن الجعد بن درهم. قتل سنة 128 هـ. ومذهبه في التّزيه أنّه لا يجوز وصف الله -تعالى- بوصف يوصف به خلقه. أمّا مذهبه في الجبر، فهو يقول بأنّه: "لا فعل لأحد في الحقيقة إلّا الله وحده، وأنّه هو الفاعل، وأنّ الناس إنّما تنسب إليهم أفعالهم على المجاز، كما يقال: "تحركت الشجرة، ودار الفلك، وزالت الشمس"، ولكنّ الإنسان يختلف عنهم بعض الاختلاف... إنّهُ خلق الإنسان قوّة كان بها الفعل وخلق له إرادة للفعل واختيارا له منفردا له...".

وأما غيرهم، فقد اتفقوا على كونه عالماً بما قبل حدوثها.

* الثاني: أن علمه بما قبل حدوثها يكون لا محالة علماً بأنها ستحدث؛ فهذا العلم هل يبقى حال حدوثها؟ وإذا حدث، فهل علمه بحدوثها حين حدوثه هو العلم الذي كان متعلقاً بها [أنها] ستحدث هو نفس العلم بحدوثها؛ إذا حدث من غير حدوث شيء ولا زوال شيء؟

ذهب أبو الحسين البصري إلى أن علمه بأنها ستحدث لا يزول عند حدوثها، ولكنه يحدث علم آخر متعلق بحدوثها حين حدثت.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 123، (ريتر) ص 279؛ الفرق، (عبد الحميد) ص 211، (آفاق) ص 199؛ الشهرستاني، (كيلاني) ج 1/ص 86، (بدران) ج 1/ص 79؛ التبصير، ص 107؛ الإسفرائيني، ج 1/ص 90؛ المقرئ، ج 2/ص 349، تبيينه، ص 93 إلى ص 139؛ النية، ص 23 و ص 107؛ لسان الميزان، ج 2/ص 142؛ الفصل، ج 3/ص 35 و ص 81 و ص 175 و ص 228 و ص 233 و ص 259؛ الانتصار، ص 12 و ص 92؛ التفكير الفلسفي في الإسلام لعبد الحليم محمود، ص 193 إلى ص 198؛ دراسات في الفرق والعقائد، ص 263-264؛ المذاهب الإسلامية، ص 175-176؛ علم الكلام وبعض مشكلاته، ص 145-146؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 1/ص 333 إلى ص 372؛ شذرات الذهب، ج 1/ص 169؛ ميزان الاعتدال، ج 1/ص 426؛ تاريخ الحبشية والمعتزلة للقاسمي؛ مقدمة تبيين كذب المفتري لمحمد زاهد الكوثري، ص 12.

¹ كان من أصحاب أبي الهذيل العلاف، ثم انخرط عنه. وكان من أهل البصرة. عاصر المأمون، وكان إذا دخل عليه، تحرك المأمون حتى أنه ليكاد يقوم. وذكر أبو الحسن الغزواني أنه كان أحد الأجلة في الكلام والمناظرة و القصص، وله أقوال دقيقة في الفروع. وله من الكتب: المخلوق، الرد على الأصم في نفي الحركات، خلق القرآن.... توفي سنة 226 هـ. 840 م.

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص 271-272؛ الفهرست، ص 214؛ الانتصار، ص 48 إلى ص 50، و ص 120 إلى ص 122؛ لسان الميزان، ج 6/ص 195.

² وردت عبارة: قالوا: "لأنها قبل وجودها مضافة في الهامش.

وذهب صاحبه¹ محمود الخوارزمي إلى أن ذلك العلم لا يبقى بل يحدث علم آخر. وهذا القول أقيس من الأوّل، وإن [كان] الأوّل أحوط.

و - واختلفوا في معلومات الله - تعالى - من وجوه:

وتفصيل القول فيها² يستدعي تقديم مقدّمة مشتملة على حكاية فصل ذكره أبو الحسين؛ فإنّه، لما تكلم في مسألة أن الله - تعالى - عالم بكلّ معلوم، أورد على نفسه سؤالاً، فقال: "العلم بمعلومات غير متناهية يقتضي تعلّقات غير متناهية؛ ولو جاز ذلك، لجاز وجود معلومات غير متناهية". ثمّ أجاب عنه بهذه العبارة: "لنا في الجواب عنه طريقان:

* الأوّل: أن الأجناس المعروفة ماهيتها متناهية، وكذا الأنواع؛ والعالم لذاته عارف بماهيتها وعارف بأنّ النوع الفلاني والجنس الفلاني (سيحدث)³ ويتكرّر حدوثه، كنعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار. فإذا وجد شخص منه علمه موجود أو يعلم أيضاً تميّزه عن الشخص الآخر المساوي له في جميع أحواله في الحال، لأنّه بالزمان يتميّز؛ وكذلك في كلّ شخص.

* والطريق الآخر في الجواب: أن يقول: استحالة حصول ما لا نهاية له موقوفة على الدليل؛ فحيث يدلّ على استحالة أحسنه، ولا نحيله على الإطلاق. ولنا في هذا الموضع نظر⁴. هذا آخر كلامه.

¹ في الأصل: صاحب.

² في الأصل: فيه.

³ وردت كلمة: سيحدث مضافة في الهامش.

⁴ غير مفروعة في الأصل.

وإذا عرفت ذلك، فنقول: اتفق المسلمون على أن الله - تعالى - عالم بالجزئيات الحادثة عند وجودها. واتفقت الفلاسفة على الإنكار¹، إلا ثابت بن قرّة وأبو البركات² البغدادي³.

[أ=16ظ] أما القائلون بأنه يعلم الجزئيات⁴ حال وجودها، فقد اختلفوا في أنه - تعالى - هل كان عالماً بها قبل حدوثها أم لا؟
فمنهم من أنكر ذلك، على ما هو الطريق الأوّل لأبي الحسين البصري، كما حكيناه عنه، قال: لأنه يلزم حصول تعلّقات لا نهاية لها، ولأنه⁵ يفضي إلى الجبر وتكليف ما لا يُطاق؛ والاستحالة أن يوجد ما علم الله - تعالى - أنه لا يوجد، وبالعكس. وقد اختاره إمام الحرمين في مقدّمة التلخيص في أصول الفقه.

¹ في الأصل: إنكاره.

² في الأصل: الزكّاب.

³ هو داود بن أحمد بن محمّد بن ملاعب، أبو البركات البغدادي. كان والده يتولّى بعض أعمال السّوداء، وكانت له رياسة ونباهة. وأسمع ابنه هذا الكثير في صباه من القاضي أبي الفضل محمّد بن عمر بن يوسف الأرموي وأبي بكر محمّد بن عبيد الله بن نصر بن الرّغواني وأبي العباس أحمد بن محمّد بن عبد العزيز العبّاسي المكي وغيرهم. وحصل له النسخ بما سمع. وخرج إلى دمشق وأقام بها إلى أن توفي سنة 616 هـ. وكان يتوكّل على باب القضاة وله مروعة. وكان محباً للرّواية، وأصوله صحيحة.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج 13/ص 458؛ المختصر المحتاج إليه، ج 2/ص 62-63، رقم 655؛ العبر، ج 5/ص 60؛ الشّذرات، ج 5/ص 67؛ النجوم، ج 6/ص 246؛ مرآة الزّمان، ج 8-2/ص 517؛ طبقات القراء للجزري، ج 1/ص 278، رقم 1682؛ بهية الطّلب لابن العلم؛ دول الإسلام، ج 2/ص 120؛ ذيل الرّوضتين، ص 121. وهو هنا: زين الدّين المدبّر مجالس الحكماء بدمشق، ووفاته سنة 617 هـ.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ وردت كلمة: لأنه مضافة في الهامش.

ومنهم مَنْ سَلَّمَ ذلك، لكنّه منع من كونه -تعالى- عالماً بكلّ المعلومات؛ قال: "وإلّا
لَكانَ عالِماً بكونه لا شيئاً، وتسلّست تلك المراتب إلى غير غاية". واختلف المجيئون عنه؛
فمنهم مَنْ زعم أنّ العلم بالشيء والعلم بالعلم به شيء واحد؛ ومنهم¹ مَنْ أنكره والتزم
التسلسل فيما لا آخر له، وإن أباه فيما له أوّل.

ومنهم مَنْ سَلَّمَ كونه عالماً بسائر² المعلومات، ومنع من كونه -تعالى- عالماً بذاته،
لأنّ العلم حالة نسبيّة، والتسبب لا تتحقّق إلّا بين السببين، وإضافة الشيء إلى نفسه محال.
واختلفوا فيما إذا علّم الشيء³ بعد أن لم يكن. فنقل قوم عن جهنم بن صفوان أنّه
-تعالى- يخلق⁴ علوماً لا (في)⁵ محلّ. والباقون قالوا إنّ ذاته -تعالى- توجب العلم بالشيء
حال حصوله. وإذا حصل للشيء، فقد تحقّق شرط الإيجاب، فيحصل المعلوم ويكون محلّ
تلك العلوم الحادثة هو ذاته -تعالى-.

ثمّ اختلفوا في قدرته، فزعمت الثنويّة وأكثر الزنادقة أنّه غير قادر على الألم أصلاً.
واتّفق الملبّون على أنّه قادر عليه. ثمّ اختلفوا، فزعم النّظام والجاحظ والأسواري⁶ أنّها غير
متعلّقة بالقبائح، والله -تعالى- لا يصحّ منه خلق الجهل والكذب. وزعم أبو الهذيل أنّ

¹ مطموسة في الأصل.

² مطموسة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ ورد حرف الجرّ: في مضاف في الهامش.

⁶ هو عليّ الأسواري. كان من أصحاب أبي الهذيل، ثمّ انتقل إلى إبراهيم. وكان من التّظهر والتّقدّم فيه
بمكان، حتّى قيل إنّ صدره إلى بغداد لفاقة لحقته، فقال له النّظام: "ما جاء بك؟"، فقال: "الحاجة"،
فأعطاه ألف دينار، وقال له: "ارجع من ساعتك"، فقيل: "خاف أن يراه الناس فيفضّل عليه".

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص 281؛ فهرست مقالات الإسلاميين، ص 34؛ الانتصار،
ص 182؛ الأنساب، ص 37.

ذلك محال من الله -تعالى-، والله قادر عليه؛ واستبعده¹ القاضي عبد الجبار [بن] أحمد؛ وصححه أبو الحسين، وحمله على أن المراد منه كونه ممكنًا نظرًا إلى القادرية، محالًا نظرًا إلى امتناع ثبوت الداعي إلى القبح في حق الله -تعالى-.

أقول: ولعل الذي قال التّظام (به)² ليس إلا الذي اختاره أبو الحسين، لأن أحدًا لم ينقل عنه -تعالى- من حيث أنه قادر لا يصحّ منه إيجاد الكذب من حيث أنه ممكن الوجود؛ ولكن المنقول أن ذلك محال، فإنه علّل استحالة³ بامتناع تحقّق⁴ الداعي إلى فعل القبح⁵ في حقّه -تعالى-. فثبت أن⁶ مذهب أبي الحسين هو بعينه مذهب التّظام. وزعم الأسواري وعبّاد⁷ أن خلاف ما علم الله وقوعه غير مقدور؛ ولعلّ مراده أنه أيضًا محال نظرًا إلى العلم، وإن كان ممكنًا نظرًا إلى القدرة، وهو قول أكثر الأشعرية. وزعم الكعبي⁸ [17=1] <...>¹ أنه غير قادر على مثل مقدور العبد. وزعم أيضًا أنه غير قادر على خلق العلوم الضرورية بما علمناه نظرًا؛ والجمهور على خلافه.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² وردت كلمة: لأنه مضافة في الهامش.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ عبارة: فثبت أن غير مقروءة في الأصل.

⁷ هو عبّاد بن سليمان. وله الكعب المعروفة. وكان من أصحاب هشام القوطي.

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص 285.

⁸ (أو البلخي). هو أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخي، نسبة إلى بلخ؛ ويعرف بالكعبي، نسبة إلى بني كعب؛ عالم متكلم من متكلمي المعتزلة البغداديين، رئيس أهل زمانه. وكان يكتب لقائد من قواد نصر بن أحمد، يعرف بأحمد بن سهل. وكان أحمد بن سهل قد خلع نصر بن أحمد وأقام ببغداد؛ فلما ظفر بأحمد أخذ البلخي في جملة من أخذ، فاعتقل. وبلغ عليّ بن عيسى الوزير أمره، فأنفذ من أشخصه. هذا في وزارة حامد بن العباس. قال الجنداري في ص 22 من فهرست شرح الأزهاري: "روى الحديث قليلاً، وليس بذاكرة فيه. صحب الإمام محمد بن زيد الداعي وكتب له،

وزعم أبو عليّ، وأبو هاشم، وأبو عبد الله، والقاضي عبد الجبار بن أحمد أنّه -تعالى-
غير قادر على مقدور العبد.

وزعم أبو الحسين البصري أنّه -تعالى- قادر على جميع الممكنات، وإن كان من
مذهبه أنّه غير موجد لأفعال العباد.

وصحب الناصر وأخذ عنه علم الكلام الهادي إلى الحقّ يحيى بن الحسين". وكان الكشي تلميذ أبي
الحسين الحياط. وله من الكتب ما يناهز الخمسين كتاباً، منها: *الأسماء والأحكام*، *طبقات المعتزلة*،
التفسير الكبير للقرآن الكريم، كتاب *في حجة أخبار الأحاد...* ولد البلخي سنة 273 هـ.؛ ولكن
اختلف في تاريخ وفاته، فذكر ابن التلم أن وفاته كانت في أول يوم من شعبان سنة 309 هـ.،
وذكر الجنداري أن وفاته كانت يبلغ في أيام المقتدر سنة 317 هـ.، وذكر ابن خلّكان أنّها كانت
في مستهلّ شعبان سنة 317 هـ. وقد اتفق ابن شاعر الكشي وابن العماد وابن الأثير وصاحب
المنتظم وصاحب *الجواهر المضية* والبغدادي والذهبي في العبر وصاحب *لسان الميزان* أن وفاته كانت
بشعبان سنة 319 هـ.

حول ترجمته راجع: *الأنساب للسمعاني*، (طبعة ليدن) ص485؛ *تاج التراجم* لقطلوبغا، ص31؛
تاريخ بغداد للخطيب البغدادي، ج9/ص384؛ *تاريخ* (ابن كثير)، ج2/ص164؛ *اللباب* في تمهيد
الأنساب لابن الأثير، ج3/ص44؛ *فهرست شرح الأزهري* (للجنداري)، ج1/ص38؛ *الكامل* في
التاريخ لابن الأثير، ج6/ص217؛ *وثائق الأعيان* لابن خلّكان، ج1/ص252؛ *المنتظم* لابن
الجوزي، (طبعة الهند) ج6/ص238؛ *الجواهر المضية* في تراجم الحنفية لأبي الوفاء القرشي، (طبعة
الهند) ج1/ص271؛ *العبر* في خبر من غير للنعمي، (طبعة الكويت) ج2/ص176؛ *الفرق بين الفرق*
للبغدادي، (طبعة القدسي) ص108؛ *وثائق أبي الفداء*، ج1/ص92؛ *عيون التواريخ* لابن شاعر
الكشي، ج7/ص105، وج5/ص27؛ *هذبة العارفين*، ص444؛ *لسان الميزان*، ج3/ص255؛
شذرات الذهب لابن العماد، ج2/ص281.

¹ في الأصل إضافة لحرف الجر: إلى، وإضافة هذا الحرف في هذا الموضع لا وجه لها.

الموضع الخامس

البحث عن سائر صفاته

وقد اختلفوا¹ في كثير منها:

أ - اختلفوا في أن الله - تعالى - هل هو مريد أم لا، على معنى أن مريدته صفة زائدة على علمه وقدرته؟

فذهب النّظام، والجاحظ، والبلخي، وأبو الحسين البصري، والخوارزمي إلى نفي ذلك، والباقون أثبتوها. (ثم)² اختلفوا، فمنهم من جعلها صفة سلبية، فقال: المعنى بكونه - تعالى - مريدًا: أنه غير مغلوب ولا مستكره، وهي³ إحدى الروايتين عن الحسين بن محمد النّحّار⁴. ومنهم من جعلها صفة ثبوتية. ثم اختلفوا، فمنهم من قال: الله - تعالى - مُريد

¹ وردت عبارة: قد اختلفوا مطبوعة في الأصل.

² في الأصل وردت عبارة: وهم في الصّلب ثمّ صحّحها النّاسخ في الهامش كما أثبتناها.

³ في الأصل: وهو.

⁴ هو أبو عبد الله الحسين بن محمد بن عبد الله النّحّار. وكان حائكا في طراز العبّاس بن محمد الهاشمي من حلّة البصرة ومتكلمهم. وإذا تكلم كان كلامه صوت الخفاش. وكان من أهل الناظرين، وله مع إبراهيم النّظام مجالس ومناظرات. ويقال إنه مات من جرّاء مناظرة بينهما. وله من الكتب: كتاب الاستطاعة، كتاب كان يكون، كتاب المخلوق، كتاب الصفات والأسماء، كتاب التعديل والتحويد... وكان أكثر معتزلة الرّأي وما حواليا على مذهبه.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، (عبد الحميد) ج 1/ص 199، (ريتر) ص 135-136؛ الفرق، (عبد الحميد) ص 207، (آفاق) ص 195؛ الشّهستاني، (كيلاني) ج 1/ص 88، (بدران) ج 1/ص 81؛ التبصير، ص 101؛ المواقف، ص 428؛ الإسفرائيني، ج 1/ص 90؛ الملل، ص 142؛ الخطط، ج 2/ص 350؛ النّية، ص 23، و ص 107؛ الفصل، ج 3/ص، و ص 81؛ الانتصار، ص 98؛ الفهرست، ص 229.

لذاته، على ما هو مذهب النجّار في الرّواية الثّانية عنه. ومنهم من زعم أنّه مُريد بإرادة. والقائلون به اختلفوا¹، فالأشعرية زعمت أنّه -تعالى- مُريد بإرادة قديمة؛ والكرامية زعمت أنّه -تعالى- مُريد بإرادة² محدثة في ذاته، وإن كان في مذهبهم أنّه -تعالى- شاء بمشيئة قديمة. وزعم أبو الهذيل، وأبو عليّ، وأبو هاشم، والقاضي عبد الجبار، وأتباعهم أنّه -تعالى- مُريد بإرادة حادثة لا في محلّ.

ولا أعرف إنساناً تمّ القسمة فقال إنّهُ مُريد بإرادة قائمة بغيره.

ب - اختلفوا في أنّ إرادته هل هي متعلّقة بجميع الكائنات؟ فالأشعرية والكرامية اتّفقا عليه، وهو بالحقيقة من همّاريع³ خلق الأعمال؛ والمعتزلة أبوه شدّة الإباء.

ج - القائلون بأنّه -تعالى- مُريد جميع الكائنات اختلفوا من وجهين:

* الأوّل: اختلفوا في أنّه هل يصحّ أن يُقال: الله -تعالى- مُريد جميع المراتات. وكان والذي -رحمه الله⁴- يقول به. وكان أبو الفضل سعد بن محمّد المشاط⁵ يأباه، ويقول: "إذا أراد الواحد ممّا موت زيد والآخر حياته، فلو كان الله مريدًا لكلّ المراتات، يلزم أن يكون مريدًا لموت زيد وحياته معاً، وهو محال.

* الثّاني: هل يصحّ أن يُقال إنّ الله -تعالى- يحبّ جميع أفعال العباد ويرضى بها ولا يكرهها؟

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير مقروءة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت كلمة: الله مضافة في الهامش.

⁵ هو سعد بن محمّد بن محمود المشاط، أبو الفضل الرّازي، الواعظ المتكلم. له يد باسطة في علم الكلام. وكان يذبّ عن الأشعري. وتوفي سنة 546 هـ.

حول ترجمته راجع: الوالي بالوقيات، ج 15/ص 181؛ طبقات الشافعية الكبرى، ج 4/ص 221.

فقدما¹ الأصحاب كانوا [أ-17ظ] منكرين له؛ والأشعري ومَن بعده أطلقوا ذلك، وزعموا أنه -تعالى- يحبّ الكفر للكافر ويرضى به، وإن كان ينهأ عنه ويعاقبه عليه.

د - أكثر المتكلمين اتفقوا على كون المسلمين مجتمعين على أنه -تعالى- متكلم. وعندي فيه تفصيل: فإنهم، إن زعموا أن الاتفاق² حاصل على إطلاق هذه اللفظة، فالأمر كما قالوه؛ وإن ادّعوا الاتفاق على المعنى، فليس [الأمر] كذلك؛ لأنّ الأشعرية يريدون بكونه³ -تعالى- متكلمًا: اتّصاف ذاته بمعنى غير هذه الحروف والأصوات؛ وغيرهم ينكرون ذلك. والمعتزلة يريدون بكونه -تعالى- متكلمًا: كونه موجودًا لهذه الحروف والأصوات [...] على ذاته. والكرامية يريدون بكونه متكلمًا: أيضًا بهذه الحروف والأصوات. فظهر أن الاتفاق في اللفظ دون المعنى.

وإذا عرفت ذلك، فنقول: ذهب الأشعرية إلى أنه -تعالى- متكلم بالكلام النفساني الذي يعبر عنه فيما شاء بهذه الحروف والأصوات؛ وأنه -تعالى- متكلم -على هذا التفسير- لا لذاته بل لمعنى قديم. وكلّ مَنْ عداهم من الأئمة ينزعونهم في هذه المقالات الثلاثة⁵، لأنهم لا يسلّمون وجود الكلام النفساني أصلًا؛ ويتقدير تسليمه، فلا يسلّمون اتّصافه -تعالى- (به)⁶؛ ويتقديره⁷، فلا يسلّمون قَدَمه.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: كونه.

⁴ في الأصل وردت كلمة غير مقروءة.

⁵ في الأصل وردت كلمة: الفلك في الصلب ثم صحّحها التاسخ في الهامش كما أثبتناها.

⁶ وردت كلمة: به مضافة في الهامش.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

واعلم أن أبا الحسين ذكر في المعتمد في أصول الفقه كلاماً يُشعر بكونه¹ معترفاً بالكلام النفساني، لأنه قال في أوّل الباب الذي يبيّن فيه أن لفظة "افعل" للوجوب: "الدليل على أن لفظة "افعل" للوجوب: أنّها تقتضي² أن يفعل المأمور الفعل لا محالة، وهو معنى الوجوب". فإن قيل: "لمّ زعمتم أولاً أن قول القائل: "افعل" يقتضي أن يفعل، وما أنكرتم أنّه يقتضي³ الإرادة" قيل: "ليس يخلو من قال إنّهُ يُفيد الإرادة إمّا أنّه يريد بذلك أنّه يقتضي أن يفعل⁴ المأمور من حيث كان طلباً له وبحثاً⁵ عليه؛ ويدلّ على الإرادة من حيث كان الحكيم لا يبحث⁶ على ما لا يريده بل يكرهه. وإمّا أن يريد أنّه موضوع الإرادة، كما أن قول القائل لغيره: "أريد منك أن تفعل" موضوع الإرادة ابتداءً⁷. فإن قال بالأوّل، فهو قولنا، لأنّه قد سلّم أنّه موضوع لأن يفعل المأمور الفعل، وقال إنّهُ يقتضي⁸ الإرادة تبعاً لذلك. فهذا مذهبنا. وإن (أراد)⁹ الثاني، بطل ذلك من وجوه". هذا آخر حكاية كلامه.

وأقول: إنّ قوله في لفظة "افعل" إنّما يقتضي أن يفعل المأمور من حيث كان طلباً له وبحثاً¹⁰ عليه، ويدلّ على الإرادة تبعاً لذلك [أ-18] تصريح بكون ذلك الطلب مغايراً

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: بعثا.

⁶ في الأصل: يبحث.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ وردت كلمة: أراد مضافة في الهامش.

¹⁰ غير مقروءة في الأصل.

للإرادة؛ ثم لا يجوز أن يُقال الطَّلَب بنفس¹ صيغة "افعل"، لأنَّ حقيقة الطَّلَب لا تختلف² باختلاف³ التواحي والأزمنة، والصَّيغ الدَّالَّة عليها مختلفة. فثبت بأنَّ هذا الكلام مُشعر بنهايه إلى أنَّ الطَّلَب التفاسي مغاير للإرادة.

ولنرجع إلى موضعنا الذي فارقناه، فنقول: أمَّا المعتزلة، فقد ادَّعوا أنَّه -تعالى- متكلم بمعنى كونه خالقًا للكلام؛ وغيرهم نازعهم فيه. وهذا النزاع إمَّا في اللفظ، وإمَّا في المعنى.

أمَّا في اللفظ، فلأنَّ النَّاس اختلفوا في أنَّ لفظ المتكلم موضوع لفاعل الكلام أو للموصوف⁴ به. ولا شكَّ أنَّ هذا البحث لقويّ، بأنَّ⁵ كان أكثر المتكلمين من الفريقين جعلوه عقليًا.

وأمَّا في المعنى، فلأنَّه لا نزاع في أنَّ الله -تعالى- أوجد حروفًا وأصواتًا. إمَّا على مذهبه، فلأنَّه -تعالى- يخلق أفعال العباد بأسرها، ومنها هذه الحروف؛ وإمَّا عند المعتزلة، فبالسمع.

وأمَّا الذين قالوا: "هذه الحروف والأصوات وُجدت في ذات الله -تعالى-"، فقد اختلفوا. فالكرامية زعمت أنَّها أعراض حادثة في ذاته -تعالى-. وجماعة من الأجلاف والحشوية زعموا أنَّ هذه الحروف المتوالية قديمة. ويُقلُّ عن محمد بن عيسى⁶، الملقَّب ببرغوث، أنَّه -تعالى- متكلم لذاته.

¹ في الأصل: نفس.

² في الأصل: يختلف.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: الموصوف.

⁵ في الأصل: فإن.

⁶ اسمه محمد بن عيسى، وبرغوث لقبه.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين للأشعري، (فهرست الكتاب) ص 6.

ولا أعرف مَنْ أتمَّ¹ القسمة، فقال: إنه -تعالى- متكلم بكلام يخلقه لا في محلّ، إلّا أبو الهذيل؛ فإنّه قال: إنّ الله -تعالى- متى أراد إحداث شيء، خلق قوله: "كُنْ لا في محلّ"؛ ومتى أراد الإفناء، خلق [قوله]: "أفْن لا في محلّ".

هـ - اختلفوا² في أنّ الله -تعالى- هل هو مدرّك للمسموعات والمبصرات؟ فاتّفقت الفلاسفة على إنكاره، وهو مذهب النّظام، وبشر بن المعتز³، والخيّاط⁴، والبلخي، وإليه ميل أبي الحسين البصري. وأمّا الأشعري، والجبائي، وأبو هاشم، وأتباعهم، والكرامية، فقد قالوا به. وأمّا أصحابنا، فإنّهم أثبتوا لله -تعالى- صفتين قديمتين: يُعبّر عن

¹ غير مقروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل وردت كلمة: المتعز في الصلّب ثمّ صحّحها النّاسخ في المامش كما أثبتناها.

هو أبو سهل بشر بن المعتز الملاح. انتهت إليه رئاسة المعتزلة ببغداد، وقد سحنه الخليفة هارون الرّشيد فيها فترة طويلة. خالف المعتزلة في مسائل. وكان من روّاة الشّعر والأخبار. ذكر ابن التلم في الفهرست أنّ له كتباً، منها: الردّ على من عاب الكلام، والردّ على الخوارج، والكفر والإيمان، وكتاب على النّظام، وكتاب على ضرار في المخلوق... توفي سنة 210 هـ. 825 م.

حول ترجمته راجع: الفهرست، ص 205؛ لسان الميزان، ج 2/ص 33؛ الانتصار، ص 51 إلى ص 53؛ الفصل، ج 3/ص 34، وص 70، وص 82، وص 163؛ معجم المؤلّفين، ج 3/ص 36؛ تاريخ التراث العربي، ج 2/ص 395-396؛ في علم الكلام، ج 1/ص 265 إلى ص 269.

⁴ هو عبد الرّحيم بن محمّد بن عثمان، أبو الحسين الخيّاط. وصفه ابن المرتضى بأنّه كان حاذقاً في معرفة مذاهب المتكلّمين من معتزلة ببغداد. كان أستاذاً لأبي القاسم البلخي الكمي وأبي علي الجبائي. وشهرته تعود إلى كتاب الانتصار، إذ له أهميّة كبرى في دراسة مذهب المعتزلة. توفي سنة 290 هـ.

حول ترجمته راجع: تاريخ بغداد، ج 11/ص 87؛ لسان الميزان، ج 4/ص 8؛ معجم المؤلّفين، ج 5/ص 213؛ الأعلام، ج 4/ص 122؛ تاريخ التراث العربي، ج 2/ص 405-406؛ في علم الكلام، ج 1/ص 270 إلى ص 288.

إحداها بالسَّمْع، وعن الأخرى بالبصر. وأمّا الكراميّة، فقد أثبتوهما¹ صفتين حادثتين. وأمّا أبو عليّ وأبو هاشم وأصحابهما، فقد زعموا أنّ المدركيّة صفة موجبة عين الحسيّة² بشرط انقضاء الآفات³ في الشاهد والغائب، وزيادة شرائط آخر في الشاهد، كانبعاث الأشعة، وسلامة الحاسة، وعدم القرب القريب، والبعد البعيد، وارتفاع الحجاب، وعدم اللطافة.

و- اختلفوا في أنّه -تعالى- هل هو مدرك المشمومات والمذوقات والملموسات؟ أمّا من المعتزلة، فقد قال به أبو عليّ، وأبو هاشم، والقاضي عبد الجبار، وأتباعهم؛ وأنكره أبو القاسم بن سهلويه⁴ [أ=18ظ] منهم. وأمّا من الأشعرية، فقد قال به القاضي أبو بكر الباقلاني⁵، وإمام الحرمين؛ وامتنع منه الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني⁶

ز - اختلفوا في فائدة كونه سمياً بصيراً:
أمّا الأشعرية، فزعموا أنّ المرجع بهما إلى الصّفتين المذكورتين.

¹ في الأصل: أثبتوها.

² بغير منقّاة في الأصل.

³ غير منقّوة في الأصل.

⁴ ينتمي إلى الطّبقّة العاشرة من طبقات المعتزلة، كما ورد في كتاب طبقات المعتزلة للقاضي عبد الجبار الذي قال عنه: "من أهل العراق، وكان يشار إليه في جودة اللسان وقوة النظر. وكان يقال إنّ حضر بالبعرة مجلساً حضره ابن أبي بشر، فاجتهد أن يكلمه، فامتنع لمعرفته بتقدّمه في هذا الباب. وكان حسن القراءة للقرآن، حتّى قيل إنّ ملك جارية وكانت تكره أن يبيعها لما تعودت من سماع قراءته في الليل".

حول ترجمته راجع: القاضي عبد الجبار، طبقات المعتزلة

⁵ في الأصل: البلاقاني.

⁶ غير منقّوة في الأصل.

وأما الكرامية، فقد فسروهما بالقدرة على التسمع والتبصر، وهي أمور حادثة في ذات الله -تعالى- عند حدوث المسموعات والمبصرات.

وأما المعتزلة والجمهور، فقد اتفقوا على أنه ليس للسمع والبصر حالة زائدة على كونه حيًا لا آفة به؛ وكلام أبي هاشم في كتاب الأبواب مُشعرٌ بأنه كان يُثبت¹ للسمع البصر حالة زائدة على كونه حيًا لا آفة به.

ح - واختلفوا في أن كونه باقياً هل هو معلل بمعنى أم لا؟

فالمعتزلة بأسرهم اتفقوا على نفيه²، وهو مذهب القاضي وإمام الحرمين.

وأما أبو الحسن الأشعري وأبو إسحاق الإسفراييني، وأبو بكر بن فورك، فقد قالوا به.

ثم اختلفوا³ في بقاء صفاته على ثلاثة أوجه:

* الأول: أنها باقيات ببقاء الذات.

* والثاني: أنها باقيات بأنفسها.

* الثالث: أن لله -تعالى- بقائين: واحد البقائين تبقى به الذات، والصفات

تبقى⁴ ببقاء الذات، ثم كل واحد من البقائين يبقى⁵ بالثاني.

ط - اختلفوا في أن قدمه -تعالى- هل هو زائد على ذاته⁶ أم لا؟

فأثبتته عبد الله بن سعيد والأشعري أولاً، وذهب الأشعري إلى نفيه آخرًا، وأن المرجع

به إلى البقاء.

¹ في الأصل: ثبت.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير مقروعة في الأصل.

والأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني¹ قال: "هذا خلاف لفظي"، <...>² والمرجع به إلى المعنى الذي لأجله كان الباري -تعالى- مترهاً عن المكان والجهة". وادّعى اتفاق أصحابه عليه، وهو من العجائب.

ي - اختلفوا³ في الصفات الجزئية، كاليدين، والجنب، والقدم، والوجه، والعينين، والاستواء⁴:

فقال الأشعريّ بكونها صفات وراء الصفات التمامية أولاً، وهو مذهب الأستاذ أبي إسحاق الإسفراييني⁵ وجمع من الكرامية. وقد حاول الأستاذ أبو إسحاق إثبات بعض هذه الصفات بالعقل، فقال: "لا بدّ لله من صفة يحصل بها الإيجاد على سبيل الاصطفاء، وإلاّ لم يكن احتياج الله -تعالى- على إبليس، بأنّه خلق آدم بيديه، وجهه؛ فلا بدّ له من صفة يحصل⁶ بها الإيجاد⁷ على سبيل الاصطفاء، وإلاّ لم يكن لقوله -تعالى- في حقّ موسى: ﴿ولتصنع على عيني﴾⁸ فائدة. وهذا ليس استدلالاً بمحض⁹ العقل.

وأما القاضي أبو بكر، وإمام الحرمين، وجمهور من المعتزلة، فلم يقولوا بها.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² وردت في الأصل إضافة للكلمة: المرجع، إلاّ أنّ الناسخ شطبها، فضلاً عن كون إضافة هذه الكلمة في

هذا الموضع لا وجه لها.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: الامتوى.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

⁸ سورة طه (20) الآية 39.

⁹ غير مقروءة في الأصل.

[يا] - اختلفوا¹ في أنه هل يجوز أن يكون لله - تعالى - صفة وراء ما علمناه؟ فالجمهور الأعظم متأ ومن المعتزلة أبوه؛ وبعضهم [أ-19و] جوزوه، حتى نُقل عن عبد الله بن سعيد بن كلاب، قال: "رحيم برحمة، كريم بكرم، راض برضى"، وعدّ من هذا الجنس أموراً².

[يب] - اختلفوا في أخصّ صفة الله ما هي³؟ فقال أبو الحسن الأشعري: "القدرة على الاختراع، ولولاه لَمَّا استقام قول موسى عليه السلام -: ﴿رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁴ جواباً عن قول فرعون: ﴿وَمَا رَبَّ الْعَالَمِينَ؟﴾⁵.
ومنهم مَنْ قال: "القدم".

وهذه المسألة من تفاريع القول بالحال؛ فمن نفاه، زعم أن امتياز ذاته - تعالى - عن سائر الدّوات لعين حقيقته⁶ المخصوصة، فلا حاجة إلى صفة أخرى. ومن أثبت الأحوال وسلم أن ذات الله - تعالى - مسلوقة كسائر الدّوات في نفس الدّاتية، استحال أن يقول [إن] الصّفة التي امتازت [بها] تلك (الدّات عن سائر)⁷ الدّوات هي⁸ القدرة، لأنّ وجوب

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: أمور.

³ في الأصل: هو.

⁴ سورة الشعراء (26) الآية 24.

⁵ سورة الشعراء (26) الآية 23.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ وردت عبارة: الدّات عن سائر مضافة في الهامش.

⁸ في الأصل: هو.

أنصاف¹ ذاته بالقدرة على الاختراع مشروط بامتياز تلك الذات عن غيرها؛ فلو جعلنا المميز هو القدرة، لزم الدور، وهو محال. ويستحيل أن يكون ذلك هو القدم، لأنَّ القدم هي [صفة] ثبوتية من الأزل² إلى الأبد، وذلك هو عبارة³ عن الاستمرار، واستمرار الشيء مشروط بتحقق ذاته المخصوصة أولاً؛ فلو جعلنا تحقق ذاته المخصوصة مشروطاً بالاستمرار، لزم الدور، بل لا بدَّ من حالة أخرى وراء هذه الأمور.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² في الأصل: الإزال.

³ غير مقروءة في الأصل.

الموضع السادس البحث عن أفعاله والتنظر في الإيجاد¹ والإعدام والإعادة

أما الإيجاد، ففيه أبحاث:

أ - اتفق أرباب الملل² على أن الموجد³ لهذه السموات والأرض هو الله - تعالى -؛
وخالفهم⁴ الفلاسفة على تفصيل سياقي ذكره.
أما الأولون، فقد اتفقت⁵ المعتزلة على أن العلم بأن مركبها ومشكلها هو الله -
تعالى - لا يحصل إلا بالسمع؛ لأن تركب⁶ الأجسام من جنس مقدور العباد، فلا يبعد⁷ في
العقل أن يكون بعض الملائكة والشياطين ركب هذه السموات والأرض وشكلها على
هذا الشكل المخصوص. وأما إيجاد⁸ الأجسام، فقد اتفقوا على أن العقل يدل على أن
خالقها ليس إلا الله - تعالى -، لأن خالقها زعموا إما أن يكون قادرًا لذاته أو⁹ [قادرًا]
بالقدرة. فإن كان الأول، فليس هو إلا الله - تعالى -. وإن كان الثاني، فمحال، لأن القادر
بالقدرة لا يصح منه خلق الأجسام.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: الملك.

³ في الأصل: الموجود.

⁴ في الأصل: فخالقهم.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ في الأصل: تركبت.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ في الأصل: و.

وأما الأشعرية، فقد اتفقوا على أن العقل دلّ على أن خالق السماوات والأرضين في ذواتها وصفاتها ليس إلا الله - تعالى -.

ب - المعلوم إما أن يكون ممتنع الوجود، كشريك الإله واجتماع الضدين، ولا نزاع في كونه نفيًا محضًا. وإما أن يكون ممكن الوجود، [أ=19ظ] فقد اختلفوا في أنه هو شيء¹ أم لا. وتحقيق محلّ الخلاف: أن السواد مثلاً لا شك في أنه موجود؛ فمن الناس (من زعم)² أن وجوده مغاير لكونه سوادًا، وزعم أن لوجوده أولًا، وأن كونه سوادًا كان متقررًا قبل وجوده، وكان منفكًا عنه. ومنهم من أنكر ذلك، إما لاعتقاده أن وجود السواد نفس كونه سوادًا، فيستحيل تقرر سواديته قبل وجوده؛ وإما لأنه، وإن كان مغايرًا له، لكنه يمتنع³ انفكاك كونه سوادًا عن الوجود. فهذا تلخيص محلّ النزاع.

وإذا عرفت ذلك، فنقول: ذهب أكثر أهل القبلية إلى أن المعلوم ليس بشيء ولا عين ولا ذات، وإما هو نفي محض؛ وأن الله - تعالى -، كما أنه موجد الأشياء، فهو مبدؤها⁴ وجاعلها حقائق وماهيات؛ وهو مذهب أبي⁵ الهذيل، والهمشامين: القوطي⁶ والبردعي، وأبي⁷ الحسين البصري، ومحمود الخوارزمي. وزعم أبو يعقوب الشحام⁸، وأبو علي الجبائي،

¹ غير مقروءة في الأصل.

² وردت عبارة: من زعم مضافة في الهامش.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: مبيدها.

⁵ في الأصل: لمير.

⁶ مطموسة في الأصل.

⁷ في الأصل: أبو.

⁸ هو أبو يوسف يعقوب بن عبد الله الشحام البصري. أخذ علم الكلام ومذهب الاعتزال عن أبي هذيل العلاف. وتلمذ عنه بالبصرة أبو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي. توفي سنة 267 هـ. / 880 م. حول ترجمته راجع: تاريخ الفكر العربي إلى أيام ابن خلدون لعمر فروخ.

وأبو هاشم، وأبو الحسين الخياط، وأبو القاسم البلخي، وأبو عبد الله البصري، وأبو إسحاق بن عياش¹، والقاضي عبد الجبار بن أحمد وتلامذته أن المدومات الممكنة، قبل دخولها في الوجود، ذوات وأعيان وحقائق؛ وأن تأثير الفاعل ليس في جعلها ذوات، بل في جعل تلك الذوات موجودة. واتفقوا على أن الثابت من كل نوع من تلك الذوات المعلومة عدد غير متناه.

وأما الفلاسفة، فقد اتفقوا على أن الممكنات ماهياتها غير وجودها. واتفقوا على أنه يجوز تعري² تلك الماهيات عن الوجود الخارجي؛ فإثنا قد نعقل³ المثلث، وإن لم يكن له في الخارج وجود البتة؛ وما ذلك إلا لوجوده في الذهن.

وهل يجوز تعريبها عن الوجودين: الخارجي والذهني؟
فقد نصّ ابن⁴ سينا في المقالة الأولى من إلهيات⁵ الشفاء أن ذلك ممتنع. ومنهم من جوزه. وهؤلاء اتفقوا على أن تلك الماهية لا توصف بأنها واحدة أو كثيرة، لأن المفهوم من الواحدة والكثيرة⁶ معانٍ للمفهوم من السواد مثلاً. فإذا اعتبرنا السواد فقط، ففي هذه الحالة لا يمكن الحكم عليه بالوحدة والكثرة، وإلا فقد اعتبرنا مع السواد غيره. وذلك يناقض قولنا: "لم نعتبر إلا السواد".

واعلم أن الكلام في الذوات المدومة نفيًا وإثباتًا مذكور في النهاية. فلنتكلم الآن في التفاريع.

¹ هو أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن عياش، المعتزلي. وله من الكتب: كتاب نقض كتاب ابن أبي بشر في إيضاح البرهان.

حول ترجمته راجع: الفهرست لابن التميم، (طبعة بيروت) ص 173.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: تعقل.

⁴ في الأصل: بن.

⁵ في الأصل: هيآت.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

تفاريع إثبات المعدوم أمور:

* منها: اتفق القائلون بالذوات المعدومة على أنها بأسرها متساوية في كونها ذوات، وأن الاختلاف بينها¹ ليس إلا بالصفات. وأما الثقة، [أ=20و] فمنهم من قال بذلك؛ ومنهم من أنكره²، وهو الحق؛ لأن الذوات لو كانت متساوية في أنفسها، لصح على كل واحد منها ما يصح على الآخر ضرورة لوجوب³ استواء المتساويات في جميع الأحكام؛ وحينئذ يلزم صحة انقلاب القدم محدثًا، والمحدث قديمًا، والجوهر عرضًا، والعرض جوهرًا، وهو محال؛ ولأن الصفات عندهم غير متخالفة، لأن الاختلاف عندهم لا يتقرر إلا بالصفات؛ فلو اختلفت الصفات، لزم أن تكون الصفة صفة أخرى، ولزم التسلسل، وهو محال. وإذا كانت الصفات غير متخالفة والذوات متخالفة، استحال أن يكون مجموع الذوات والصفات متخالفًا؛ فإنه لا معنى للمخالفة، إلا أن أحدهما ليس كالآخر. وإذا لم يصح هذا الحكم على شيء من أجزاء⁵ المجموع، استحال ثبوته في المجموع.

* ومنها⁶: اتفق القائلون بالذوات المعدومة على أنها موصوفة بصفات الأجناس كالجوهرية والسوادية، إلا <...>⁷ ابن عباس⁸، فإنه لم يقل به، وزعم أن تلك الذوات عارية عن كل الصفات، وأن امتياز بعضها عن البعض بالصفات التي ستحدد⁹.

¹ في الأصل: بينهما.

² في الأصل: أنكر.

³ في الأصل: وجوب.

⁴ في الأصل: مخالفة.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ أي من التفاريع.

⁷ وردت في الأصل إضافة للكلمة: أن، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁸ في الأصل: عباس.

⁹ في الأصل: ستحدد.

وهاهنا مقامان: الأول: نفي الصفات، وهو الحقّ عندنا؛ لأنّ الذّوات، لما كانت متساوية، وجب أن يصحّ على كلّ واحد منها ما يصحّ على الآخر باختصاص الذّات <...>¹ المعنيّة بالصفة المعنيّة، إن لم يكن لأمر، فقد يُرجّح² أحد طرفي الممكن على الآخر لا لمرجح. وإن كان لأمر، فإنّما أن يكون ذلك الأمر موصوفاً بتلك الذّوات، فحيث لا تكون الذّوات ذوات بل صفات، هذا محال، أو صفة لها؛ والكلام فيها كما في الأوّل، فيلزم التسلسل؛ أو لا صفة لها ولا موصوفاً لها، وهو إمّا أن يكون [لأمر]، وهو محال، لأنّ نسبته إلى الكلّ واحدة، أو مختاراً، وكلّ ما كان أثراً للقادر، فهو متحدّد؛ فهذه الصّفة متحدّدة. فالذّوات خالية في العدم الأزليّ عن هذه الصفات.

واحتجّ مثبتو الصفات بأمور:

- * الأوّل: الذّوات متميّزة بعضها عن بعض، لأنّه يمكننا أن نعقلها متميّزة؛ والامتنياز ليس بنفس الذّات؛ فإنّها مشتركة بين الكلّ، فلا بدّ أن يكون بالصفات.
- * الثّاني: الذّوات المدومة إمّا أن تكون متماثلة³، وهو محال؛ وإلّا لكانت متماثلة في الوجود، <...>⁴ لأنّ ما بالذّات لا يزول؛ أو مختلفة، فلا يكون اختلافها إلّا بالصفات، لأنّها مشتركة بالذّات. وما (به)⁵ الاختلاف [أ-20ظ] غير ما به الاشتراك. فتلك الذّوات موصوفة، وهو المطلوب.

¹ وردت في الأصل إضافة للكلمة: المرجع، إلّا أنّ الناسخ شطبها، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

² في الأصل: ترجّح.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت في الأصل إضافة لحرف العطف: و، وإضافة هذا الحرف في هذا الموضع لا وجه لها.

⁵ وردت كلمة: به مضافة في الهامش.

* الثالث: أن الجوهر يجب تحيزه¹ عند الوجود، وليس ذلك الوجوب للذات ولا للوجود، لأنهما حاصلان في العرض، ولا بد² من صفة أخرى.

الجواب عن الأول: عند امتياز بعض تلك³ الذوات عن البعض ليس كامتياز بعض أفراد النوع الواحد عن بعض عندكم؛ فكما أن ذلك لا يتوقف على الاختصاص بالصفة، فكذا هاهنا.

وعن الثاني: أَيْبكم، إن عَنَيْتم بالتمائل: التساوي في الصفات، وبالاختلاف: الاختلاف فيها، يكون التماثل والاختلاف، على هذا التقدير، فرعاً لائتصافه بالصفة. فالذات الخالية عن الصفة لا تكون مماثلة ولا مخالفة. وإن عَنَيْتم به: أن كل واحد من تلك <...>⁴ الذوات مساو في كونها ذاتاً للآخر، فهي متماثلة لهذا المعنى. وهذا حاصل عند الوجود. والاختلاف عند الوجود ليس في تلك الذوات بل في الصفات.

وعن الثالث: أنه لو كان اختصاص ذات الجوهر بالتحيز دون سائر الذوات، لا بد وأن يكون لصفة أخرى، ولزم التسلسل.

وقوله: لو كان للذات والوجود، لكان للعرض كذلك بناءً على (أن)⁵ حكم الشيء حكم مثله، وهو منقوص على قولهم، لأن الذوات متساوية في الذاتية؛ مع أنه يجب لكل واحد منهما من الصفة ما يستحيل على الآخر. والعرض يجب حלו له في محل، مع استحالة حلول مثله فيه، والله - تعالى - لا يصح أن يقدر على مثل مقدور العبد.

¹ في الأصل: تحيزه.

² مطبوعة في الأصل.

³ مطبوعة في الأصل.

⁴ وردت في الأصل إضافة لكلمة: الصفات، إلا أن الناسخ شطبها، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁵ وردت كلمة: أن مضافة في الهامش.

* ومنها¹: القائلون بإثبات الصفات للذوات المعلومة. قالوا: صفات الجوهر إما أن تكون² عائدة إلى الجملة، وهي الجهة³، فكل ما يكون مشروطاً بها؛ أو إلى الأفراد، وهي أربعة:

* الجوهرية: وهي الصفة الحاصلة للذات حالتي⁴ عدمها ووجودها.

* المتحيزية: وهي الصفة التابعة للحدوث الصادرة عن الذات بشرط الوجود.

* الوجودية⁵: وهي الصفة الحاصلة بالفعل.

* والكيانية: وهي الصفة الحاصلة بالمعنى.

قالوا: وليس للجوهر صفة زائدة على هذه الأربعة، فليس له بكونه أسود وأبيض، وحلوا وحامضاً، صفة معللة بمعنى، بل لا معنى لكونه أسود إلا حلول السواد فيه. وأما الأعراض، فالصفات العائدة إلى الجملة غير معقولة في حقها. وأما العائد إلى الإيجاد⁷، فثلاثة: الصفة الذاتية الحاصلة حالتي⁸ الوجود والعدم، والصفة الصادرة عنها <...>⁹، وصفة الوجود.

¹ أي من التفاريع.

² في الأصل: يكون.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ وردت في الصلب كلمة: الوجود، وأكملها الناسخ كما أثبتناها في الهامش.

⁶ ورد حرف العطف: و مضاف في الهامش.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ وردت في الأصل إضافة للكلمة: عنها، إلا أن الناسخ شطبها، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

فهذا هو مذهب أبي عليّ، وأبي [أ=21] هاشم، والقاضي عبد الجبار، وأبي رشيد¹، وابن متويه².

ومنهم من خالف هذا التفصيل³ في مواضع:

* فالأول: أن أبا يعقوب الشحام، وأبا عبد الله البصري، وأبا إسحاق بن عياش زعموا أنه لا فرق بين الجوهرية والتحيز⁴، وأن المرجع مهما إلى صفة واحدة⁵. ثم اختلفوا بعد ذلك، فزعم الشحام وأبو عبد الله أن ذات الجوهر، كما أنها موصوفة بالجوهرية في العدم، فهي أيضاً موصوفة بالتحيز.

ثم اختلفا، فزعم الشحام، على ما نقل عنه أصحابنا في كتبهم، أن الجوهر حال عدمه حاصل في الحيز وموصوف بالمعاني، حتى ألزم رجل معدوم راكب على فرس معدوم فالتزمه. وذهب أبو عبد الله إلى أن الشرط في كون المتحيز حاصلًا في الحيز وموصوفًا بالمعاني الوجودية⁶ فقيل: الوجود لا تحصل [فيه] هذه المعاني. وأما ابن عياش¹، فإنه زعم

¹ هو سعيد بن محمد بن حسن بن حاتم التيسابوري، أبو رشيد. أخذ عن القاضي عبد الجبار. وهو صاحب كتاب الخلاف بين البصريين والبغداديين، طبع في لندن سنة 1902.

حول ترجمته راجع: لسان الميزان، ج3/ص42؛ شرح الأزهار، ج7/ص344.

² في الأصل: ابن متويه.

وهو الإمام أبو محمد الحسن بن أحمد بن متويه علي بن عبد الله بن عطية بن محمد ابن أحمد البخاري. درس على القاضي عبد الجبار. صنّفه الحاكم الجشمي وابن المرتضى ضمن رجال الطبقة 12 من طبقات المعتزلة. له من الكتب: كتاب المحيط في أصول الدين والتذكّرة في لطيف الكلام. توفي سنة 429 هـ.

حول ترجمته راجع: شرح عيون المسائل للحاكم الجشمي، (من كتاب طبقات المعتزلة) ص389؛ كتاب النبّة والأمل في شرح الملل والنحل لابن المرتضى.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ مطموسة في الأصل.

⁶ في الأصل: الوجود.

أنه، كما استحال اتّصاف الذّوات المعدومة بالتحيز، فكذلك يستحيل اتّصافها بالجوهرية؛ (فلا جرم أثبت الذّوات خالية عن الجوهرية)². وقال الكعبي: "المعدوم شيء، لكنّه ليس بجوهر ولا عرض".

فأقول: الكعبي إمّا أن يُثبت للذّوات³ حالة العدم أو لا يثبتها. فإن لم يثبتها، لم يكن خلافه إلّا في اللّغة واللفظ، لأنّه أطلق لفظ الشّيء⁴ على العدم الصّرف. وإن أثبتّها، لكن لا يُثبتها موصوفة بالصّفات، فهذا قول ابن عيّاش.

* الثاني: زعم أبو إسحاق النصيبيني⁵ أنّه لا فرق بين صفة الوجود وصفة التحيز⁶، وأنّ وجوده نفس تحيزه؛ وغيره يخالفونه فيه.

* الثالث: اختلفوا⁷ في أنّه هل (له)⁸ بكونه معدومًا حالة أم لا؟

فالكلّ أنكره إلّا أبو عبد الله البصري. واحتجّ المنكرون على فساده بأنّه لو كان كذلك، لما كان العلم باستحالة خلوّ الذات عن الوجود والعدم ضروريًا، لأنّ العلم باستحالة الخلوّ عن الصّفتين غير ضروري. ولقائل أن يقول: لِمَ لا يجوز أن يكون العلم باستحالة الخلوّ⁹ عن هاتين الصّفتين ضروريًا، وإن كان العلم باستحالة الخلوّ عن سائر

¹ في الأصل: عباس.

² وردت عبارة: فلا جرم أثبت الذّوات خالية عن الجوهرية مضافة في الهامش.

³ في الأصل: الذّوات.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ وردت كلمة: له مضافة في الهامش.

⁹ في الأصل: الخلقي.

الصفات غير ضروري؛ بل الأقوى أن يُقال: إننا لا نتصور¹ من كونه معدومًا إلا أنه ليس بموجود. وهذا القدر ليس إلا السلب المحض.

* الرابع: اختلفوا² في أن الشيء هل هو شيء لذاته أم لا؟

فزعم الجبائي وأبو بكر بن الأخشاد³ أنه شيء⁴ لذاته؛ فرجع الجبائي [عنه]، وبقيت الأخشادية عليه.

* الخامس: اتفقوا⁵ على أن الجسم ليس حال العدم جسمًا، إلا الشحام والخياط.

فإنهما أثبتاه (جسمًا)⁶. واتفقوا على أن له لون وطعم ورائحة وحرارة وبرودة حال العدم، ولا يكون مُحَرِّقًا ولا مبردًا حال العدم، لأنه لا يكون كذلك إلا عند صدور الآثار عنها.

[أ=21ظ] * السادس: اتفقوا على أننا بعد العلم بأن للعالم صانعًا، عالمًا، قادرًا،

حيًا، خالقًا، حكيمًا، مُرْسِلًا للرسل، يمكننا أن نشكّ في وجوده إلى أن نعرف ذلك بالدلالة. واتفق منكرو المعلوم على أن ذلك باطل بالضرورة.

أما تفاريع نفي الذوات المعلوم: اتفق مثبتي المعلوم على أنه معلوم، وعلى أن المعلوم، لو لم يكن ذاتًا، لاستحال أن يكون معلومًا. ومن الناس من جعل علّ الخلاف في

¹ غير مقروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ هو أبو بكر أحمد بن علي بن بيفجور الأخشيد، وقيل: الأخشاد. له تعصّب على أبي هاشم وأصحابه. قال عنه ابن التميم: "من أفاضل المعتزلة وصلحائهم وزهادهم. وله معرفة بالعريّة والفقه... وله من الكتب: المعونة في الأصول، كتاب البندي، كتاب نقل القرآن...". توفي سنة 326 هـ.

حول ترجمته راجع: الفهرست، ص220-ص221؛ لسان الميزان، ج1/ص231؛ معجم المؤلفين، ج1/ص320، وج2/ص23-ص24.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت كلمة: جسمًا مضافة في الهامش.

أنّ المعدوم هل هو شيء أم لا: أنّ المعدوم هل هو معلوم أم لا؟ وهو خطأ، لأنهم يستدلّون
بكونه معلوماً على كونه شيئاً، فكيف يكون أحدهما عين الآخر؟

وأما ثقة المعدوم، فقد اتّفقت كلمتهم على أنّ العلم بالمعدومات الممكنة ليس إلّا
كالعلم بأنّه <...>¹ لا شريك <...>² له، وأنّ الضّدين لا يجتمعان³؛ وإلّا فالعلم بأنّ
الوجود غير حاصل للشيء حال عدمه [ليس] إلّا كالعلم بصورة زيد على شكله
وتخطيطه⁴ قبل دخوله في الوجود؛ مع أنّنا اتّفقنا على أنّه لا يلزم من العلم بهذه الأشياء حال
عدمها كونها أموراً ثبوتية.

وعند ذلك نقول: ما الذي عنيتم بقولكم: المعدوم معلوم؟ إن عنيتم⁵ به: الحاصل في
هذه الصّور المعدودة، فذلك [يعني] كون المعلوم ثابتاً بدليل هذه الصّور. وإن عنيتم به
أمراً وراء القدر الحاصل هنالك، فأفيدونا بصورة؛ ثمّ أنّ للتّصديق به، فإنّنا من وراء المنع في
مقامي التّصوّر والتّصديق.

فهذا هو الذي يجب⁶ أن لا يُعدّل عنه في المناظرة والمخافقة.

أمّا البحث عنه في نفس الأمر، فقد زعمت الثقة أنّ المعدوم المطلق غير المعلوم، وإنّما
المعلوم هو المعدوم على تقدّر الوجود.

فزعم أبو الحسين أنّنا لا نعلم المعدوم، بل نتصوّره في النفس. وهذه كلمات غير
محسّلة؛ وتحقيقها: ما ذهبت الفلاسفة إليه من أنّ هذه المعلومات، وإن كانت معدومة في

¹ وردت في الأصل إضافة لكلمة: يجوز، إلّا أنّ النّاسخ شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

² وردت في الأصل إضافة لكلمة: إلّا، إلّا أنّ النّاسخ شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

الخارج، لكنّها منطبعة في الذّهن، ولا جرم كانت معلومة. وذهبت الكرامة إلى أنّ المعدوم غير معلوم أصلاً.

* ومنها¹: الكلام في العبارة. فزعم المثبتون² أنّ لفظ الشّيء أعمّ من الموجود، وأنّه يتناول المعدوم، لقوله -تعالى-: «ولا تقولنّ لشيءٍ إنيّ فاعل ذلك غداً»³، وقوله تعالى: «إن زلزلة الساعة شيء عظيم»⁴ والثّفاة <...>⁵ عارضوه بقوله -تعالى-: «وقد خلقنك من قبل ولم تك شيئاً»⁶. وأيضاً المثبتون يطلقون لفظ الثّابت على المعدومات، فيقولون⁷: الذّوات ثابتة في العدم، ولا يقولون إنّها موجودة؛ والثّفاة⁸ يقولون: الثّابت هو الموجود والمستقرّ. قال رويه⁹: "ثبت إذا ما صحّ¹⁰ بالقوم وقرّ".

* ومنها¹¹: أنّ العدم الصّرف لا يُرى، [أ=22] خلافاً لأبي الحسن بن سالم¹²، فإنّه زعم أنّه يُرى؛ فإنّه -تعالى- لو أبصر العالم، بعد أن لم يكن مبصراً، يلزم وقوع التّغيير في صفاته. وقوله على خلاف الضّرورة.

* ومنها¹: أنّ العدم هل يتميّز بعبه عن بعض؟

¹ أي من تفاريع نفي الذّوات المعدومة.

² غير منقوطة في الأصل.

³ سورة الكهف (18) الآية 23.

⁴ سورة الحجّ (22) الآية 1.

⁵ وردت في الأصل إضافة للكلمة: على، إلّا أنّ التّاسخ شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

⁶ سورة مريم (19) الآية 9.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ في الأصل: الثّفاة.

⁹ غير مقروءة في الأصل.

¹⁰ مطموسة في الأصل.

¹¹ أي من تفاريع نفي الذّوات المعدومة.

¹² جاء ذكره في شرح قصيدة ابن القيم، ج 1-297.

مُقْتَضَى² قول الفلاسفة: القول به، لأنهم يقولون: عدم العلة علة العدم، والعلة متميزة³ عن المعلول؛ والأكثرين ينكرونه، لأن التمييز⁴ يستدعي التعيين⁵؛ وذلك لا يُقال في العدم الصّرف.

* ومنها⁶: أن المعلوم هل يُعاد أم لا؟

الفلاسفة اتفقوا على إنكاره، وهو مذهب أبي الحسين البصري وصاحبه محمود الخوارزمي والكرامية؛ وأمّا مشائخ المعتزلة وجمهور أصحابنا، فقد جَوّزوه. وأمّا المانعون، فمنهم من ادّعى فيه الضّرورة، ومنهم من قال به بالاستدلال. وأمّا المجوّزون، فقد اختلفوا فيه. فمشائخ المعتزلة زعموا أنّه لولا القول بثبوت الذّوات المعلومّة <...>⁷ لاستحالت الإعادة. وأصحابنا جَوّزوا الإعادة، مع نفي الذّوات.

وإنّما أوردنا الاختلاف في المعلوم في باب فاعلية الله -تعالى-، لنعرف مذاهب النّاس في كيفية تأثير قدرية الله -تعالى- في الأشياء.

ج - اختلفوا⁸ في أنّه -تعالى- هل هو الموجد لأفعال العباد أم لا⁹؟

واسم الجبر والقدر والعدلية والكسبية إنّما جاء من هذا الموضع. فالمعتزلة بأسرهم اتفقوا على كون العبد موجدًا لها؛ ومن عداهم من التكلّمين امتنعوا عنه. ثمّ اختلف

¹ أي من تفاريع نفي الذّوات المعلومّة.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ أي من تفاريع نفي الذّوات المعلومّة.

⁷ وردت في الأصل إضافة لعبارة: وإلّا، وإضافة هذه العبارة في هذا الموضع لا وجه لها

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ ورد حرف التقي: لا مضافا في الهامش.

المنكرون، فزعم جهنم بن صفوان أَنَّ الحيوانات مجبرون على أفعالهم وعلى إرادتهم؛ ولا <...>¹ فرق (في)² الحقيقة بين الحيوان والنبات إِلَّا في الشعور وعدمه. وهؤلاء هم الجبرية³ الخالصة. وزعم الباقون أَنَّ للعبد تمكُّناً من الفعل والترك، واختياراً فيه. وهؤلاء اختلفوا على أقوال:

* أحدها⁴: أَنَّ الله -تعالى- خلق فينا الاختيار بحيث يمكننا ترجيح⁵ الفعل على الترك، والترك على الفعل؛ وأجرى عادته. فإِثْنَا، متى قصدنا إيقاع الفعل، خلق الله -تعالى- عقبيه الفعل؛ ومتى قصدنا الترك، حصل الترك. وحقَّقوا هذا القول بأنَّ القصد إلى الفعل، لا محالة، سابق على حصول الفعل؛ فحين ما يَقصد العبد وقوع الفعل، لا يكون الفعل حاصلًا؛ بالاتِّفاق (بيننا)⁶ وبين المعتزلة.

لكنَّا نقول إِنَّه متى حصل ذلك القصد، فالله -تعالى- يوجد ذلك الفعل عقبيه، وإِلَّا فلا؛ وأنتم تقولون إِنَّ ذلك الفعل يحصل من ذلك القصد وتلك القدرة. وعلى التقديرين تكون المكنة⁷ والاختيار حاصلًا. وهذا كما أَنَّ الله -تعالى- أجرى عادة بآثنا [22ظ]

¹ وردت في الأصل إضافة لحرف الجر: في، إِلَّا أَنَّ التاسخ شطبه، وإضافته في هذا الموضع لا وجه لها.

² ورد حرف الجر: في مضافاً في الهامش.

غير منقوطة في الأصل.

الجبر هو "نفي الفعل حقيقة عن العبد وإضافته إلى الربّ تعالى" (الشهرستاني، ج1/ص85؛ التبعية للجرحاني ص77). ويميّز الشهرستاني بين الجبرية الخالصة التي لا تثبت للعبد فعلاً ولا قدرة على الفعل أصلاً، والجبرية المتوسطة التي تثبت للعبد قدرة غير مؤثرة أصلاً. فأما من أثبت للقدرة الحادثة أثراً ما في الفعل وسمّى ذلك كسباً -يعني الأشعري-، فليس بجبري". وفخر الدين الرازي يبنّيه إلى أَنَّ أساس المشكلة هو خلق العبد فعله، وليس قدرته على الفعل فحسب.

⁴ في الأصل: أحدهما.

غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت كلمة: بيننا مضافة في الهامش.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

مَنْ أَكَلْنَا شَبْعًا، وَمَنْ لَمْ نَأْكُلْ لَمْ نَشْبِعْ؛ فَتَكُونُ الْمَكْنَةُ مِنَ الشَّبْعِ، وَتَرْكُهُ حَاصِلٌ، مَعَ أَنَّ حَصُولَ الشَّبْعِ بِفِعْلِ اللَّهِ -تَعَالَى-، فَكَذَلِكَ هَاهُنَا. وَهَؤُلَاءِ يَقُولُونَ إِنَّ هَذِهِ الْمَقَالَةَ لَيْسَتْ مِنَ الْخَيْرِ فِي شَيْءٍ، فَإِنَّا مَيَّزْنَا بَيْنَ الْحَيَوَانَاتِ وَغَيْرِهَا بِالتَّمَكُّنِ¹ مِنَ الْأَخْذِ وَالتَّرْكِ. وَعَلَى هَذَا صَحَّ خُطَابُ الْعَبْدِ بِالْفِعْلِ وَالتَّرْكِ، وَصَحَّ الْمَدْحُ وَالذَّمُّ، وَهُوَ مَذْهَبُ أَبِي الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيِّ وَأَكْثَرِ أَصْحَابِهِ.

* الثَّانِي: أَنَّ قَوْمًا زَعَمُوا أَنَّ الْعَبْدَ مَتَمَكِّنٌ مِنْ تَرْجِيحِ الْفِعْلِ عَلَى تَرْكِهِ وَبِالْعَكْسِ، لَكِنَّ قُدْرَتَهُ غَيْرَ تَامَّةٍ مُسْتَقَلَّةٌ بِالتَّأَثُّرِ فِي حَصُولِ ذَلِكَ الْفِعْلِ. فَمَتَى اتَّجَهَتْ دَاعِيَتُهُ إِلَى الْفِعْلِ، حَصَلَ ذَلِكَ الْفِعْلُ عِنْدَ مَجْمُوعِ قُدْرَةِ اللَّهِ -تَعَالَى- <...>² وَقُدْرَةِ الْعَبْدِ. وَيُشَبَّهُ³ أَنْ يَكُونَ هَذَا قَوْلُ الْأَسْتَاذِ أَبِي إِسْحَاقَ الْإِسْفَرَايِينِيِّ، لِأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: "الْفَاعِلُ يَفْعَلُ بِمَعْنَى".

* الثَّالِثُ: وَجُودُ الْفِعْلِ إِنَّمَا يَقَعُ بِقُدْرَةِ اللَّهِ -تَعَالَى-، إِلَّا أَنْ كَوْنُهُ طَاعَةً، وَمَعْصِيَةً، وَتَعْظِيمًا⁴، وَإِهَانَةً، وَاسْتِحْقَاقًا، وَأَحْوَالٌ ثَابِتَةٌ لِلْفِعْلِ، وَتِلْكَ الْأَحْوَالُ إِنَّمَا تَحْصُلُ بِقُدْرَةِ الْعَبْدِ، وَهُوَ مَذْهَبُ الْقَاضِي أَبِي بَكْرٍ الْبَاقِلَانِيِّ. فَهَذِهِ⁵ جُمْلَةُ أَقْوَالِ الْقَائِلِينَ بِالْكَسْبِ.

وَمَنْ النَّاسُ مَنْ سَلَّمَ أَنَّ الْمُؤَثَّرَ فِي حَصُولِ الْفِعْلِ عِنْدَ تَوْفَرِ الدَّاعِي لِلْعَبْدِ لَيْسَ إِلَّا قُدْرَتُهُ وَدَاعِيَتُهُ، وَلَكِنَّ الْمَوْجِدَ لِتِلْكَ⁶ الدَّاعِيَةِ وَالْقُدْرَةِ هُوَ اللَّهُ -تَعَالَى-، وَتِلْكَ الدَّاعِيَةُ مَعَ تِلْكَ

¹ غير منقوطة في الأصل.

² وردت في الأصل إضافة لعبارة: وقُدْرَةُ اللَّهِ تَعَالَى، إِلَّا أَنَّ النَّاسِخَ شَطْبُهُ، وَإِضَافَةُ هَذِهِ الْحَرْفِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ لَا وَجْهَ لَهَا.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: فهذا.

⁶ في الأصل: لذلك.

القدرة موجبة للفعل؛ وكان ذلك الفعل واجب الوقوع من فعل الله -تعالى-، وممتنع الوقوع عند عدم فعل الله -تعالى-؛ فيكون ذلك مستند إلى الله -تعالى- بالواسطة. وهذا مذهب الجمهور من الفلاسفة ومذهب أبي الحسين البصري؛ لأنه، وإن كان في الظاهر يدعي المبالغة في إنكار الجبر، حتى ادعى الضرورة فيه. لكن مذهب الصحيح أن القادر لا يحصل منه مقدوره إلا عند حصول الداعية؛ فإن حصول الفعل عند حصول الداعية؛ وأن حصول الفعل عن¹ الداعية واجب. ثم تلك الداعية لا بد أن تنتهي إلى داعية هي فعل الله -تعالى- في العبد ابتداءً؛ فيكون فعل العبد الواجب الحصول عند فعل الله، وممتنع الحصول عند عدمه. وإذا كانت هذه الأشياء مذهباً له، فكيف يمكنه الخلاص عن الخير معها، وهو أيضاً مذهب إمام الحرمين.

وأما المعتزلة القائلون بأن فعل العبد غير حاصل بقدرة الله -تعالى-، فقد اختلفوا من وجوه:

* أحدها: أن الجمهور منهم زعموا أن العلم بكون² العبد موحداً استدلالياً، وزعم أبو عبد الله البصري وأبو الحسين البصري أنه ضروري.

* وثانيها: أن النظام والجاحظ وثمانية زعموا أنه لا فعل للعبد إلا الإرادة³، [أ= 23و] وما عداها فهو موجبات الإرادة، لأن الفاعل لا بد وأن (يكون)⁴ مخيراً⁵ بين الفعل والترك، والخيرة لا تتحقق⁶ إلا في الإرادة؛ وأما بعد حصول الإرادة الجازمة، فلا بد من الفعل لا محالة، فلا يكون ذلك باختياره.

¹ في الأصل: عند.

² في الأصل: يكون.

³ غير مفروءة في الأصل.

⁴ وردت كلمة: يكون مضافة في الهامش.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

وأما المتولدات، فقد اختلفوا فيها: فزعم ثمامة¹ أنها أفعال لا فاعل لها، واستبعده الناس، وهو غير بعيد. فلعلّ مراده منه: أنّ السبب المولد² هو الواقع باختيار القادر، فلا حرم أن كان فعلاً له. وأما المسبب، فهو معلول السبب؛ فيكون فعلاً، بمعنى أنّه حدث بعد أن لم يكن؛ ولا فاعل له، بمعنى أنّ المؤثر فيه ليس القادر بل الموجب، وهو السبب المولد له. وهذا التأويل هو اختيار أبي الحسين البصري وصاحبه محمود. وزعم أبو عليّ وأبو هاشم وأصحابنا أنّ تلك المتولدات³ أفعال للقادر بواسطة الأسباب؛ والتزموا -لأجله- كون المبتلى بل المعدوم فاعلاً، وهو مكابرة.

د - اختلفوا⁴ في الإنسان، وضبط المذاهب فيه: إمّا أن يكون جسمًا و⁵جسمانيًا؛ أو لا جسمًا ولا جسمانيًا؛ أو ما يتركّب منهما.

فإن قلنا إنّ جسم، فإمّا أن يكون هذا هو الجسم المشاهد، أو داخلًا فيه، أو خارجًا عنه؛ وكذا إن كان جسمانيًا. فالأوّل، وهو الإنسان، هو الجسم المشاهد؛ فقد قال به الذمّاء من المتكلمين من الأشعرية والمعتزلة؛ لكنّهم، وإن صرّحوا بهذا القول، رجعوا عنه من حيث لا يعلمون، على ما سيأتي تقريره في توجيه انفرادات النّظام.

¹ هو أبو معن ثمامة بن أشرس التّميمي. قال عنه ابن النّديم: "كاتب بليغ بلغ من المأمون منزلة جلييلة، وأرادته على الوزارة فامتنع ... وله من الكتب: كتاب الحجة، وكتاب الخصوص والعموم في الوعيد، والعرفة، وعلى جميع ما قال بالمعلوق..." توفي سنة 213 هـ. /828 م.

حول ترجمته راجع: الفهرست، ص 207-208؛ لسان الميزان، ج 2/ص 83؛ مروج الذهب، ج 3/ص 420-421؛ تاريخ بغداد للخطيب، ج 7/ص 145 إلى ص 147؛ ميزان الاعتدال، ج 1/ص 372؛ الأعلام للزّركلي، ج 2/ص 86؛ تاريخ التراث العربي، ج 2/ص 396.

² غير مقرونة في الأصل.

³ في الأصل: المتولدات.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: أو.

وأما أن الإنسان عبارة عن جسم داخل البدن، ففيه وجوه: قيل: إن الجسم لطيف سَرَى في البدن سريان النار في الفحم، وهو مذهب النّظام؛ وهو قريب مما اختاره أبو الحسين وصاحبه محمود من أن الإنسان هو الأجزاء الأصلية الباقية من أوّل عمره إلى الآن. وذهب أبو بكر (أحمد)¹ بن الأخشاد أنه جسم رقيق مُناسب في البدن متشكّل بشكله. ففي كلّ عضو عضو من ذلك، فإذا قطع، تقلّص؛ وإذا امتنع التقلّص، مات. وهو قريب من <...>² قول النّظام.

ج - عن الأسواري أنه قال: هو روح في القلب. وعن أحمد بن يحيى [بن] الراوندي³ أنه قال: حرارة في البدن تسخّن البدن. وعن القوطي⁴ أنه جزء لا يتجزأ⁵ في القلب. وعن معمر⁶ مثله؛ وقد حُكي¹ عن معمر مثل قول الفلاسفة، على ما سيأتي شرحه. وعن بعض القدماء أنه الأخلاط الأربعة؛ ومنهم من جعله الدّم؛ ومنهم من زعم أنه

¹ وردت كلمة: أحمد مضافة في الهامش.

² ورد حرف الجرّ: من مضافا في الهامش.

³ في الأصل: الرّيوندي.

⁴ في الأصل: القوطي.

غير منقوطة في الأصل.

⁶ هو معمر بن عبّاد السّلمي، أبو المعتمر - وقيل: أبو عمر - نشأ في البصرة. وأخذ الاعتزال عن عثمان الطّويل تلميذ واصل. وكان ملماً بالفلسفة اليونانية. وذكر ابن التّم في الفهرست أن لمعمر من الكتب: الجزء الذي لا يتجزأ، المعاني، الاستطاعة، اللّيل والنّهار... وصفه الشّهستانيّ بأنّه "من أعظم القدرية في تدقيق القول بنفي الصّفات ونفي القدر خيره وشرّه من الله. روى عبد الجبار أنّه مات مسموماً - وقيل غير ذلك - ممتي هو وأصحابه: أصحاب المعاني، وذلك أن كلّ شيء عنده يتحرّك ويسكن لمعني فيه. وروى اليعقادي أنّه كان ينكر أن الله قدم، مع وصفه له أنّه أزليّ". توفي سنة 215 هـ.

حول ترجمته راجع: الانتصار، ص 22-23؛ اللّباب لابن الأثير، ج 3/ص 161؛ لسان الميزان، ج 6/ص 71؛ الفصل لابن حزم، ج 3/ص 72، وص 82، وص 88، وص 114، وص 117،

وعن بعض القدماء أنه الأخلاط الأربعة؛ ومنهم من جعله الدم؛ ومنهم من زعم أنه الأرواح البخارية اللطيفة المتصاعدة من لطيف الأغذية الواقعة في القلب والشريانات.

وأما أن الإنسان شيء ليس <...>² بجسم³ ولا قائم به، فهو مذهب الجمهور من الفلاسفة وأكثر التصاري؛ ومن المتكلمين من الشيعة، مذهب التوحيثية⁴؛ ومن المعتزلة، [أ- 23ظ] مذهب معمر؛ ومن الفقهاء، مذهب الحكيمي⁵، وأبي⁶ زيد الدبوسي⁷، وأبي حامد الغزالي، وأبي قاسم الراغب.

ثم القائلون بما⁸ اختلفوا في تعلّقها⁹ بالبدن: فزعم فرغوريوس¹ أنها تحدّد² بالبدن، ولأجل ذلك تصير النفس والبدن إنساناً واحداً؛ وزعم العظماء من الحكماء، كأفلاطون

وص 133، وص 158، وص 174؛ في علم الكلام، ج 1/ص 253 إلى ص 258؛ الأعلام، ج 8/ص 190؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 1/ص 504 إلى ص 517؛ تاريخ التراث العربي، ج 2/ص 397.

¹ في الأصل: يحكي.

² وردت في الأصل إضافة للكلمة: شيء، إلا أن التاسخ شطبها، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مفروءة في الأصل.

⁶ في الأصل: أبو.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

وهو أبو زيد عبد الله بن عمر بن عيسى الدبوسي، الفقيه الحنفي. كان من كبار أصحاب الإمام أبي حنيفة -رضي الله عنه-. وهو أول من وضع علم الخلاف وأبرزه إلى الوجود. وله من الكتب: كتاب الأسرار والتفويص للأدلة، وكانت وفاته سنة بمدينة بخارى سنة 430 هـ.

حول ترجمته راجع: الجواهر المضية، ج 1/ص 339 (باسم عبيد الله)، ج 2/ص 306؛ الأنساب، ج 5/ص 306.

⁸ في الأصل: به. لكن الضمير يعود هاهنا على النفس، فوجب إيراد في صيغة المؤنث.

⁹ في الأصل: تعلّقه. لنفس الأسباب المذكورة في الهامش السابق.

وأرسطو وغيرهما، أنَّ الإنسان هو ذلك الجوهر، وهذا البدن آلة لها³ في أفعالها. ثم هؤلاء زعموا أنَّه لا يجوز أن يكون تعلُّقها بالبدن تعلُّق التَّحَارُّ بالقدوم والمنشار، أعني أنَّها [لا] تكون بحيث تترك⁴ البدن مرّة وتعود⁵ إليه أخرى؛ فإنَّ ذلك باطل بالمشاهدة. ولا يجوز أن يكون تعلُّقها بالبدن تعلُّق الحاجة الذاتيّة، فإنَّها مجردة في ذاتها. فلم يبق إلّا أن يكون تعلُّقها بالبدن تعلُّق العاشق عشقاً طبعيّاً، ولأجله تتألّم النفس بفساد البدن.

[د -] واختلفوا [في] أنَّ البدن هل هو حيّ أم لا؟

فأكثَر المتقدِّمين زعموا أنَّ القوى الحسّاسة قائمة بالبدن. وأمّا أبو البركات البغدادي، فإنَّه زعم أنَّ القوى الحسّاسة بأسرها قائمة بالنفس وليس في البدن منها شيء. وأمّا الذين قالوا: النفس هي المزاج، فهم الذين يزعمون أنَّ الأخلاط الأربعة، إذا تخلّطت⁶، حدثت حالة متوسّطة هي المزاج؛ والإنسان عبارة عن الجسم المتكيّف بتلك الكيفيّة. وهو قول أكثَر الطّبيعيّين.

وأما الإعدام، فقد اختلف الناس في الجواهر. فالمنقول عن النّظام أنَّها غير باقية، بل الله - تعالى - يُحدثها حالاً فحالاً؛ وغيره اتّفقوا⁷ على بقائها. والذي عندي أنَّ النّظام إنّما ذهب في هذه المسألة إلى قول الفلاسفة في أنَّ الشّيء حال بقاءه لا يستغني عن المرجح. فالنّقل، لما سمعوا منه ذلك، ظنّوا أنَّه منع من بقاءه؛ والله أعلم بحقيقة الحال.

¹ غير مقروءة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

أي للنفس.

⁴ في الأصل: يترك.

في الأصل: يعود.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

ومع ذلك، فيمكن تقرير ظاهره بشيئين:

* فالأولى: أن يكون¹ الجسم حادثاً، إمّا أن يكون عديميّاً، وهو محال، لأنّ

الحدوث نقيض أن لا حدوث الذي هو أمر عديميّ، وعدم العدم ثبوت؛ وإمّا أن يكون وجوداً، فهو حينئذ إمّا أن يكون <...>² زائداً عليه، فيكون لا محالة حادثاً، فيكون حدوثه زائداً عليه، فلزم التسلسل، وهو محال؛ أو عين ذاته، فمضى بطل حدوثه، وجب بطلان ذاته، لكنّه حال البقاء³ لا يبقى⁴ حادثاً، فوجب أن لا تبقى ذاته.

* الثانية: أن الشّيء حال⁵ حدوثه مفتقر إلى المؤثر القادر⁶؛ فلو بقي⁷ حال بقائه،

وجب أن يفتقر أيضاً إلى القادر، لأنّ الشّيء حال بقائه هو الذي كان حاصلًا حال حدوثه، والشّيء الواحد لا يختلف⁸ حكمه اللازم لماهيته في الحالتين، لكنّ افتقاره حال بقائه إلى القادر محال، لأنّ تأثير <...>⁹ القادر في الإيجاد، وإيجاد الموجود محال؛ فإذا بقاء الحادث محال. فهذا توجيه ظاهر قول النّظام.

ثمّ [أ=24و] نقول: والقائلون ببقاء¹⁰ الجواهر اتّفقوا على أنّه يصحّ العدم عليها، إلّا

ما نقله ابن الرّاوندي عن الجاحظ، فإنّه منع من صحّة العدم عليها بعد وجودها. ويُقال إنّ مذهب الكراميّة. ويُقال إنّ مذهب أفلاطون من الفلاسفة.

¹ في الأصل: كون.

² وردت في الأصل إضافة لكلمة: وجوداً، إلّا أنّ التّاسع شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: حاله.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ وردت في الأصل إضافة لعبارة: لأنّ تأثير، إلّا أنّ التّاسع شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

وأما الذين حكموا بصحة العدم عليها، فقد اختلفوا من وجهين:

* الأول: أن الطريق إلى معرفة هذه الصحة: النقل أو العقل؛ والأول مذهب أبي

هاشم.

* الثاني: الأكثرون على أنه لا وقت ينتهي الجوهر إليه إلا ويصح عليه أن يبقى

فيه وأن يعدم على البذل. ويقال: من الناس من ذهب [إلى] أن هناك وقتاً، متى وصل الجوهر إليه، وجب عدمه فيه لذاته.

وأما الأولون، فقد اتفقوا على أنه متى عدم، فلا بد لعدمه من سبب. ثم اختلفوا فيه على ثلاثة أوجه:

* الأول: أن الفاعل يعدمه؛ ثم فيه وجهان:

- أحدهما: الإعدام بالقدرة.

- وثانيهما: الإعدام بالقول، وهو أن يقول الله - تعالى -: "أفن"؛ وهو مذهب أبي الهذيل¹ والكرامية؛ وهي² إحدى الروايتين عن القائلين [به] متاً، والخطايط من المعتزلة؛ وهو قول أبي الحسين البصري ومحمود الخوارزمي.

* الثاني: أن الجوهر يفنى³ لانقطاع شرطه، وذلك الشرط عرض. ثم ذكروا فيه

وجوهاً أربعة:

- فأولها: قول من زعم أن الجوهر إنما يبقى ببقاء غير باق؛ فإذا لم يخلق الله - تعالى - ذلك البقاء في الجوهر، لم يبق⁴. ثم من هؤلاء من زعم أن ذلك البقاء موجود لا في محل؛

¹ مطبوعة في الأصل.

² في الأصل: هو.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير مفروءة في الأصل.

والأكثرُونَ أَنَّهُ قائم بالجواهر، وهو مذهب أبي الحسن الأشعري، وأكثر أصحابه، وأبي القاسم البلخي.

- وثانيها: قول مَنْ¹ زعم² أَنَّ الجواهر يجب³ اتصافه من كلّ جنس من أجناس الأعراض بنوع، والأعراض غير باقية؛ فإذا قطعها الله، عدم الجواهر؛ وهو قول إمام الحرمين مثًا.

- وثالثها: قول مَنْ زعم أَنَّ الجواهر يستحيل خلوه عن الكون، وجنس الكون غير باق؛ فإذا لم يخلق الله الكون في الجواهر، عدم الجواهر؛ وهي⁴ الرواية الثانية عن القاضي مثًا.

- ورابعها: قول مَنْ زعم أَنَّ الأكوان، وإن كانت باقية، لكن في المقدور جنس من الكون لا يصحّ البقاء عليه. فإذا انتهى الجواهر إلى الجهة التي يختصّ بها ذلك الكون، حصل فيه ذلك الكون، والبقاء غير صحيح عليه، فيفنى⁵ بنفسه⁶ في الثاني؛ فإذا⁷ لم يوجد الله - تعالى - مثله في الجواهر؛ وهو قول أحمد بن أبي علاء من المعتزلة.

* الثالث: القول بأن⁸ الجواهر يقضى بحصول ضده؛ واتفقوا على أَنَّ ذلك الضدّ ليس بجوهر. ثمّ أنّه إمّا أن يكون قائمًا بالجواهر أو لا يكون.

- والأوّل مذهب محمد بن شبيب⁹ وأبي الحسن البرذعي¹، فإنّهما زعما أَنَّ الفناء [24=ظ] يوجد في الجواهر ثمّ ينتفي به ذلك المحلّ في الثاني.

¹ مطبوعة في الأصل.

² في الأصل: زعموا.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: هو.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ في الأصل: إذا.

⁸ في الأصل: ما أن.

⁹ في الأصل: شعيب.

- الثاني، وهو أن يكون قائماً بالجوهر؛ فإما أن يكون مختصاً بالجهة، أو لا يكون. والأول مذهب محمد بن أبي بكر (بن)² الأخشاد ومحمد بن عمر الصيمري³، فإنهما زعما أن الفناء يوجد⁴ مختصاً⁵ بجهة ثم ينعدم الجوهر. وأما إن لم يكن مختصاً بجهة أصلاً، وهو مذهب أبي علي، وأبي هاشم، وأبي عبد الله، (و) القاضي عبد الجبار؛ واتفقوا على أن ذلك الفناء غير باق، وإن كان الجبائي⁷ يزعم أن ذلك يُعرف عقلاً، وأبو هاشم زعم أنه يُعرف سمعاً. ثم اختلفوا، فزعم أبو هاشم أنه إذا وُجد الجزء⁸ الواحد من الفناء، فنيت الجواهر

¹ هو أبو الحسن أحمد بن عمر ابن عبد الرحمن البرذعي. وكان نبيلاً فاضلاً ينسب إلى عباد بن سليمان. وكان معظماً ببغداد، يختلف إليه كثير من الفقهاء في السرّ، ويعظم إذا حضر مجالس النظر.

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص300-ص301؛ ابن المرتضى، ص90.

² وردت كلمة: بن مضافة في الهامش.

³ في الأصل: الصيمري.

وهو محمد بن عمر الصيمري، أبو عبد الله. من شيوخ المعتزلة البصريين. وكان من قبل أن ورد إلى أبي علي الجبائي مختلطاً بمتكلمي بغداد، كأبي الحسين الحياط وأبي القاسم البلخي وغيرهما، وكان كالمنتسب إلى عباد بن سليمان في كثير من مذهبِهِ. وكان شديد المعاندة لأبي هاشم مغال في ذلك. وحكي عن أبي علي الجبائي أنه كان يقول: "شيخنا أبو عبد الله". وعنه أخذ الشيخ أبو سعيد السمراي علم الكلام. وكان أستاذ أبي بكر بن الأخشيد. وله من الكتب: كتاب المسائل والجوابات، وكتاب نقض كتاب الرّاوندي في الطبائع... توفي سنة 315 هـ.

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص308-ص309؛ ابن التميمي، الفهرست، ص219.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ ورد حرف العطف: و مضافاً في الهامش.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير مقروءة في الأصل.

بأسرها؛ وليس في المقدور إفناء بعضها مع بقاء البعض. وهذا قول الجبائي¹ أخيراً؛ وقال الجبائي² أولاً إنَّ فناء بعضها ليس فناء الباقي، وهو مذهب محمد بن الأخشاد³.

أما الإعادة، فقد ذكرنا أنَّ من الناس مَنْ منعها، ومنهم مَنْ جوزها. ثم اختلف المحوِّزون من وجوه:

* الأوَّل: اتَّفَق الجمهور ممَّا ومن المعتزلة أنَّ الإعادة ليست معنىً. وذهب القلانسي⁴ ممَّا، وعباد، وهشام بن عمرو، وأبو بكر الزَّهرِّي إلى أنَّها معنى؛ وفرَّعوا عليه امتناع إعادة الأعراض. والقائلون ممَّا بأنَّ الإعادة ليست معنىً اتَّفَقوا على صحَّة إعادة الجواهر والأعراض بأسرها. وأمَّا المعتزلة، فقد اتَّفَقوا على صحَّة إعادة الجواهر. وأمَّا الأعراض، فالتَّي لا تبقى، اتَّفَقوا على استحالة إعادتها. وأمَّا الباقي، فكلُّ ما كان مقدوراً للعبد، اتَّفَقوا على استحالة إعادته. وأمَّا ما لا يقدر على جنسه إلَّا الله - تعالى -، وكان مبتدئاً لا متولِّداً، فقد اتَّفَقوا على صحَّة إعادته. واختلفوا⁵ في موضعين:

- فالأوَّل: أن يكون مقدوراً لله - تعالى - وللعبد، كالتَّأليف وأمثاله. فعند الجبائي لا تصحَّ إعادته؛ وعند أبي هاشم تصحَّ.

- الثَّاني: أن الواقع من جهة الله - تعالى - بسبب هل يصحَّ منه (أن يُعيده)⁶ <...>⁷ ابتداءً؟

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: عمرو بن الأخشاد.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت عبارة: أن يعيده مضافة في الهامش.

⁷ وردت في الأصل إضافة للكلمة: لأنَّ تأثير، إلَّا أنَّ النَّاسخ شطبها، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

قال أبو هاشم في موضع: الأصح وجوده لا عن ذلك السبب بل مبتدئاً؛ وقال في موضع آخر: لا يصح في المتولد عن سبب أن يوجد إلا عنه، وإلاّ لزم مقدورين قادرين. فعلى هذا: الباقي، إذا كان متولداً من سبب لا يبقى، استحالت إعادته، لأنّه لا يصحّ إعادته إلاّ بواسطة إعادة سببه؛ لكنّ ذلك محال، لاستحالة إعادة ما لا يبقى. وقال القاضي عبد الجبار إنّ لا يصحّ إعادة المتولّدات، لأنّ إعادتها لا يمكن إلاّ بواسطة إعادة أسبابها. فتلک الأسباب، لما كانت غير باقية، امتنعت إعادتها؛ وإن كانت باقية، فمن حقّها أن يكون لها في كلّ [أ=25و] حال سبب على حدة¹. فإذا أعيد ذلك السبب، فمن حقّه أن يوجد على وجه الابتداء أجزاءً، أو على وجه الإعادة جزءاً؛ فحينئذ يتولّد عنه مسببان دفعة واحدة، وذلك محال، لأنّه ليس عدد أوّل من عدد، فيلزم أن يتولّد عنه مسببات غير متناهية، وهو محال.

ولنتكلّم² الآن في الحشر والتشر، وهو إمّا عن المعاد، وإمّا عمّا يُعاد. أمّا الأوّل، فنقول³: أكثر أرباب الملل والتحلّ اتّفقوا على القول بالمعاد. ونقلتُ عن الطّبيعيّين⁴ من قديماء الفلاسفة إنكاره، وهم القائلون إنّ النفس هي المزاج؛ فعند الموت ينعدم ذلك المزاج، وعود المعدوم محال؛ فلا جرم كان المعاد محالاً عندهم. وأمّا جالينوس، فلمّا شكّ في إثبات النفس، وجوّز أن يكون المرجع بها إلى المزاج، لا جرم شكّ في المعاد. وأمّا الجمهور الأعظم من المسلمين والفلاسفة، فقد اتّفقوا عليه. والمذاهب <...>⁵ لا تزيد على ثلاثة. أمّا القول بالمعاد البدني فقط، أو التّفسماني فقط، أو هما معاً.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: فيقول.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

⁵ وردت في الأصل إضافة لكلمة: والمذاهب، إلاّ أنّ التّاسخ شطبها، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

* أما الأول، فهو قول الأكثرين من المسلمين. ثم اختلفوا من وجهين:

- الأول: فيما تجب إعادته حتى يكون العائد هو الذّاهب بعينه. فقال الجبائي: الواجب¹ إعادة جميع الأبعاض، حتى قال فيمن قُطعت يمينه أن الواجب إعادته [يمينه]. واستبعد أبو هاشم ذلك، وزعم أن الذي يجب إعادته هو القدر الذي لا بدّ منه في كونه حيًا. ثم اختلفوا في ذلك القدر. فزعم أبو هاشم أن ذلك هو التأليف الذي كان. وحكى <...>² البصري رجوعه عنه إلى القول بأن الواجب إعادة تلك الحياة التي كانت قائمة به، وهو اختياره. وزعم القاضي عبد الجبار أن الواجب إعادة الأجزاء التي³ لا بدّ منها في كون الشخص حيًا، لأنها هي المطيعة والعاصية، والبقا⁴ آلات⁵. فإذا قال لهم قائل: "الأجزاء البدنية متبدّلة بالسّمّ والحزال، والاعتداء والانحلال، فما المُعاد منها؟"، أجابوا بأننا، لما أثبتنا الفاعل المختار⁶، فلا يبعد في أن يحفظ بعض الأجزاء من البدن من أوّل العمر إلى آخره، فلا يتطرّق إليها التبدّل أصلًا. وأمّا الأشعرية، فعندهم البنية ليست شرطًا للحياة، وكلّ واحد من أجزاء البدن حيّ وحده. وإذا كان كذلك، سقطت هذه الأبحاث.

- الثّاني: اختلفوا في كيفية الإعادة، فمنهم من زعم أنّه -تعالى- يعدم الجواهر ثمّ يعيدها؛ وهو مذهب أكثر مشائخ المعتزلة، وأصحابنا. ومنهم من قال إنّّه -تعالى- يفرّق البنية ثمّ يركّبها مرّة أخرى؛ وهو مذهب محمود الخوارزمي، وإليه يميل إمام الحرمين⁷ [أ=25ظ] منّا؛ وهو قول الكرامية.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² وردت في الأصل إضافة للكلمة: الأول، إلّا أن التاسخ شطبها، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

في الأصل: آلا ف.

⁶ غير مقروعة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

أما المعاد الروحاني، فالقائل به الفلاسفة. وزعموا أن التذاد¹ النفوس بعد المفارقة عن الأبدان بمعرفة الله -تعالى-، والاتصال بحضرته التذاد عظيم² فوق اللذات الجسمانية، وتألمها بالجهل³ بالله -تعالى-، والبعد عنه أشد [من] الآلام الجسمانية. وأما الجمع بين الأمرين، فالقائل به جمهور التصاري والتناسخية⁴. والإمام الغزالي قد ذهب إلى ما يقرب منه، فإنه زعم أن الإعادة إنما تكون⁵ بأن يُعيد⁶ الله النفس الناطقة إلى بدن يخلقه⁷ ابتداءً.

* الثاني: البحث عن موضع الإعادة، فالمليّون⁸ اتفقوا على أن دار الجزاء غير هذا العالم. ومن الناس من زعم أن دار الجزاء هو هذا العالم. والأولون فريقان. فأتباع الأنبياء

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: بالجهل.

⁴ يقول الشهرستاني في التناسخية: "قالوا بتناسخ الأرواح في الأجساد، والانتقال من شخص إلى شخص. وما يلقي الإنسان من الراحة والتعب والدعة والتصب، فمرتّب على ما أسلفه من قبل وهو في بدن آخر جزاء على ذلك. والإنسان أبداً في أحد أمرين: إمّا في فعل، وإمّا في جزاء؛ وما هو فيه: فإمّا مكافأة على عمل قدّمه، وإمّا عمل ينتظر المكافأة عليه. والجنة والنار في هذه الأبدان، وأعلى عليّين درجة النبوة، وأسفل السّافلين: دركة الحيّة. فلا وجود أعلى من درجة الرّسالة، ولا وجود أسفل من دركة الحيّة. ومنهم من يقول: الدرجة الأعلى درجة الملائكة، والأسفل درجة الشياطين. وهم يخالفون بهذا المذهب سائر الثنوية، فإنهم يعنون بأيام الخلاص: رجوع أجزاء التور إلى عالمه الشريف الحميد، وبقاء أجزاء الظلام في عالمه الحسيس الذميم".

انظر: الشهرستاني، الملل والنحل، ج 1/ص 253-ص 254.

⁵ في الأصل: يكون.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير مقروءة في الأصل.

-وهم المسلمون، واليهود، والتّصارى- زعموا أنّ دار الجزاء غير هذا العالم، وأنّه -تعالى- يجمع الأشخاص هناك، فيوصل إلى كلّ واحد ما يستحقّه. ثمّ اختلفوا من وجوه:

- الأوّل: أنّ تلك الدّار هل هي مخلوقة الآن أم لا؟ فالجمهور الأعظم من المسلمين زعموا أنّها مخلوقة، وأبو هاشم وأبوّه أنكرها¹.

- والثّاني: أنّ تلك الدّار، بعد دخول الخلق فيها هل تبقى أبدًا أو تفتي. الجمهور الأعظم على بقائها² أبدًا، خلافًا لجهنم بن صفوان.

- الثّالث: أنّ تلك الدّار لو بقيت أبدًا، فالعذاب هل يبقى أبدًا؟ نُقل عن الجاحظ أنّ أهل النار يصيرون³ على طبعها ولا يتأذّون منها؛ كما أنّ دود الخلل، لما كان على طبيعة الخلل، لا يتأذى منه.

- الرّابع: لو بقيت الآلام واللذات، فهل تبقى حركاتهم أم لا؟ ذهب أبو الهذيل إلى أنّهم ينتهون إلى سكّون دائم يلتذّ⁴ أهل الجنّة ويتألّم أهل النار به.

- الخامس: اختلفوا في أنّ حركات أهل الآخرة اضطراريّة أم اختياريّة؟ ذهب أبو الهذيل إلى أنّها اضطراريّة خلافًا للباقيين.

وأما أتباع المشيئين⁵، كالمناويّة والديصانيّة، فقد زعموا أنّ السّعادة بالاتّصال بالتّور الأعظم، والشّقاوة بالاتّصال بالظّلام الأعظم.

وأما القائلون بأنّ دار الجزاء هو هذا العالم، فقد اختلفوا فيه⁶. فرأيتُ في بعض الكتب، عن بعض الفلاسفة، أنّه جعل الموضع الذي تحت القطب الشّماليّ جنّة، وزعم أنّه

¹ في الأصل: أباه أنكروه.

² مطموسة في الأصل.

³ في الأصل: يصرون.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ في الأصل: به.

موضع الملائكة؛ والموضع الذي تحت القطب الجنوبي نارا، وجعله موضع الشياطين والعملاقين؛ وزعم أن الأرواح الطاهرة تُثاب¹ تحت القطب الشمالي، والأرواح الخبيثة تُعذب هاهنا. ومنهم من جعل بعض طبقات العناصر من الهواء والنار جنة ونارا. والصوابية زعموا أن موضع الثواب هو فلك البروج، والاتصال بالكواكب هو موضع² العذاب ظلمة المركز.

وأما [أ-26و] التناسخية، فإنها زعمت أن الأرواح الطاهرة تُردّ إلى أبدان متنعمة في هذا العالم، وذلك هو الثواب؛ والأرواح الرديئة تُردّ إلى أبدان شقية، وذلك هو العذاب. ثم اختلف³ هؤلاء، فمنهم من لم يجوز ردّ الأرواح البشرية (إلا)⁴ إلى بدن آخر بشري؛ ومنهم من جَوَزَ ردّها إلى جميع الأبدان الحيوانية؛ ومنهم من جَوَزَ [ردّها]⁵ إلى التّبات والمعادن؛ ومنهم من جَوَزَ ردّها إلى <...>⁶ الجمادات، وزعم أن الرّوح الإنساني إذا رُدّ إلى بدن آخر إنساني، فهو التسخ؛ وإن رُدّ إلى بدن <...>⁷ حيواني، فهو المسخ؛ وإن رُدّ إلى جسم نباتي، فهو الفسخ؛ وإن رُدّ إلى جسم جمادي، فهو الرّسخ.

¹ غير منقوطة في الأصل.

غير مقروعة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت كلمة: إلا مضافة في الهامش.

في الأصل: جَوَزَهَا.

⁶ وردت في الأصل إضافة لكلمة: التّبات، إلا أن التاسخ شطبها، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁷ وردت في الأصل إضافة لعبارة: آخر إنساني فهو، إلا أن التاسخ شطبها، وإضافة هذه العبارة في هذا الموضع لا وجه لها.

وأما الهند¹، فإنهم يُشبتون الجنة والنار. (والتناسخية)² [منهم] يقولون إنَّ الرّوح بعد المفارقة قد تدخل الجنة مدّة، ثمَّ تخرج³ منها وتتعلّق بيدن آخر على سبيل التناسخ، وتزل إلى هذا العالم مرّة أخرى، ولا خلاص لها⁴ بالكليّة عن الولادة والموت إلّا بالوصول إلى البشرية. وسيأتي شرح قولهم فيه، إن شاء الله -تعالى-.

¹ يقول الشهرستاني في كتاب الملل والنحل (ج2/ص250): "قد ذكرنا أنّ الهند أمة كبيرة، وملة عظيمة، وآراؤهم مختلفة. فمنهم البراهمة، وهم المنكرون للتبوتات أصلاً. ومنهم من يميل إلى الذهر؛ ومنهم من يميل إلى مذهب التنوية، ويقول بملة إبراهيم -عليه السلام-، وأكثرهم على مذهب الصابئة ومناهجها: فمن قائل بالروحانيات، ومن قائل بالهياكل، ومن قائل بالأصنام؛ إلّا أنّهم يختلفون في شكل الهياكل التي ابتدعوها، وكيفية أشكال وضعوها. ومنهم حكماء على طريق اليونانيين علماً وعملاً.

انظر: الشهرستاني، الملل والنحل، ج2/ص250.

² وردت عبارة: والتناسخية مضافة في الهامش.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: له.

الموضع السابع

البحث عن أحكام الله - تعالى -

وعُمدة هذا الباب: أن حُسن الأشياء وقُبْحها فيما يرجع إلى كون الفعل واجباً أو¹ محظوراً²، هل هو لوجوه عائدة إلى تلك الأفعال أم لا؟
فالصَّابئة، والتَّناسُخِيَّة، والبراهمة، والمعتزلة، والكرامِيَّة، وجمهور الخلق قالوا به،
والأشعرِيَّة نفوه³.

وأما ما وراء ذلك من أن الله - تعالى - لا يفعل الفسخ، وأنه يفعل لغرض⁴، والقول
في التَّكْلِيف⁵ واللَّطْف والآلام والأعراض، وغيرها من التفاريع⁶ الكثيرة، فهي من فروع
هذا الأصل.

ثمَّ أن القول في التَّكْلِيف⁷ والآلام لشدة ثُغرة النَّاس عن اتِّزام المشاقِّ الذي هو
التَّكْلِيف، والاتِّزام المشاقِّ الذي هو الإيلاء، صار منشأ المذاهب والأقوال. ونحن نشير إلى
معاقدها.

أما الآلام، فنقول: للنَّاس فيه قولان: أحدهما: أن البهائم والأطفال لا تتألَّم⁸، وهم
البَكْرِية¹ وأما العقلاء، فإنَّهم يتألَّمون بقدر استحقاقهم للعقوبات. ومنهم مَنْ اعترف

¹ في الأصل: و.

² في الأصل: محظور.

³ في الأصل: نفوها.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: التَّكْلَف.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ في الأصل: التَّكْلَف.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

بذلك، وهم فريقان: منهم مَنْ زعم أنَّ تلك الآلام ليست بأفعال الله -تعالى-؛ ومنهم مَنْ قال إنها أفعاله -تعالى-. والأولون فرق: منهم الشَّوْثِيَّةُ² الذين نسبوا الخيرات إلى التَّور، والشَّرور إلى الظَّلْمة؛ ومنهم المجوس الذين نسبوا الخيرات إلى زادان³، والشَّرور إلى الشَّيْطان؛ ومنهم المَفَوِّضة والصَّابئة الذين زعموا أنَّ الله -تعالى- فَوَّضَ أمر هذا العالم إلى الكواكب، فمنها سعدو مسعدة، ومنها نحوس مؤذية؛ ومنهم⁴ الأحكاميَّة، وقولهم قريب⁵ من قول الصَّابئة، والتَّفَاوُت بينهما بالإيجاب والاختيار؛ ومنهم الحريانيَّة القدماء الذين زعموا [أ-26ظ] أنَّ سبب حدوث هذا العالم: امتزاج النَّفس بالطَّبيعة، وهو الذي اختاره مُحَمَّد بن زَكَرِيَّا؛ ومنهم القائلون إنَّ سبب حدوث هذه الآلام أنَّ المادَّة التي منها كَوُنَ الله -تعالى- <...>⁶ هذه الحيوانات لا تقبل⁷ التَّركيب المتقنَّ الخالي من⁸ الآفات، فلذلك رَكَّبها الله -تعالى- على أحسن الوجوه، مع أنَّها لم تُخل⁹ من جهات الخلل.

وأما الذين نسبوا هذه الآلام إلى الله -تعالى-، فمتهم مَنْ زعم أنَّ كلَّ ما يفعله الله -تعالى-، فهو حسن وصواب، لأنَّه لا يُسأل عما يفعل، وهم الأشعرية؛ ومنهم مَنْ جعل

¹ غير مقروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: زادان.

حول ترجمته راجع: ابن المرتضى، كتاب النية والأمل في شرح الملل والنحل، ص 166-167.

⁴ في الأصل: منها.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت في الأصل إضافة لكلمة: منها، إلَّا أنَّ النَّاسِخ شطبها، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ في الأصل: من.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

السَّبب فيه الجناية السَّابِقَة، وهم التَّنَاسُخِيَّة على ما هو؛ ومنهم مَنْ جعل الغرض¹ فيه:
السَّبب الأَحَقّ، وهم المعتزلة، وبينهم اختلاف² في أَنَّ الغرض³ هل يكفي في حسن الإيلاء
أم لا بدَّ معه من الاعتبار أم لا؟

¹ في الأصل: الغرض.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: الغرض.

الموضع الثامن التبوّات

اتَّفَقَ الْمَلْبُوثُونَ عَلَى إِمْكَانِ التَّبَوَّاتِ وَأَوْقَعَهَا.¹ وَمِنْهُمْ مَنْ أَوْجَبَهُ عَقْلاً عَلَى اللَّهِ -تَعَالَى- بِنَاءً عَلَى الْحَسَنِ وَالْقَبْحِ. وَالْأَكْثَرُونَ مِنَ الْمُعْتَزِلَةِ وَالْجُمْهُورِ مِمَّا مَا أَوْجَبُوهُ. وَاخْتَلَفُوا فِي أَنَّهُ هَلْ يَتَوَقَّفُ ثُبُوتُ نُبُوَّتِهِ عَلَى ظُهُورِ الْمُعْجَزِ عَلَيْهِ؟ فَتَقُلُّ عَنْ ثَمَامَةِ بْنِ الْأَشْرَسِ أَنَّهُ لَا حَاجَةَ إِلَيْهِ، بَلْ مَهْمَا أَتَى بِالشَّرِيعَةِ الْعَرَبِيَّةِ عَنِ التَّنَاقُضِ وَالْخِلَافِ كَانَ نَبِيًّا. وَلَعَلَّهُ إِنَّمَا أَخَذَ هَذَا عَنِ الْفَلَسَفَةِ الْمُعْتَرِفِينَ بِالتَّبَوَّةِ، فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ: لَا مَعْنَى لِلنَّبِيِّ إِلَّا الشَّخْصَ الَّذِي يَدْعُو إِلَى الْمُسْتَحْسَنَاتِ² الْعَقْلِيَّةِ، وَحَاصِلُهَا يَرْجِعُ إِلَى الْإِنْقِطَاعِ عَمَّا سِوَى اللَّهِ -تَعَالَى- وَالْإِقْبَالِ عَلَى اللَّهِ -تَعَالَى-. وَقَدْ عَمِلَ الْجَا حِظُّ إِلَى طَرِيقَةِ ثَمَامَةَ، حَيْثُ حَاوَلَ إِثْبَاتَ نُبُوَّةِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ -عَلَيْهِ السَّلَامُ- بِتَصَفِّحِ أَخْلَاقِهِ الْجَمِيلَةِ الْحَمِيدَةِ وَأَفْعَالِهِ الْمَرْضِيَّةِ، وَهُوَ اخْتِيَارُ الْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ فِي كِتَابِ الْمُنْقِذِ مِنَ الضَّلَالِ.

وَأَمَّا الْبَاقُونَ، فَقَدْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنَ الْمُعْجَزِ، وَاخْتَلَفُوا فِي كَيْفِيَّةِ حُصُولِ التَّبَوَّةِ فَالْجُمْهُورُ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ زَعَمُوا أَنَّهُ لَا مَعْنَى لَهَا، إِلَّا أَنَّ اللَّهَ -تَعَالَى- اصْطَفَى شَخْصًا وَآكْرَمَهُ بِأَنْ جَعَلَهُ وَاسِطَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَائِرِ الْخَلَائِقِ. وَذَهَبَ الْجُمْهُورُ مِنَ الْفَلَسَفَةِ وَكَثِيرٌ مِنَ الصُّوفِيَّةِ إِلَى أَنَّهُ لَوْلَا امْتِيَازُ نَفْسِ النَّبِيِّ -عَلَيْهِ السَّلَامُ- عَنِ سَائِرِ النَّفُوسِ بِخَاصِّيَّةٍ لِأَجْلِهَا اسْتَحَقَّتِ التَّبَوَّةَ، وَإِلَّا لَمَّا حَصَلَتْ.

ثُمَّ اخْتَلَفُوا³ فِي أَنَّهُ هَلْ <...>¹ فِي قُوَّةِ الْبَشَرِ اكْتِسَابُ² تِلْكَ الْخَاصِّيَّةِ أَمْ لَا؟ وَاخْتَلَفُوا فِي جَوَازِ الْكِرَامَاتِ، فَجُمْهُورُ الْمُعْتَزِلَةِ مَنَعُوهُ إِلَّا أَبُو الْحُسَيْنِ وَصَاحِبُهُ

¹ ورد حرف العطف: و مضافا في الهامش.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

محمود الخوارزمي. وأما ابن الأخشاد منهم، فإنه جَوَّزه عقلاً ومنعه سمعاً. وأما جمهور أصحابنا، فإنهم جَوَّزوه إلا الأستاذ أبو الإسحاق.

¹ وردت في الأصل إضافة للكلمة: هو، إلا أن النسخ شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

² غير مقروءة في الأصل.

الموضع التاسع

في الوعد والوعيد، والأسماء والأحكام

أما الأول، اختلف المسلمون في صاحب الكبيرة، والوجوه التي يمكن أن يُقال فيها أربعة:

* أحدها: القطع بأنه لا يُعاقب، وهم المرجئة الخالصة الذين يقولون: المعصية لا تضرّ مع الإيمان.

* وثانيها: القطع بأنه يُعاقب، وهم المعتزلة الوعيدية؛ وهؤلاء اختلفوا: منهم من حكم بأنه يفتح من الله - تعالى - العفو، وهو مذهب البلخي وأصحابه؛ ومنهم من جوزّه عقلاً ومنع منه سمعاً، وهم أكثر البصريين. ثم اختلفوا¹ من وجه آخر، وهو أنه هل يبقى مخلدًا في النار أم لا؟ فأكثر الوعيدية حكموا بالتخليد³، والخالدي⁴ زعم أنه يخرج⁵ من النار.

¹ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ هو أبو الطيّب عمّاد بن إبراهيم بن شهاب، عرف باسم الخالدي. صنّفه ابن المرتضى ضمن الطبقة العاشرة من طبقات المعتزلة. وكان فقيهاً متكّلاً، أخذ الكلام عن الرذعي. وهو بصريّ المنشأ ببغداديّ المذهب يتعصّب لهم على البصريّة. كان يميل إلى الإرجاء ويتشدّد فيه.

حول ترجمته راجع: ابن المرتضى، كتاب النية والأمل في شرح الملل والنحل، ص24، ص114، ص171، ص193.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

* وثالثها: الذين قطعوا بأن الله -تعالى- يعاقب صاحب الكبيرة في الجملة، وقطعوا بأنه لا يخلدهم¹، وقطعوا أيضاً بالعفو عن بعضهم، لكنه يوقّف في أمر كلّ واحد من العُصاة، وهو مذهب أبي حنيفة وأكثر أهل السُنّة واختيارنا؛ ومنهم مَنْ توقّف في الكلّ، لأنّه ليس في شيء منها دلالة عقلية ونصوص الوعد والوعيد متعارضة.

وأما الثّاني، فهو بحث لفظي، والمسلمون اختلفوا اختلافاً فاحشاً، ونحن نشير إلى قليل منها، فنقول: اختلفوا في تفسير² الإيمان في مصطلح الشّرع، بعد اتّفاقهم على أنّه التصديق في أصل اللّغة. فمنهم مَنْ جعله عمل القلب، ثمّ فيه وجهان: منهم مَنْ زعم أنّه المعرفة، وهو مذهب جهم بن صفوان وإحدى الروايتين عن الأشعري، وأكثر أهل الدّين -لا سيما الشّريف المرتضى³-؛ ومنهم مَنْ زعم أنّه التصديق، وهو مذهب الأشعري الظّاهر⁴؛ ومنهم مَنْ زعم أنّه عمل الجوارح، ولهم فيه وجهان: منهم مَنْ خصّها بالواجبات، ومنهم مَنْ أدخل المندوب فيها؛ ومنهم مَنْ زعم أنّه عبارة عن التّلفّظ بكلمتي الشّهادة، وزعم أنّ المنافق مؤمن، وهو مذهب الكراميّة؛ ومنهم مَنْ زعم أنّه عبارة عن التصديق بالقلب والإقرار باللسان، والعمل بالأركان، وهو مذهب السّلف -رضي الله عنهم-.

¹ غير مفروءة في الأصل.

غير مفروءة في الأصل.

³ هو عليّ بن الحسين بن موسى بن أحمد بن موسى بن جعفر بن محمّد بن عليّ بن الحسين ابن علي، أبو القاسم البلوي الحسيني، الشّريف المرتضى. توفّي في ربيع الأوّل سنة 436 هـ. ودفن في داره ثمّ نقل إلى المشهد الحسيني بكربلاء.

حول ترجمته راجع: معجم الأدباء، ج13/ص146 إلى ص157؛ وقيّات الأعيان، ج1/ص336؛ معالم العلماء لابن شهر آشوب، ص60 إلى ص63؛ تاريخ بغداد، ج2/ص402؛ روضات الجنّات، ص374.

⁴ في الأصل: وهو مذهب الظّاهر الأشعريّ.

الموضع العاشر

الإمامة

الخلاف في هذا الباب، وإن كان حقيراً جداً، بالقياس إلى الأصول التي تقدّمت، إلاّ أنّه صار أعظم من كلّ أمر¹ لوجهين:

* الأوّل: امتزاج الشهوة (به)²، وهو الميل إلى الأغراض العاجلة من حبّ الرئاسة والتفوّق ونصرة الرّجال.

* الثّاني: امتزاج الغضب به، وهو التعصّب الشديد. فإنّ التعصّب للأشخاص المخصوصة المحسوسة فوق التعصّب للعقائد المجرّدة، لشدة إلف النفس بالمحموسات. وقد انتهى ذلك إلى أن جعلت الإماميّة³ هذه المسألة عقلية محضة. فنقول⁴: اختلف⁵ الناس فيها: منهم من قال بوجوبها، ومنهم من لم يقل به.

¹ غير مقروءة في الأصل.

وردت كلمة: به مضافة في الهامش.

اصطلاح "الإماميّة" يتضمّن أمرين يميّزان فرقة الشيعة: أحدهما خاصّ والثّاني عامّ. أمّا الأوّل: ففرعهم بأنّ رسول الله -صلى الله عليه وسلّم- نصّ على الخليفة الإمام من بعده بالاسم. وأمّا الثّاني: فقوّلهم بالإمامة عموماً بأنّها ركن الدّين وقاعدة الإسلام، وأنّها من العقائد، وأنّ الإمام يعتمد في تنصيبه على النصّ والتعيين لا على البيعة والاختيار؛ بمعنى أنّها ليست من المصالح العامّة التي تفوّض إلى الناس. واستند رأيهم في الإمام والإمامة إلى قولهم بالعصمة.

انظر: الفرق بين الفرق للبغدادي، ص 234 من طبعة عبد الحميد.

غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

أما القائلون بوجوبها، فمنهم مَنْ قال بوجوبها عقلاً، ومنهم مَنْ قال بوجوبها سمعاً. أما القائلون بوجوبها عقلاً، فمنهم مَنْ قال بوجوبها على الله -تعالى-؛ ومنهم مَنْ قال بوجوبها على الخلق. أما [أ=27ظ] الذين قالوا بوجوبها على الله -تعالى- عقلاً، فهم الإمامية، ثم ذكروا في وجه وجوبها¹ أوجه:

- أحدها: أن يكون لطفاً في الزجر عن المستقبّحات العقلية، وهو قول الإثناعشرية².
- وثانيها: أن يكون لطفاً في تعلّم الدّين ومعرفة الله -تعالى-، وهو قول الشيعة.
- وثالثها: أن يعلمنا الكتاب ويرشدنا إلى الأغذية الصّالحة والسّموم المؤذية، وهو قول متقدميهم.

وأما الذين قالوا بوجوبها على الخلق عقلاً لا على الله، فهو مذهب الجاحظ، وأبي القاسم البلخي، وأبي الحسين؛ قالوا: لأنّ نصب³ الرّئيس يتضمّن دفع الضّرر عن النفس، وذلك واجب على العبد (لا)¹ على الرّبّ.

¹ في الأصل: وجوبه.

² غير مقروءة في الأصل.

إنّ الذين قطعوا بموت موسى الكاظم بن جعفر الصّادق، وسَمّوا قطعية، ساقوا الإمامة بعده في أولاده، فقالوا: الإمام بعد موسى الكاظم: ولده عليّ الرضا، ومشهده بطوس؛ ثمّ بعده: محمّد التقيّ الجواد أيضاً، وهو في مقابر قريش ببغداد؛ ثمّ بعده: ابنه محمّد القائم المنتظر الذي هو بسرّ من رأى، وهو الثاني عشر. هذا هو طريق الإثناعشرية إلى يومنا هذا. إلّا أنّ الاختلافات التي وقعت في حال كلّ واحد من هؤلاء الإثناعشرية والمنازعات التي جرت بينهم وبين اخوتهم وبني أعمامهم لا تؤهلنا اليوم إلى الحديث عن فرقة واحدة بعينها حاملة لهذا الاسم، بل أنّنا نجد الإثناعشرية في زماننا موزّعين على أكثر من مذهب وقائلين بأكثر من مقالة.

انظر: مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج1/ص88، و(طبعة ريتز) ص17؛ التوبخني، ص81؛ الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج1/ص169، و(طبعة بدران) ج1/ص105؛ التبصير، ص39؛ الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص64، (طبعة آفاق)، ص47؛ النية، ص21، التوبخني، ص79؛ المقرئ، ج2/ص351؛ التبيين، ص38؛ الشيعة في التاريخ، ص85 إلى ص94.

³ غير منقوطة في الأصل.

وأما القائلون بوجوبها سمعاً فقط، فهم جمهور أصحابنا، وأكثر المعتزلة كأبي هاشم²،
 وأبي علي، والقاضي عبد الجبار، وأكثر الزيدية³.
 ولتقنع من أمر الإمامة هاهنا بهذا⁴ القدر، فإنّ الباقي سيأتي في موضعه.

وهذا آخر ما أردنا ذكره من اختلاف الخلق في المسائل الكلية من أمر المبدأ والمعاد؛
 ولنشرع، بعد ذلك، في شرح الفرق.

وبالله التوفيق.

¹ ورد حرف التقي: لا مضافاً في الهامش.

² في الأصل: هشام.

³ قالت الزيدية بأن الصفات ليس معان زائدة على الذات، وهو أصل معتزلي؛ وقالت بخلق القرآن، وأنّ الله لا يجبر العباد على المعاصي، وأنّ الإيمان لا يزيد ولا ينقص.

انظر: نشأة الفكر الفلسفي لسامي النشار، ج2/ص121 إلى ص137؛ الإمام زيد لمحمد أبي زهرة (وفيه دراسة لحياته وفقهه وعقائده وفرقه من بعده؛ دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية لعرفان عبد الحميد، ص65-ص66؛ الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج1/ص154 إلى ص157، و(طبعة بدران) ج1/ص137 إلى ص140؛ مقالات الأشعري، (طبعة عبد الحميد)، ج1/ص129 إلى ص132، و(طبعة ريتز) ص65-ص66؛ المذاهب الإسلامية لأبي زهرة، ص72 إلى ص78؛ الشيعة في التاريخ لمحمد حسين الزين، ص70 إلى ص76؛ مروج الذهب، ج3/ص206 إلى ص209؛ الفهرست؛ ص226؛ موسوعة الإسلام المختصرة، ص651-ص652؛ الصلة بين التصوّف والتشيع لكامل مصطفى الشبي، ص169 إلى ص177.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

الباب الثاني

في شرح أقوال أهل السّنة والجماعة

الباب الثاني

في شرح أقوال أهل السّنة والجماعة

قولهم إنّ التطرّق إلى معرفة الله - تعالى - ليس إلّا النظر، و[أنّ] العالم مُحدّث مخلوق بذاته وصفاته، وأنّ له صانعاً ليس بجسم ولا جسمانيّ، ولا مُختصّاً بالخيّز والجهة أصلاً، ولا يصحّ حلوله في شيء من الحوادث، ولا من المعاني، كما تقوله الكراميّة، ولا من الأحوال، وأنّ ذاته - تعالى - ممتازة عن سائر الدّوّات لحقيقته المخصوصة، فإنّه يصحّ أن يكون مرئياً بالأبصار؛ <...>¹ وإن كان عندي أنّ الطّريق إليه: السّمع فقط.

وفي الصّفات: إثبات المعاني السّبعة القديمة. وأنّ علمه متعلّق بكلّ المعلومات من الأزل إلى الأبد، وقدرته متعلّقة بجميع² المقدورات؛ وأنّه لا يجري³ في ملك الله، ولا (في)⁴ ملكوته ما يكون على خلاف تقديره ومشيّته؛ وأنّ كلامه قديم؛ وأنّه - تعالى - هو الموجد لجميع المحدثات من السّمّاءات والأرض والنبات والحيوان، وهو الموجد لأفعالهم؛ وأنّه [لا] يُفّبح منه شيء، وكلّ ما يفعله حسن صواب؛ ولا اعتراض لأحد عليه، ولا حقّ لأحد عليه؛ وأنّه - تعالى - لا يخلّد عقاب أهل الكبائر؛ وأنّا نقطع بعفو الله وفضله، وإن كنّا لا نقطع في كلّ واحد منهم بعينه؛ وأنّ الأنبياء بُعثوا رحمة من الله على الخلق؛ وأنّ جميع الأخلاق والخلق جائز عقلاً، والكبائر مُمتنع سمعاً؛ ونعتقد أنّ صاحب الكبيرة مؤمن بإيمانه، عاص بفعله المحرّم؛ وأنّ نصب الإمام واجب سمعاً؛ وأنّ الإمام بعد الرّسول:

¹ وردت في الأصل إضافة لعبارة: وإن كان، إلّا أنّ النّاسخ شطبها، وإضافة هذه العبارة في هذا الموضع

لا وجه لها.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ ورد حرف الجرّ: في مضافاً في الهامش.

أبو بكر [1=28و]، ثم عمر، ثم عثمان، ثم عليّ؛ وأنه لا يجوز الطعن في أحد من أصحاب الرسول -عليه السلام-؛ ونعتقد أنّ جميع ما ورد به السّمع في أمر المعاد حقّ يجري على ظواهره.

فهذه هي المسائل التي تجب¹ معرفتها بالدّلالة حتّى يكون الرّجل على مذهب أهل السّنة والجماعة.

واعلم أنّ أكثر السّلف كانوا على هذه المقالة، وكان بينهم² وبين المعتزلة مناظرات، لكنّهم في الأكثر كانوا يتمسّكون في نصرة هذه المذاهب بظواهر الكتاب والسّنة؛ ولم يزل الأمر كذلك إلى أن وصل الأمر إلى عبد الله بن سعيد بن كلاب والشارح بن أسد المحاسبي³ وأبي العباس القلانسي⁴، فأرادوا⁵ <...>¹ تقريرها²؛ ثم وصل الأمر إلى الشّيخ³

¹ غير مقروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ هو أبو عبد الله الشارح بن أسد المحاسبي، البصري الأصل؛ الزاهد. أحد رجال الحقيقة. وهو ممن اجتمع له علم الظاهر والباطن. وله من الكتب: كتاب الرّعاية، كتاب شرح المعرفة وكتاب المسائل في الزهد، وكتاب آداب النفوس والبعث والتشور. قال السّمعي: "وعرف بهذه التّسبة [أي المحاسبي] لأنّه كان يحاسب نفسه". وقال: "كان أحمد بن حنبل -رضي الله عنه- يكرهه لنظره في علم الكلام وتصنيفه فيه، وهجره، فاستخفى من العامة. فلمّا مات لم يصلّ عليه إلّا أربعة نفر". وتوفّي في سنة 234 هـ.

حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وقّيات الأعيان، ج2/ص57-58؛ تهذيب التهذيب، ج2/ص134؛ صفة الصّفوة، ج2/ص207؛ طبقات السّلمي، ص56؛ حلية الأولياء، ج10/ص73؛ ميزان الاعتدال، ج1/ص430؛ تاريخ بغداد، ج8/ص211؛ طبقات السّبيكي، ج2/ص37.

⁴ هو كلابي. والكلابية هم أصحاب عبد الله بن سعيد الكلابي. لم يصرّحوا بتكليف ما لا يطاق، وإنّ لزمهم من القول بمقارنة القدرة للمقدور. وهو من كبار المجرّة. عاش في أيام الظّاهرية بنيسابور تحت ولاية محمود بن سبكتكين.

حول ترجمته راجع: ابن المرتضى، كتاب المنية والأمل في شرح الملل والنحل، ص24، ص113.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

أبي الحسن عليّ بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن عبد الله بن موسى بن بلال بن أبي بردة⁴ بن أبي موسى الأشعري، وكان تلميذ أبي عليّ محمد عبد الوهاب الجبائي، وجرت بينهما مناظرات استقرّت عن رجوع أبي الحسن عن مقالته (إلى مقالة)⁵ أهل السنّة، فنصرها وأيدها وبالغ في تقريرها.

والمناظرة الأخيرة التي جرت بينهما⁶ هي التي حكى شيخنا⁷ والدي -رحمه الله- في بعض كتبه: أن أبا الحسن دخل يوماً مجلس تذكّر الجبائي، واختفى⁸ عنه، والتمس من بعض من كان ثمة⁹ من العجائز أن تسأل المذكور ما يُلقّنها؛ ثم قال: "سلي الشيخ عن

¹ وردت في الأصل إضافة لحرف الجر: على، إلا أنّ الناسخ شطبها، وإضافة هذا الحرف في هذا الموضع لا وجه لها.

² في الأصل: تقدّرها.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ هو بلال بن أبي بردة عامر بن أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري. كان جدّه لأبيه صاحب رسول الله -صلى الله عليه وسلّم-، قدم عليه من اليمن في الأشعرين، فأسلموا. وأبو بردة كان قاضياً على الكوفة، وليها بعد القاضي شريح. وكان بلال قاضياً على البصرة. وهم الذين يقال في حقهم: ثلاثة فضاة في نسق. فإنّ أبا موسى -رضي الله عنه-، ثم قضى أبو بردة بالكوفة في زمن عثمان -رضي الله عنه-، وكان بلال قاضياً على البصرة. وكان بلال أحد نواب خالد بن عبد الله القسري، فلمّا عزل، ووّلّيه موضعه يوسف بن عمر التقي على العرافين، حاسب خالداً ونوابه وعذّبهم، فمات خالد من عذابه ومات بلال من عذابه أيضاً.

حول ترجمته راجع: وقيات الأعيان، ج 3/ص 10-11؛ تهذيب ابن عساكر، ج 3/ص 318؛ تهذيب التهذيب، ج 1/ص 500؛ خزنة الأدب، ج 1/ص 452.

⁵ وردت عبارة: إلى مقالة مضافة في الهامش.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ في الأصل: ثم.

مطيع وطفل وكافر وردوا القيامة، فأخبرني¹ عن حالهم". فقال الجبائي²: "أما المطيع، ففي الدرجات؛ وأما الكافر، ففي الدركات؛ والطفل من أهل التحاة". قال السائل: "فلو أراد الطفل الوصول إلى درجات المطيع، هل يتمكن منه؟" قال الجبائي: "لا". قال السائل: "لم؟" قال الجبائي: "لأن الله - تعالى - يقول: "إِنَّهُ إِنَّمَا وَصَلَ إِلَى تِلْكَ الدَّرَجَاتِ، لِأَنِّي كَلَفْتُهُ الْمَشَاقَّ فَأَلْزَمَهَا؛ وَأَمَّا أَنْتَ، فَلَمْ تَعْمَلْ ذَلِكَ، فَكَيْفَ تَصِلُ إِلَى تِلْكَ الدَّرَجَاتِ؟" قال السائل: "لو أَنَّ الطَّفْلَ قَالَ: يَا إِلَهِي³، الذَّنْبُ مِنْكَ لَا مِنِّي، حَيْثُ أُمْتُي فِي الطُّفُولَةِ⁴". قال الجبائي⁵: "إِنَّ اللَّهَ - تعالى - يقول: "إِنِّي عَلِمْتُ مِنْكَ إِنَّكَ لَوْ بَقِيتَ⁶ لَكَفَرْتَ وَصَرْتَ مُسْتَحَقًّا لِلْعِقَابِ الْعَظِيمِ، فَرَاعَيْتُ مَصْلَحَتَكَ وَأَمَتَكَ عَلَى الصَّغَرِ". قال السائل: "فلو قال الكافر: يا رب، لَمْ رَاعَيْتَ مَصْلَحَتِي فِي هَذَا الْمَعْنَى، فَمَا الَّذِي اقْتَضَى تَرْجِيحَ⁷ حَالِهِ عَلَى حَالِي؟" فَلَمَّا وَصَلَ السَّوَالُ إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ، انْقَطَعَ الْجَبَائِي، وَعَلِمَ أَنَّ السَّوَالُ لَيْسَ مِنَ الْمَرْأَةِ، وَنَظَرَ⁸ فَرَأَى أَبَا الْحَسَنِ الْأَشْعَرِي، فَقَصَدَهُ بِالسَّوَالِ، فَاخْتَفَى مِنْهُ وَهَرَبَ. وَهَذَا كَانَ آخِرَ عَهْدِهِ"

ثُمَّ أَنَّ أَبَا الْحَسَنِ الْبَصْرِي أَرَادَ أَنْ يَنْتَصِرَ لَشَيْخِهِ، فَقَالَ فِي كِتَابِ الْغُرَرِ⁹: "أَنَا لَا أَرْضَى بِالْأَجُوبَةِ الَّتِي ذَكَرْتُمُوهَا، وَلَأَصْحَابُنَا فِي الْجَوَابِ عَنْهُ طَرِيقَانِ: أَمَّا [أ-28ظ] مَنْ لَمْ يَوْجِبِ الْأَصْلَحَ فِي الدُّنْيَا، فَإِنَّهُ يَقُولُ: الطَّفْلُ إِذَا قَالَ اللَّهُ - تعالى -: "لَمْ أَبْقِيتَ الرَّاهِدَ"

¹ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

غير مقروءة في الأصل.

⁴ في الأصل: الطُّفُولَةُ.

غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير مقروءة في الأصل.

وكلفته حتى صار مستحقاً للثواب، وما فعلت ذلك بي؟"، ف الله -تعالى- أن يقول: "التكليف تعريض لمنافع عظيمة¹، وهو تفضل؛ وليس يجب، إذا تفضلت على شخص، أن تفضل² على غيره، لأنَّ للمتفضل أن يتفضل وأن لا يتفضل³". وأما من قال بوجوب الأصلح، فإنه يقول إنَّ الله -تعالى- يقول للطفل: "إنما أبقيت⁴ الزاهد وكلفته لعلمي أنه ليس في ذلك مفسدة على أحد من المكلفين، وأما أنت فكنت أعلم أن في إبقائك وتكليفك مفسدة عليهم، فظهر الفرق⁵".

فيقال⁶ له: "إنك، لما اعترفت برداءة الجواب الذي ذكره الجبائي⁷ ذلك اليوم، حصل الغرض⁸ من انقطاعه. وأما الآن، فتبين ضعف الجوابين اللذين ذكرهما أيضاً: قوله: "التكليف تفضل⁹، ولا يلزم من تفضل¹⁰ على شخص التفضل على غيره؛ فنقول: "مختص¹¹ أحد الشخصين بذلك التفضل دون الغير، إما أن يكون لغرض، وإما أن لا يكون. فإن كان لغرض، فذلك الغرض إما أن يكون عائداً إلى الله -تعالى- أو إلى العبد؛ والأول محال لاستحالة عود النفع والضرر¹² إليه؛ فبتقدير أن يصح ذلك، لكن السؤال

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير مقروءة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² غير مقروءة في الأصل.

عائد في آته: لَمْ كان أحد ذينك الشّخصين منشأً بحصول ذلك الغرض الله -تعالى- دون الآخر، مع استوائهما¹ في الذات وجميع اللّوازم؟ وإن كان الغرض عائد إلى العبد، فالغرض: إمّا جلب المنفعة أو دفع المضرة. والأوّل باطل، لأنّ حاصله أنّ الله -تعالى- منع تلك المنفعة (عن الطّفل)² لتحصيل منفعة أخرى لبعض المكلفين. وحينئذ يكون السّؤال عائداً إلى أنّه كان تحصيله لبعض الأشخاص ومنعه من البعض أوّل من العكس؛ والثاني، وهو أنّه إنّما لم يكلفه لغرض هو دفع المفسدة عن بعض المكلفين. فهذا هو جوابه الثاني³، وستكلّم فيه. وأمّا إن قيل إنّّه خصّ أحدهما بذلك⁴ التّفضيل لا لغرض أصلاً، فهذا (على)⁵ مذهب أبي الحسين محال، فكيف ذهب الآن إليه؟.

وأما جوابه الثاني، وهو (أنّه)⁶ عَلم <...>⁷ أنّ تكليف الطّفل مفسدة⁸ لبعض المكلفين؛ فنقول: لا معنى للمفسدة إلّا حصول الضّرر، وتكليف مَنْ عَلم أنّه لا يؤمن سبب⁹ لحصول الضّرر لا محالة، فإذا قال الله -تعالى- للطّفل: "إني لم أكلفك لعلمي أنّي، إن كلفتك، أدّى ذلك إلى الضّرر ببعض المكلفين"، فللكافر أن يقول: "إنّه لا مضرة فوق عقاب الكفر؛ فإنّك، إن كنت عالماً بأنّك لو كلفتنني لصرت مُستحقّاً للعقاب العظيم، فلم تركت تكليف ذلك الطّفل لئلاّ يتضرّر به ذلك المكلف، وما تركت تكليفي حتّى لا أفع في هذه المضرة؟".

¹ في الأصل: استوائهما.

² وردت عبارة: عن الطّفل مضافة في الهامش.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ ورد حرف الجرّ: في مضافاً في الهامش.

⁶ ورد كلمة: أنّه مضافة في الهامش.

⁷ وردت في الأصل إضافة للكلمة: أنّه، إلّا أنّ التّاسخ شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

⁸ مطموسة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

فظهر أَنَّ الجوابين اللَّذين ذكرهما أبو الحسين عن هذا السَّؤال غير جيدين.
ثمَّ اعلم أَنَّ أبا الحسن¹ الأشعري [أ=29و] لَمَّا هرب من الجبائي بسبب² هذه المناظرة، ودخل البادية، وبقي هنالك مدَّة عشرين سنة مُحْتَفِيًا³ عن المعتزلة، فصنَّف كتبًا كثيرة في نقض⁴ كتبهم؛ ثمَّ أَنَّ الفقهاء، لَمَّا أرادوا إبطال قول المعتزلة، طلبوه واستعانوا به، واجتمع الخلق⁵ العظيم عليه من التَّلامذة. وكان أَجَلَ أصحابه رجلان: أحدهما: أبو عبد الله بن مجاهد، وثانيهما: أبو الحسن الباهلي⁶. فأما ابن⁷ مجاهد، فتلميذه: القاضي أبو بكر <...>⁸ محمد بن الطَّيِّب الأشعري، ولو لم يكن له إِلَّا التَّقْضُ الكبير في ستِّين مجلِّدة، ونَقْضُ التَّقْضِ في ثلاثين مجلِّدة، والهداية في أربعة وعشرين مجلِّدة، لكفاه. فكيف، وله من الكتب النَّفيسة (ما)⁹ يطول ذكرها؟ وأما الباهلي، فتلميذه: الأستاذ أبو إسحاق بن إبراهيم بن محمد الإسفراييني والأستاذ أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك الإصفهاني، وشهرتهما في العلم والزَّهد تغني عن الشَّرح. ثمَّ أَنَّ الله -تعالى- عَظَّمَ نفع¹⁰ المسلمين هؤلاء الثلاثة، فالقاضي أبو بكر تتلمذ¹¹ له الخلق العظيم من الفقهاء والمتكلِّمين،

¹ مطموسة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ صنَّفه القاضي عبد الجبَّار ضمن الطَّبقَة العاشرة من طبقات المعتزلة. فهو بذلك معاصر لأبي عليّ الجبائي.

حول ترجمته راجع: ابن المرتضى، كتاب النية والأمل في شرح الملل والنحل، ص28.

⁷ في الأصل: بن.

⁸ وردت في الأصل إضافة للكلمة: بن، إِلَّا أَنَّ التَّاسِخ شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

⁹ وردت كلمة: ما مضافة في الهامش.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

كالقاضي أبي الطيّب الطّبري¹ وأبي بكر الحرّمقاني والقاضي أبي جعفر الشّهاني² وابن اللّبان³. وأمّا الأستاذان، فقد تتلمذ لهما الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن ظاهر التميمي البغدادي⁴ الذي كان يسير في الرّدّ على المخالفين¹ سير الأجل في الأمل. وكان علامة

¹ هو أبو الطيّب طاهر بن عبد الله بن طاهر بن عمر الطّبري، القاضي الفقيه الشافعي. كان ثقة صادقا عارفا بأصول الفقه وفروعه، محققا في علمه، يقول الشعر على طريقة الفقهاء. تفقّه بآمل على أبي عليّ الرّجّاحي صاحب ابن القاصّ. وقرأ على أبي سعد الإسماعيلي وأبي القاسم بن كجّ بمرجان؛ ثمّ ارتحل إلى نيسابور، وأدرك أبا الحسن الماسرجسي، فصحبه أربع سنين وتفقّه عليه؛ ثمّ ارتحل إلى بغداد وحضر مجلس الشّيخ أبي حامد الإسفراييني. وشرح مختصر المزني وفروع أبي بكر ابن الحذّاد المصري. وصنّف في الأصول والمذهب والخلاف والجدل كتبا كثيرة. وعليه اشتغل أبو إسحاق الشّيرازي. واستوطن بغداد وولّى القضاء بربع كرخ بعد موت أبي عبد الله الصّيمري؛ ولم يزل على القضاء إلى حين وفاته. وكان مولده بآمل سنة 348 هـ.، وتوفّي في شهر ربيع الأوّل يوم السّبت لعشر بقين منه سنة 450 ببغداد. ودفن من الغد في مقبرة باب حرب، وصليّ عليه في جامع منصور. حول ترجمته راجع ابن خلّكان، وقيّات الأعيان، ج2/ص512 إلى ص514؛ طبقات السّبيكي، ج3/ص176.

² غير مقروءة في الأصل.

³ هو أبو محمّد عبد الله بن محمّد بن عبد الرّحمان بن أحمد بن عبد الله بن محمّد بن التّعمان بن عبد السّلام البكري التّيملي الأصفهاني، المعروف بابن اللّبان. كان فقيها شافعيّا أخذ الفقه من أبي حامد الإسفراييني والكلام من القاضي أبي بكر الباقلاني، وسمع أبا بكر بن المقرئ وأبا عبد الله ابن مندة وأبا طاهر المخلص... روى عنه أبو بكر الخطيب... ولّى قضاء امدج. توفّي بأصبهان في جمادى الأوّل سنة 446 هـ.

حول ترجمته راجع: اللّباب في تهذيب الأنساب، ج3/ص127.

⁴ هو الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن عمّد البغدادي، الفقيه الشافعي الأصولي الأدب. كان ماهرا في فنون عديدة، خصوصا علم الحساب، فرائه كان متقنا له؛ وله فيه تواليف نافعة، منها كتاب التّكملة. وكان عارفا بالفرائض والتّحوي؛ وله أشعار. وذكره الحافظ عبد الغافر بن إسماعيل الفارسي في سياق تاريخ نيسابور، وقال: "ورد مع أبيه نيسابور [...] وصنّف في العلوم وأربى على أقرانه في الفنون ودرّس في سبعة عشر فنا. وكان قد تفقّه على أبي إسحاق الإسفراييني وجلس بعده للإملاء في مكانه

العالم في الحساب والمقدّرات والكلام والفقه والفرائض وأصول الفقه؛ ولو لم يكن له إلّا كتاب التّكملة في الحساب، لكفاه. والأستاذ أبو منصور بن أيوب الأشعري والإمام شاهنور الإسفرائيني صاحب التفسير بالفارسيّة؛ وله تصانيف جيّدة في الكلام، كالأوساط وغيره. والأستاذ أبو القاسم القشيري² صاحب كتاب الرّسالة، شيخ العلماء والصّوفيّة على الإطلاق. والإمام أبو القاسم الإسفرائيني³. والشيخ⁴ أبو محمّد عبد الله الجويني⁵ ثمّ أنّ إمام الحرمين عبد الملك بن الشيخ أبي محمّد تلميذ¹ لأبيه في الفقه

نمسجد عقيل، فأملّى سنين، واختلف إليه الأئمّة فقرؤوا عليه، مثل ناصر المروزي وزين الإسلام القشيري وغيرهما". وتوفّي سنة 429 هـ. بمدينة إسفراين. ودفن إلى جانب شيخه أبي إسحاق. حول ترجمته راجع: ابن خلّكان، وفيات الأعيان، ج 3/ص 203؛ أنباه الرّواة، ج 2/ص 185؛ طبقات النّبكي، ج 3/ص 238؛ تبين كذب المفترّي، ص 253؛ بغية الوعاة، ص 310؛ الفوات، ج 1/ص 613.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² هو الأستاذ الإمام أبو القاسم عبد الكريم بن هوزان عبد الملك بن طلحة القشيري، أحد مشاهير الدّنيا بالفضل والعلم والزّهد، وأولاده وأهله كلّهم فضلاء مشهورين. حول ترجمته راجع: الباب في تهذيب الأنساب، ج 3/ص 38.

³ في الأصل: الإسفرائيني. هو عبد الله بن طاهر بن محمّد بن شهفور، أبو القاسم التميمي الإسفرائيني. نزل بلخ وأقام بها، وتولّى التدريس بالنظاميّة. وكان إماما فقيها، حسن المعرفة بالأصول والفروع، جيّد الكلام في مسائل الخلاف. سمع من جدّه لأُمّه أبي منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي، وعليّ بن محمّد بن محمّد الطّرازي، وعبد الرّحمان بن حمدان التصروي وجماعة. وورد ببغداد وحُدث بها. توفّي سنة 488 هـ.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج 17/ص 223؛ طبقات الشافعيّة للأسنوي، ج 1/ص 196-197؛ طبقات الشافعيّة للنّبكي، ج 5/ص 63-64.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ هو أبو محمّد عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمّد حيّويه الجويني، الفقيه الشافعي، والد إمام الحرمين. كان إماما في التفسير والفقه والأصول والعريّة والأدب. قرأ الأدب أوّلا على أبيه أبي يعقوب يوسف الجويني، ثمّ قدم نيسابور واشتغل بالفقه على أبي العليّ سهل بن محمّد الصّعلوكي، ثمّ

والكلام. ثم في الكلام صاحب الإمام أبي القاسم الإسفرائيني²، وانتهى في العلوم العقلية والتقليية إلى درجة عالية ومرتبة عظيمة³؛ ولو لم يكن (له)⁴ إلا كتاب نهاية المطلب في الفقه، وكتاب الشامل في الكلام، لكفاه فخراً. ثم أن الله - تعالى - عظم النفع بعلمه وصارت تلامذته أئمة العالم وشموس الآفاق، فمنهم الإمام حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد الغزالي - رحمه الله عليهم -. ولو حسن بالمعتزلة أن يفتخروا⁵ بكثرة مصنفات الجاحظ التي أكثرها هذياناً، فإن⁶ يحسن منا الافتخار⁷ بكثرة مصنفات <...>⁸ [29ظ] هذا الإمام المطلق، مع نهاية حسنها وجودها في العلوم المختلفة⁹ العقلية والتقليية،

انتقل إلى أبي بكر القفال، واشتغل عليه بمرور، وأتقن عليه المذهب والخلاف وقرأ عليه طريقته وأحكامها. فلما تخرج عليه عاد إلى نيسابور سنة 407 هـ. وتصدّر للتدريس و الفتوى، فتخرج عليه خلق كثير، منهم ولده إمام الحرمين. وصنف التفسير الكبير المشتمل على أنواع العلوم، وصنف في الفقه التبصرة والتذكرة ومختصر المختصر والفرق والجمع والسلسلة وموقف الإمام والمأموم... وسمع الحديث الكثير. توفي في ذي القعدة سنة 438 هـ، كذا قال السمعاني في كتاب النبيل، وقال في الأنساب في 434 نيسابور.

حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج 3/ص 47-48؛ طبقات المفسرين، ص 15؛ طبقات الشافعية للسبكي، ج 3/ص 208؛ غير النهي، ج 3/ص 188؛ الشنرات، ج 3/ص 261؛ الأنساب، ج 3/ص 429.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: الإسفرائيني، ووردت غير منقوطة.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت كلمة: له مضافة في الهامش.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير مقروعة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ وردت في الأصل إضافة لكلمة: الجاحظ، إلا أن النسخ شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

أولى. ومنهم: الإمام أبو القاسم سليمان بن ناصر الأنصاري، صاحب المصنّفات المشهورة في الكلام والتفسير والكناء¹؛ (و)² الإمام شمس الإسلام أبو الحسن الهرّاس، وله تعليقه³ في الكلام، لو قلتُ إنها أحسن ما صنّف في مذهبنَا لصدقتُ؛ وأقوام يطول ذكرهم.

ثمّ انتقل علم الغزالي إلى تلميذه⁴ محمّد بن يحيى⁵، واشتهر علمه إلى أطراف الدّنيا. وأمّا أبو القاسم الأنصاري، فقد استفاد منه جمع عظيم، كالإمام محمّد بن عبد الكريم الشهرستاني⁶، صاحب الملل والنحل، ونهاية الإقدام، والكتب الكثيرة؛ والإمام عبد الرّحمان

¹ غير مقروءة في الأصل.

² ورد حرف العطف: و مضافا في افاغش.

³ في الأصل: تعليقه.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

⁵ هو محمّد بن يحيى بن أبي منصور العلامة، أبو سعد التيسابوري الشافعي، محي الدين تلميذ الغزالي. برع في الفقه وصنّف في المذهب والخلاف، وانتهت إليه رئاسة الفقهاء بنيسابور. وصنّف المحيط في شرح التوسيط، والانتصاف في مسائل الخلاف. قتله الغزّ في شهر رمضان سنة 548 هـ. لما دخلوا نيسابور.

حول ترجمته راجع: الديلمي بالوقيات، ج5/ص197؛ طبقات السبكي، ج4/ص197؛ وفيات الأعيان، ج3/ص359.

⁶ هو أبو الفتح محمّد بن أبي القاسم عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، المتكلّم على مذهب الأشعري. كان إماما مبرّزا فقيها متكلّما. تفقّه على أحمد الحوافي وعلى أبي نصر الفشيري وغيرهما. وبرع في الفقه. وقرأ الكلام على أبي القاسم الأنصاري وتفرّد به. وصنّف كبا، منها نهاية الإقدام في علم الكلام، وكتاب الملل والنحل، والناهج والبيانات، وكتاب المضارعة، وتلخيص الأقسام للمذاهب الأنام. كان كثير المحفوظ. دخل بغداد سنة 510 هـ. وأقام بها ثلاث سنين. وظهر له قبول كبير عند العوام. وسمع الحديث من عليّ بن أحمد المديني بنيسابور، ومن غيره. وكانت ولادته سنة 467 هـ. بشهرستان. وقال ابن السمعاني في كتاب الدّيل: "سأله عن مولده، فقال: "في سنة تسع وسبعين وأربعمائة". وتوفي بشهرستان في أواخر شعبان سنة 548 هـ. وقيل: سنة 549 هـ.، والأوّل أصح.

الإسكاف؛ وأبي طاهر العطارى؛ والإمام أبي الفتح ناصر الأنصارى، ولد الإمام أبي القاسم؛ ووالدي وشيخي¹ الإمام أبي حفص عمر بن الحسين المكي، وهو الذي من بحريه² اغترفتُ وبأنواره اهتديتُ وبعلمه انتفعت، وهو -رحمه الله- كما كان أبي في الولادة، كان أبي في الإفادة، جزاه الله وجميع أئمة الإسلام خيراً.

واعلم أنه مما خصَّ الله هذه الطائفة به <...>³ أنه ما جرى التكفير والتضليل⁴ بينهم البتة⁵. وأما سائر الفرق، فقد يتفق⁶ ذلك لهم، على ما سيأتي شرحه في موضعه، إن شاء الله -تعالى-.

حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج4/ص273 إلى ص275؛ الوافي بالوفيات، ج3/ص278؛ طبقات السبكي، ج4/ص78؛ لسان الميزان، ج5/ص263؛ معجم البلدان (شهرستان)؛ عبر الذمهي، ج4/ص132؛ الشنرات، ج4/ص149.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ وردت في الأصل إضافة لكلمة: به، إلا أن الناسخ شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

الباب الثالث

في شرح فرق المعتزلة

[الباب الثالث]

في شرح فرق المعتزلة

وقبل² الخوض في المقصود لا بدّ من مقدّمات:

الأولى:

في سبب (هذا)³ الاسم، وفيه وجهان:

* الأول: أنّ (عمرو)⁴ بن عبيد⁵، لما ترك قول الحسن البصري في أنّ صاحب الكبيرة منافق¹، رجع إلى قول واصل²، فسُمّي هو وأصحابه: معتزلة.

¹ حول نشأة هذه الفرقة راجع: الشهرستاني، ص 48؛ البغدادي، ص 118؛ الإسفراييني، ج 1/ص 68؛ عبد الجبار، فرق وطبقات المعتزلة، ص 1؛ خطط المقرئ، ج 2/ص 345 - ص 346؛ مفتاح السعادة لطاش كبرى زاده، ج 2/ص 144؛ النية والأمل لابن المرتضى، ص 25؛ الأنساب للسمعاني؛ عيون الأخبار لابن قتيبة؛ وفيات الأعيان لابن خلكان، ج 2/ص 197؛ الفهرست، ص 201؛ مقال كارلو نليني في التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية، ص 173 إلى ص 198؛ فرق الشيعة للتوبخني، ص 5؛ التنبيه للملطي، ص 40-ص 41؛ التبصير للإسفراييني، ص 68؛ مروج الذهب للمسعودي، ج 3/ص 152؛ التنبيه والردّ للملطي، ص 40-ص 41؛ نشأة الفكر الفلسفي للشار، ج 1/ص 377-ص 378؛ اعتقادات الرازي، في ذكره لرأي عبد الجبار في تأييد هذا اللفظ من القرآن الكريم.

² في الأصل: قيل.

³ وردت كلمة: هذا مضافة في الهامش.

⁴ ورد في الصلب اسم: محمود إلا أنّ الناسخ شطيه واستبدله في الهامش باسم: عمرو.

⁵ هو عمرو بن عبيد بن باب، أبو عثمان. ولد في بلغ سنة 80 هـ. 699 م. كان جدّه من سبي كابل من جبال السند. كان ذا علم كثير، واعتبر من المحدثين والزهادين. درس على الحسن البصري الفقه والحديث، وقد أعرض عنه لاعتزاله. قال ابن معين: "لا يكتب حديثه". وقال التسائي: "متروك".

الحديث". وقال ابن حبان: "كان من أهل الورع والعبادة إلى أن أحدث ما أحدث واعتزل مجلس الحسن هو وجماعة معه، فسموا المعتزلة". توفي سنة 144 هـ. /761 م.

حول ترجمته راجع: مروج الذهب، ج2/ص270؛ ميزان الاعتدال، ج2/ص263 إلى ص267؛ تهذيب التهذيب، ج8/ص70 إلى ص75؛ المعارف، ص243؛ ابن خلكان، ج2/ص101-ص102؛ الفهرست، ص203؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج1/ص399 إلى ص404؛ تاريخ بغداد، ج12/ص166 إلى ص188؛ تاريخ التراث العربي، ج2/ص361؛ عيون الأخبار، ج1/ص209، ج2/ص264؛ الشريفة المرتضى، الفرر والدّرر، ص117 إلى ص120؛ كتاب الانتصار، ص206، ص241؛ الجاحظ، البخلاء، ص232؛ البيان والتبيين، ج1/ص37، وص90، ج3/ص103؛ النية والأمل، ص22 إلى ص24؛ الفرق بين الفرق، فهرس الأسماء؛ الملل والنحل، ص17، وص33-ص34؛ ميزان الاعتدال، ج2/ص264 إلى ص267؛ فهرس فرق الشيعة؛ بحار الأنوار، ج11/ص101، وص169؛ الكشي، ص250؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص16، وص222-ص223.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² هو واصل بن عطاء، أبو حذيفة أو أبو الجعد. ولد بالمدينة سنة 80 هـ. وارتحل إلى البصرة وأقام بها. ويعتد واصل مؤسس مدرسة الاعتزال. وكانت له قوة بيانية، بحيث أنه كان يتحجب للغة كانت في لسانه. ونسب إليه ابن التلم التصانيف التالية: أصناف المرحلة، والثوبة، والمزلة بين المزلتين، وعطية، ومعاني في القرآن، وغيرها من الكتب. من مذهبه: نفي الصفات، والقول بالقدر، وحرية الإرادة الإنسانية، والمزلة بين المزلتين. توفي سنة 131 هـ.

حول ترجمته راجع: نشأة الفكر الفلسفي، ج1/ص381 إلى ص398؛ مذاهب الإسلاميين، ج1/ص73 إلى ص120؛ مروج الذهب، ج4/ص22؛ الفهرست، ص202-ص203؛ وفيات الأعيان، ج2/ص224 إلى ص226؛ ميزان الاعتدال، ج4/ص329؛ فوات الوفيات، ج2/ص317؛ لسان الميزان، ج6/ص214-ص215؛ البيان والتبيين، ج1/ص30 إلى ص41؛ التحريم الزاهرة، ج1/ص313-ص314؛ معجم الأدباء، ج19/ص243 إلى ص247؛ هدية العارفين، ج2/ص499؛ معجم المؤلفين، ج13/ص156؛ تاريخ التراث العربي، ج2/ص359 إلى ص361؛ في علم الكلام، ج1/ص181.

* الثاني: لما مات الحسن البصري جلس قتادة¹ مجلسه، وكان هو وعمرو بن عبيد رئيسين² مقدّمين من³ أصحاب الحسن، فجرت بينهما⁴ منافرة، فاعتزل عمرو، فجلس قتادة واجتمع عليه جماعة من أصحاب الحسن، فكان قتادة إذا جلس في مجلسه سأل عن عمرو وأصحابه، فيقول⁵: "ما فعلت المعتزلة؟"، فسُموا بذلك⁶.

¹ هو أبو الخطّاب قتادة بن دعامة بن عزيز بن عمرو بن ربيعة بن عمرو بن الحارث ابن سدوس، السدوسي البصري الأكمه. كان تابعيًا وعالمًا كبيرًا. قال أبو عمرو بن العلاء: "كان قتادة من أنسب الناس، كان قد أدرك دغفلا، وكان يدور البصرة أعلاها وأسفلها بغير قائد، فدخل مسجد البصرة، فإذا بعمرو بن عبيد ونفر معه قد اعتزلوا من حلقة الحسن البصري وحلقوا وارتفعت أصواتهم، فأتهم وهو يظنّ أنّها حلقة الحسن؛ فلمّا صار معهم عرف أنّها ليست هي، فقال: "إنّما هؤلاء المعتزلة"، ثمّ قام عنهم؛ فمدّ يدهم سَمَو "المعتزلة". وكانت ولادته سنة 60 هـ. وتوفي سنة 117 هـ. -وقيل: 18 هـ. - بواسط.

حول ترجمته راجع: وقّيات الأعيان، ج 4/ص 85-86؛ طبقات الشّيرازي، ص 89؛ طبقات ابن سعد، ج 7/ص 229؛ المعارف، ص 462؛ الجرح والتعديل، ج 3-2/ص 133؛ معجم الأدباء، ج 17/ص 9؛ نكت الهميان، ص 230؛ تذكرة الحفاظ، ص 122؛ ميزان الاعتدال، ج 3/ص 385؛ غير الذّهبي، ج 1/ص 146؛ تهذيب التهذيب، ج 8/ص 351؛ الشّذرات، ج 1/ص 153؛ جمهرة ابن حزم، ص 318.

غير منقوطة في الأصل.

في الأصل: في.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ هذه هي التفسيرات المختلفة التي تحدّثت عن نشوء هذه اللفظة: القول الأوّل: أنّها تعود إلى اعتزال واصل مجلس الحسن البصري، أو لقول الحسن له: "اعتزل عتّا". وذلك بسبب خلافه معه في مسألة تكفير الفاسق أو مرتكب الكبيرة. وهو رأي الرّازي في الاعتقادات، ويجمع بين واصل وعمرو. (وانظر أيضا في نفس المعنى: الشّهرستاني، ص 48؛ البغدادي، ص 118؛ الإسفرايني، ج 1/ص 68؛ عبد الحبار، فرق وطبقات المعتزلة، ص 1؛ خطط المقرئ، ج 2/ص 345؛ مفتاح السعادة لطاش كبرى زاده، ج 2/ص 144؛ النية والأمل لابن المرتضى، ص 25). والقول الثاني: إنّ الذي اعتزل الحسن هو

في أن هذا الاسم اسم مدح أم لا؟

اتفقت المعتزلة على أنه اسم مدح، واستدلوا عليه بالكتاب والسنة. أما الكتاب، فهو أن هذا الاسم ما ورد في القرآن إلا في الاعتزال عن الشرك، لقوله -تعالى-: ﴿واعتزلتم وما تدعون من دون الله¹، ﴿فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله²، ﴿فاعزلوا النساء في المحيض³». وأما السنة، ما روي عن سفيان الثوري بإسناده عن النبي -صلى الله عليه

عمرو بن عبيد، وعلى أثره سمي المعتزلة "معتزلة". (انظر في نفس المعنى: الأنساب للسمعاني؛ خطط المغربي، ج2/ص346؛ عيون الأخبار لابن قتيبة). والقول الثالث: أن قتادة بن دعامة السدوسي (المتوفى عام 117 هـ) هو الذي أطلق على عمرو بن عبيد وأصحابه هذا اللقب. (انظر في نفس المعنى: خطط المغربي، ج2/ص346؛ مفتاح السعادة لطاش كمرى زاده، ج2/ص144؛ وقبات الأعيان لابن خلكان، ج2/ص197؛ الفهرست، ص201). والقول الرابع: أن هذا اللفظ ظهر قبل واصل، فقد أطلق على الذين اعتزلوا الحرب بين علي -رضي الله عنه- وخصومه. وهنا يبدو أن المصطلح السياسي سبق المصطلح الكلامي، وأن أسلاف المعتزلة الكلاميين هم المعتزلة السياسيون. (انظر في نفس المعنى: مقال كارلو نلليو في التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية، ص173 إلى ص198؛ فرقى الشيعة للتوحيخي، ص5؛ التنبيه للملطي، ص40-41). والقول الخامس: أنهم سموا بذلك لأنهم اعتزلوا قول المسلمين. (انظر في نفس المعنى: التبصير للإسفرنجي، ص68). والقول السادس: أن الذي أطلقه عليهم ليس أعداؤهم! وإنما هم أنفسهم للدلالة على موقفهم في مسألة انزلة بين المؤلّتين. (انظر في نفس المعنى: مروج الذهب للمسعودي، ج3/ص152؛ كارلو نلليو في التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية لعبد الرحمن بدوي، ص182؛ التنبيه والرد للملطي، ص40-41؛ نشأة الفكر الفلسفي لسامي النشار، ج1/ص377-378؛ الفهرست، ص201؛ اعتقادات الرازي، في ذكره لرأي عبد الجبار في تأييد هذا اللفظ من القرآن الكريم).

¹ سورة مريم (19) الآية 48.

سورة مريم (19) الآية 49.

سورة البقرة (2) الآية 222.

وسلم- أنه قال: "ستفترق أمتي على [أ-30] بضع وسبعين فرقة أبرّها وأتقاها <...>¹ المعتزلة"، ثم قال لأصحابه: "تسمّوا بهذا الاسم لأنكم اعتزلتم الظلمة". ف قيل له: "سَبَقَكَ بها عمرو بن عبّيد وأصحابه".

والجواب عن الأوّل: أنّه باطل لقوله -تعالى-: ﴿وإن لم تؤمنوا لي فاعتزلون﴾²؛ ولأنّ ورود هذا الاسم في القرآن لأجل الاحتراز عن، لا يقتضي³ أن تكون هذه الصيغة⁴ مختصة بهذا الموضع، وهو الجواب عن التمسك بالحديث، لو سلّمنا بصحّته⁵.

المقدمة الثالثة:

فيما⁶ أجمعت عليه المعتزلة.

اتفقوا في التوحيد: على أنّ العالم محدّث، وله صانع قلم قادر عليم حيّ بصير سميع، كلّ ذلك لذاته، لا لمعنى قديم، ولا شبيه له ولا نظير، وليس بجسم، ولا جوهر ولا عرض، ولا في مكان ولا في محلّ؛ وأنّه غي⁷ لا تجوز عليه الحاجة، واحد لا ثاني له؛ وأنّه لا يُرى ولا يُسمع ولا يُدرك بشيء من الحواس؛ وفي العدل حكيم، يفعل الحسن ولا يفعل القبيح، ولا يريد ولا يرضاه، ولا يأمر به؛ وأنّ أفعال العباد فعلهم ليس بخلق⁸ الله

¹ وردت في الأصل إضافة لكلمة: البتّة، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

² سورة الدّخان (44) الآية 21.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: صحّة.

⁶ في الأصل: فعما.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

-تعالى-؛ وآته -تعالى- يخلق¹ الخلق² تعريضاً³ للثواب والعقاب، وكلّفهم بعد أن أعطاهم القدر والآلات، وفعل الألفاف، وأزاح العذر وآته يكلفهم ما لا يطيقونه.
وفي التّبوّات: على أن بعثه الرّسل هي⁴ حسنة⁵ وجبت لتعريف المصالح. ويكون الرّسول معصوماً ومتميّزاً بالمعجز، ولا بدّ من فائدة تحصل من جهته؛ وأنّ آخر الأنبياء محمّد -عليه السّلام-؛ والقرآن معجز. وأطبقوا على الوعيد، والمترلة بين المترتين، إلّا القليل منهم؛ وأنّ الإمام بعد الرّسول: أبو بكر ثمّ عمر ثمّ عثمان ثمّ عليّ، وأكثرهم يقولون: عثمان ثمّ طلحة والزّبير، ويتبرّؤون من معاوية وعمر بن العاص⁶.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: شيء.

⁵ في الأصل: حسنة.

⁶ هو عمرو بن العاصي بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سعد بن سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي القرشي السّهمي، كنيته أبو عبد الله -وقيل: أبو محمّد-، أحد الصّحابة -رضي الله عنهم-. أسلم سنة 8 هـ. قبل فتح مكّة. قاد جيوش المسلمين في غزوة "ذات السّلاسل"، ثمّ ولّاه رسول الله -صلّى الله عليه و سلّم- على عمان، فلم يزل عليها حتّى قبض رسول الله -صلّى الله عليه و سلّم-. ثمّ ولّى عمر -رضي الله عنه- عمرو بن العاصي بعد موت يزيد بن أبي سفيان فلسطين والأردن. وبعد أن جمع الشّام كلّها لمعاوية كتب إلى عمرو فصار إلى مصر فافتتحها في سنة عشرين للهجرة. فلم يزل عليها والياً حتّى مات عمر -رضي الله عنه-؛ فأقرّه عثمان -رضي الله عنه- عليها أربع سنين أو نحوها، ثمّ عزله. فلمّا قتل عثمان -رضي الله عنه- سار إلى معاوية باستحلاب معاوية إيّاه، وشهد صفّين مع معاوية. ثمّ ولّاه معاوية مصر. فلم يزل بها أميراً إلى أن مات يوم عيد الفطر من سنة 43 للهجرة، وعمره تسعون سنة. ودفن بسفح المقطم، وصلى عليه ابنه عبد الله.

حول ترجمته راجع: ابن خلّكان، وقيّات الأعيان، ج7/ص212 إلى ص215.

وقارن بما ورد في الملل، حيث قال الشهرستاني في ص 46 (طبعة الكيلاني): "واختلفوا في الإمامة فيها نصّاً واختياراً".

هذا هو القدر الذي اتفقوا عليه، ونحن نذكر الآن بعض الأكابر من شيوخهم، مع ما لهم من الانفرادات في الأقوال، على الاختصار، إن شاء الله -تعالى-.

أبو حذيفة¹ واصل بن عطاء الغزّال²

قليل إنّه لم (يكن)³ غزّالاً، لكنّه كان يكثر الجلوس في الغزّالين عند رضيع له. وقال المبرد⁴ إنّه كان يلازم⁵ الغزّالين ليعرف المتعفّفات من النساء ليتصدّق عليهنّ. وذكر الخطّاب

¹ غير مقروءة في الأصل.

² انظر ترجمته في: نشأة الفكر الفلسفي، ج 1/ص 381 إلى ص 398؛ مذاهب الإسلاميين، ج 1/ص 73 إلى ص 120؛ مروج الذهب، ج 4/ص 22؛ الفهرست، ص 202-203؛ وفيات الأعيان، ج 2/ص 224 إلى ص 226؛ ميزان الاعتدال، ج 4/ص 329؛ فوات الوفيات، ج 2/ص 317؛ لسان الميزان، ج 6/ص 214-215؛ البيان والتبيين، ج 1/ص 30 إلى ص 41؛ التحوم الزاهرة، ج 1/ص 313-314؛ معجم الأدباء، ج 19/ص 243 إلى ص 247؛ هدية العارفين، ج 2/ص 499؛ معجم المؤلفين، ج 13/ص 156؛ تاريخ التراث العربي، ج 2/ص 359 إلى ص 361؛ في علم الكلام، ج 1/ص 181.

³ وردت كلمة: يكن مضافة في الهامش.

⁴ هو أبو العباس محمّد بن يزيد بن عبد الأكبر بن عمير بن حسان بن سليمان بن سعد ابن عبد الله بن زيد بن مالك بن الحارث بن عامر بن عبد الله بن بلال بن عوف بن أسلم، وهو ثمالة بن أحسن بن كعب بن الحارث بن كعب بن عبد الله بن مالك بن النضر بن الأسد بن الغوث؛ وقال ابن الكلبي: عوف بن أسلم هو ثمالة، والأسد هو الأزد، الثمالي الأزدي البصري، المعروف بالمبرد التحوي. نزل بغداد، وكان إماماً في النحو واللغة؛ وله التوايف النافعة في الأدب، منها كتاب الكامل وكتاب الروضة و المختضب، وغير ذلك. أخذ الأدب عن أبي عثمان المازني وأبي حاتم السجستاني. وأخذ عنه نبطويه وغيره من الأئمة. وكانت ولادة المبرد يوم الاثنين عيد الإضحى سنة 210 هـ. - وقيل: سنة 207 هـ. - و توفي يوم الاثنين لليلتين بقيتا من ذي الحجة - وقيل: ذي القعدة -، سنة 286 هـ. - وقيل: سنة 285 هـ. - ببغداد. ودفن في مقابر باب الكوفة في دار اشترت له، وصلى عليه أبو محمّد يوسف بن يعقوب القاضي.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج 4/ص 313 إلى ص 322؛ نور القبس، ص 324؛ عمر الذهبي، ج 2/ص 74؛ انباه الرواة، ج 3/ص 241.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

أَنَّ واصلًا كان من مدينة الرسول -عليه السّلام-، وُلد سنة ثمانين، ومات سنة إحدى وثلاثين¹ ومائة. أخذ العلم عن أبي هاشم عبد الله بن محمد بن عليّ بن أبي طالب². قال المرتضى: وقال قوم إنّه لقي أباه محمدًا³، وذلك غلط، لأنّ محمدًا توفي سنة ثمانين¹ أو

¹ غير منقوطة في الأصل.

² هو أستاذ واصل بن عطاء، فإنّه كان يحكي أنّه كان معه في المكتب في دار أبيه، فأخذ عنه. وكان يأخذ العلم عن أبيه، وذكر عن أبيه أنّه قال في الحسن والحسين: "إنّهما أفضل منّي، وأنا أعلم بعلم أبي منهما". فكان واصل بما أظهره، بمثالة كتاب مصنفه أبو هاشم، وذكر قوله فيه وكذلك أخوه، فإنّ غيلان يقال إنّّه أخذ العلم عن الحسن بن محمد بن الحنفية أخي أبي هاشم، ولذلك ظهر طرف من الإرجاء. مات أبو هاشم بأرض الشّراف منصرّفًا من الشّام.

حول ترجمته راجع: القاضي عبد الجبار، فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، ص215 وص226؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص6، وص20، وص23؛ الفري، ص233-ص234؛ مختصر الفري، ص151؛ الملل، ص112.

هو أبو القاسم محمد بن عليّ بن أبي طالب -رضي الله عنه-، المعروف بابن الحنفية؛ أمّه الحنفية، خولة بنت جعفر بن قيس بن سلمة بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة ابن الدؤل بن حنفية بن لجيم، ويقال: بل كانت من سبي اليمامة، وصارت إلى عليّ -رضي الله عنه-، وقيل: بل كانت سندية سوداء، وكانت أمة لبني حنيفة وم تكن منهم. وأمّا كنيته بأبي القاسم، فيقال إنّها رخصة من رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، وإنّه قال لعليّ -رضي الله عنه-: "سيولد لك بعدي غلام وقد نخلته اسمي وكنيتي ولا نخل لأحد من أمّتي بعده. وكان محمد المذكور كثير العلم والورع. وقد ذكره الشيخ أبو إسحاق الشّيرازي في طبقات الفقهاء (ص62). وكانت ولادته لمستين بقيتا من خلافة عمر، وتوفي -رحمه الله- في أوّل المحرم سنة 81 هـ. -وقيل: سنة 83 هـ، وقيل: 72 أو 73 هـ. بالمدينة-. وصلى عليه أبان بن عثمان بن عفّان، وكان والي المدينة يومئذ. ودفن بالبقيع. وقيل إنّّه خرج إلى الطائف هاربًا من ابن الزّبير فمات هناك. وقيل إنّّه مات ببلاد أيلة.

حول ترجمته راجع: ابن خلّكان، وفيات الأعيان، ج4/ص169 إلى ص173؛ طبقات ابن سعد، ج5/ص91؛ أنساب الأشراف، ج5/ص214 إلى ص223، وص260 إلى ص273؛ حلية الأولياء، ج3/ص174؛ طبقات الشّيرازي، ص62؛ البدء والتاريخ، ج5/ص75؛ المعارف، ص216؛ صفة الصّفوة، ج2/ص42.

إحدى وثمانين، وواصل وُلد سنة ثمانين. وهو [أ-30ظ] أوّل مَنْ قال بالمرتلة بين² المترتين، فإنّ الناس كانوا في أسماء أهل الكباثر على أقوال، والخوارج يسموهم بالكفر والشرّك، والمرجئة بالإيمان، والحسن وأصحابه بالتّفاق. وكان عمرو بن عبّيد من أصحاب الحسن، فجمع بينه وبين واصل للمناظرة، فرجع عمرو إلى قول واصل.

يُحكى أنّ واصلًا لما أقبل ومعه جماعة إلى حلقة الحسن، وفيها عمرو، فلما نظر إلى واصل، و كان في عنقه طول واعوجاج، قال: "أرى عنقًا لا يفلح صاحبها"، وسمع واصل ذلك، فلما سلّم عليه قال: "يا ابن³ أخي⁴ إنّ مَنْ عاب الصنعة فقد عاب الصانع، لِمَا بينهما من التعلّق"، فقال عمرو: "يا أبا حذيفة⁵، لقد وَعَضْتَ وأحسنت، ولن أعود إلى مثل الذي كان مِنّي⁶". ثمّ قال واصل لعمرو: "ولِمَ قلتَ إنّ صاحب الكبيرة منافق؟". قال عمرو: "لأنّه فاسق، وكلّ فاسق منافق. أمّا الأوّل، فلقوله -تعالى-: ﴿والذين يرمون المحصّنات﴾⁷ إلى قوله: ﴿أولئك هم الفاسقون﴾⁸. وأمّا الثّاني، فلقوله: ﴿إنّ المنافقين هم الفاسقون﴾⁹، لأنّ الألف واللام في الفاسقين منتصبتان للاستغراق¹⁰"، فقال واصل: "صاحب الكبيرة ظالم، والظّالم كافر لقوله -تعالى-: ﴿والكافرون هم الظّالمون﴾¹¹،

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: من.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ سورة التور (23) الآية 4.

⁸ سورة التور (23) الآية 4.

⁹ سورة التوبة (9) الآية 67.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ سورة البقرة (2) الآية 254.

ولقوله -تعالى-: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾¹، فَلِمَ لم يحكم بأنه كافر؟؛ فسكتَ عمرو.

وفي رواية أخرى قال له: "إنَّ الله -تعالى- سَمَّى الكافر فاسقًا والفاسق منافقًا، فيلزم <...>² أن يكون الكافر منافقًا، وهو باطل، لأنَّ المنافق هو الذي يخالف سرَّه علانيته، فالْمُجاهِر بالكفر لا يكون منافقًا". قال الجاحظ: "ومَّا اعتذر به عمرو يومئذ (قوله)³: "لِمَ لا يجوز⁴ أن يجتري⁵ على الله مَنْ يعرفه ويتهاون بعذاب الأبد مَنْ يؤمن به، ولا يجوز أن تسخوَّ نفس مَنْ يشحَّ على الدينار الواحد نفسه بالجَنَّة، وهي بما معترفة؛ ولا يجوز أن يجزى⁶ مَنْ يعرض أصل ماله لوجوه التلف لربح العشر مع طول الانتظار ومقاساة مطل الغريم مع الشكَّ في رجوع ماله إليه؛ ثمَّ لا يفرض⁷ الله -تعالى- بعض ما سأله ولا يؤدِّي الزكاة الواجبة عليه، مع اليقين بالرجوع والظفر بالجَنَّة، ولو جاز أن تسخوَّ⁸ نفس العاقل عن الكثير الدائم ويشحَّ بالقليل الفاني، لَحَازَ عكس الأمور كُلَّها، ولاختلط عمل المجنون بالعاقل". قال: "بل العلم بالله يوجب الخشوع والخوف، وهما يوجبان تلك الجزاء؛ والتهاون بأمر الله -تعالى- [...]. [أ=31و] وإذا كان كذلك، فعدم الخوف دليل على تعطيل القلب عن المعرفة، فَمَنْ طمع في الجَنَّة اجتهد في طلبها، وَمَنْ خاف من النار اجتهد في الهرب عنها". فقال واصل لعمرو: "يا أبا عثمان، الأخذ بالتَّفَقُّ عليه أوَّلُ أم بالمختلَف

¹ سورة المائدة (5) الآية 45.

² وردت في الأصل إضافة لحرف الجر: من، إلا أنَّ النَّاسخ شطبه، وإضافة هذا الحرف في هذا الموضع لا وجه لها.

³ وردت كلمة: قوله مضافة في الهامش.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ في الأصل: يَحْتَد.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير مقروءة في الأصل.

فيه؟"، فقال: "بالتَّفَقُّ عليه"، فقال له واصل: "فاسم الفاسق مَتَّفَقٌ عليه، وسائر الأسماء من المؤمن والكافر والمنافق مختلفٌ فيها، فنحن نسمِّيه بالاسم المتَّفَقَ عليه، وهو الفاسق، ولا نسمِّيه¹ بسائر الأسماء المختلف فيها". فقال عمرو: "ما يعني² [ويعني] الحقَّ عداوة، فالقول قولك؛ فليشهد عليَّ مَنْ حضرني أتى تارك المذهب الذي كنتُ عليه من نفاق صاحب الكبيرة، وقائل بقول أبي حذيفة". هذا آخر الكلام.

اعترض الشريف المرتضى عليه في كتاب الغرر³، فقال: "الإجماع دليل معين، ولا يلزم من انتفاء الدليل الواحد انتفاء⁴ المدلول، ولا يلزم [من] انتفاء الإجماع على اسم المنافق أو المؤمن أو الكافر انتفاء هذه الأسماء؛ ولواصل أن يجب⁵ عنه فيقول⁶: "إني لم أتمسك بعدم الدلالة المعينة على انتفاء المدلول، بل أتمسك باعتراف الخصم على أنه لا دليل أصلاً على شيء من هذه الأسماء، على أنه لا يجوز إطلاق شيء منها، وذلك لأنَّ عمرًا كان مُعترفًا بأنَّه لا دلالة البتَّة على تسمية المؤمن والكافر والمُشرك، وإنما المشبه عليه تسميته <...>⁷ بالمنافق؛ فلما زَيَّف⁸ واصل جميع أدلته في ذلك، استقام لواصل أن يقول: "لم تثبت دلالة أصلاً عندي وعندك على شيء من هذه الأسماء، وما لا يثبت بالدلالة لا يجوز إثباته. والشَّريف معترفٌ بذلك، وبقي⁹ عليه. [ثم] في كتاب (الذريعة)¹

¹ في الأصل: تسميته.

² غير مقروءة في الأصل.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ وردت في الأصل إضافة لعبارة: المؤمن والكافر، إلّا أنَّ الناسخ شطبها، وإضافة هذه العبارة في هذا

الموضع لا وجه لها.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

نفى² كون الإجماع وخبر الواحد والقياس حجة. وإذا كان كذلك، لم يجوز أن يطلقوا على الفاسق شيئاً من هذه الأسماء المختلف³ فيها. وأمّا اسم الفاسق، فهو متفق عليه؛ وحينئذ ينزّم الاقتصار عليه والامتناع من غيره، فظهر سقوط سؤال الشريف.

وأما أنا فأعترض على كلام واصل من وجه آخر، فأقول: "الخلاف ما وقع (في)⁴ أنّه هل يجوز إطلاق اسم الفاسق على صاحب الكبيرة أم لا؟ فإنّ أحدًا من الأئمة ما نازع فيه، لكنّه إنّما وقع في أنّه هل هو خال⁵ عن⁶ جميع هذه الأسماء أم لا؟ ومعلوم أنّ أحدًا من الأئمة قبل واصل لم يقل بخلوّه⁷ عن هذه الأسماء بأسرها، فكان قول واصل على خلاف الإجماع، فيجب⁸ فسادُه؛ لا يُقال إنّ واصلًا لا يسلم أنّ واحدًا من الأئمة قبله لم يقل بقوله، لأنّا نقول:

- أمّا [أ-31ظ] أولاً، فلو كان قوله <...>⁹ قولاً لغيره من الصحابة والتابعين¹⁰، لظهر منه واشتهر، إذ لو جاز أن يكون قولاً لهم، وما اشتهر، لحاز في كلّ ما يدعى فيه الإجماع (أن)¹¹ يكون لبعض الصحابة فيه قول على خلافه، مع أنّه لم يظهر؛ فحينئذ ينسدّ باب معرفة الإجماع. ولما لم يظهر هذا القول إلّا من واصل، علمنا أنّه هو القائل به دون غيره.

¹ وردت كلمة: الذريعة مضافة في الهامش.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ ورد حرف الجرّ: في مضافاً في الهامش.

في الأصل: حال.

⁶ في الأصل: غير.

غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ وردت في الأصل إضافة لكلمة: قوله، إلّا أنّ الناسخ شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ وردت كلمة: أن مضافة في الهامش.

- وأما ثانياً، فلمُروى أنّ واصلًا لما عدّ الأقوال المختلّف¹ فيها، لم يذكر إلّا الكفر والشرك والتناق والإيمان، ولم يذكر أنّ هناك قولاً خامساً، وهو الخلوّ عن هذه الأسماء <...>². ولو كان ذلك القول موجوداً، لكان الظاهر أنّه يذكره، لا سيما وكان معتقده أنّه هو الحقّ.

- (وأما)³ ثالثاً، فمُحِبُّ أنّ ذلك كان من الأقوال المذكورة، لكنّه غير مُتَّفَق عليه بل مُختلّف⁵ فيه، وأنّ واصلًا إنّما بنى⁶ كلامه على ترك المختلّف فيه، فكان يلزمه أن لا يقول بهذا القول لكونه مُختلفاً⁷ فيه.

وبالجملة، فالحاصل من الوجه الذي ذكره واصل: التّوقّف في جميع الوجوه المحتملة⁸ في هذه المسألة، إلّا القطع بخلوّ⁹ الفاسق عن سائر الأسماء. وهذا (مما)¹⁰ في هذه المكانة من المباحث.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² وردت في الأصل إضافة لكلمة: الأسماء. إلّا أنّ التاسع شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

³ وردت عبارة: وأما مضافة في خامس.

⁴ في الأصل: ثالثها.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

⁸ مضمومة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ دس كلمة: أن مضافة في خامس.

فصل

روى الميرد عن واصل أنه كان في رفقة، فأحسوا بالخوارج، فقال واصل للرفقة: "هذا ليس من شأنكم، فاعتزلوا¹ ودعوني وإياهم"، وكانوا مُشرفين على العطب، فقالوا: "شأنك؟" فخرج إليهم، فقالوا: "ما أنت وأصحابك؟"، فقال: "مشركون مُستَحِيزون ليسمعوا كلام الله وقيموا حدود الله"، فقالوا: "قد أجزناك"، فقال: "فعلّمونا؟" فجعلوا يعلمون أحكامهم، وجعل يقول: "قبلتُ أنا ومن معي". قالوا: "فامضوا مصاحبين (بالأمان)²، فإنكم اخوتنا". قال: "(ليس)³ ذلك إليكم، قال الله -تعالى-: ﴿وإن أحد من المشركين استجازك، فأجزه حتى يسمع كلام الله، ثم أبلغه مأمنه﴾"⁴، فابلفونا⁵ مآمتنا؟ فنظر بعضهم إلى بعض، ثم قالوا: "ذاك لكم؟" فساروا بجمعهم⁶ حتى بلغوهم المأمن.

حكاية أخرى:

كان واصل قبيح⁷ اللثة في الرّاء، فكان يخلّص كلامه من الرّاء. ذكر البرادعي المتكلم أن إنساناً سأل عمرو بن عبيد عن شيء في القدر بحضرة واصل، وتكلم السائل بما أغضب عمراً، فأجابه عمرو بجواب لم يرض⁸ واصل، فقال له: "إياك وأجوبة المغضب،

¹ غير منقوطة في الأصل.

وردت كلمة: بالأمان مضافة في الهامش.

³ وردت كلمة: ليس مضافة في الهامش.

⁴ سورة التوبة (9) الآية 6.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

في الأصل: والجمعهم.

غير منقوطة في الأصل.

⁸ في الأصل: يرض.

فإنها مؤذية، (و) الشَّيْطَان يكون معها، وله في تضاعيفها همزة، وقد أوجب الله - عزَّ وجلَّ - على نبيِّه - عليه السَّلام - أن يستعيذ من همزات [أ=32و] الشَّيَاطِين وأن يكونوا معه، بقوله: ﴿وقل رب أعوذ بك من همزات الشَّيَاطِين﴾² إلى خاتمة الآية. فقلَّما شاهدت أحداً أجاب، فثلث في جوابه وما ينطق الرِّاء بلسانه فيلحقه³ لوم، فانظر كيف أخرج (الرِّاء)⁴ من كلامه، فقال موضع: "والشَّيَاطِين تحضرها"، "تكون⁵ معها"؛ [وقال:] "فقد أوجب الله - تعالى - على نبيِّه"، ولم يقل⁶: "أمره"؛ وقال: "وأن يكونوا معه"، بدلاً من قوله: "يحضروه"؛ وقال: "إلى خاتمة الآية"، ولم يقل: "إلى آخر الآية". وعدل عن افتتاح الآية واحتتامها، لأجل الرِّاء.

وفيل إن رجلاً قال له: "كيف تقول: اركب فرسك، واطرح رمحك؟"، فقال: "اعلُ جوادك"، وألقى فنائك".

قال الجاحظ: "كان بشَّار⁷ بن برد⁸ صديقاً لواصل قبل أن تظهر مذاهبه الرديئة¹، ومدحه على خطبته، التي نزع منها الرِّاء، عند عبد الله بن عمر بن عبد العزيز²، فقال:

¹ ورد حرف العطف: و مضافاً في الهامش.

² سورة المؤمنون (23) الآية 97.

³ في الأصل: فلحقه.

⁴ وردت كلمة: الرِّاء مضافة في الهامش.

⁵ في الأصل: يكون.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير مقرونة في الأصل.

⁸ هو أبو معاذ بشَّار بن برد بن يرحوخ، العقيلي بالولاء، الضَّرير، الشَّاعر المشهور. ذكر له أبو الفرج الأصفهاني في كتاب (الأغاني) 26 جذاً أسماؤهم أعجمية. وهو بصريّ قدم بغداد، وكان يلقَّب بالمرعث. وأصله من طخريستان من سبي المهلب بن أبي صفرة. ويقال: إنَّ بشَّاراً ولد على الرقِّ أيضاً، واعتقته امرأة عقيلية فنسب إليها. وكان أكمه ولد أعمى. وهو في أوَّل مرتبة المحدثين من الشعراء، المجيدين فيه. وكان يمدح المهديّ بن المنصور أمير المؤمنين، ورمي عنده بالزَّندقة، فأمر بضربه، فضرب

تكلّف القول والأقوام قد جعلوا وخبروا خطيباً ناهيك³ من خطب
 فقام مرتجلاً⁴ يعلي مذهب كمرحل⁵ القير لما حُفّ باللهب
 وجانب الرّاء⁶ لم يشعر به أحدًا قبل التصفّح والإغراق في الطّلب
 ومثل قول بعضهم:

ويجعل البرّ قمحاً في تكلّمه وجانب الرّاء حتّى احتال في الشّعر
 ولم يَقل مطراً والقول يعجّله فقال بالغيث إشفاقاً من المطر

ولما أظهر بشار مذهب، كفره واصل، فقال فيه بشار شعراً، وهو:
 ما لي أشابع غزاًلاً له عنق كنتنق⁷ الدّوّ إن⁸ ولي وإن مثلاً
 عنق الزّرافة ما بالي وبالكم تكفّرون رجالاً كفّروا رجالاً

سبعين صوت، فمات من ذلك في البطيحة بالقرب من البصرة، فحاء بعض أهله فحمله إلى البصرة
 ودفنه بها، وذلك في سنة 167 هـ. - و قيل : 168 هـ. -؛ وقد نيف على تسعين سنة.

حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وقيّات الأعيان، ج 1/ص 271 إلى ص 274؛ الأغاني،
 ج 3/ص 169، وج 6/ص 228؛ الشعر والشّعراء، ص 643؛ طبقات المعترّ، ص 21؛ نكت المهيمن،
 ص 125؛ معاهد التنصيص، ج 1/ص 112؛ الموشح، ص 246؛ السّسط، ص 196.

¹ في الأصل وردت كلمة: الرّديئة موزّعة بين الصّلب والهامش.

كان والياً على العراق سنة ثمان وعشرين ومائة.

حول ترجمته راجع: طبقات ابن سعد، ج 6/ص 327.

³ مضموسة في الأصل.

⁴ مضموسة في الأصل.

مضموسة في الأصل.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

⁸ في الأصل: الرّزان، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في كتاب اللّيل والنّحل للبغدادى،
 ص 85/س 11-12.

فقال واصل فيه: "أما لهذا الأعمى المُلحد، أما لهذا المشفّ المَكْنَى بأبي معاذ مَنْ يقتله؟ أما -والله- لولا أَنَّ المعيلة سحّية من سحايا العالية دَسَسْتُ إليه مَنْ يبيع بطنه خوف مَترله على مضجعه¹ أو في نوم جعله، ثمَّ كان لا يتولّى ذلك إلّا عقيلي أو سدوسي". فعدل واصل من "الضّرير" إلى "الأعمى"، ومن "الكافر" إلى "المُلحد"، ومن "المرغث" إلى "المشفّ"، ومن "بشار" إلى "أبي معاذ"، ومن "الفراش" إلى "المضجع"، ومن "أرسلتُ" إلى "دَسَسْتُ"، ومن "داره" إلى "مَترله"، ومن "المعرية" إلى "العالية"، ومن "يُفَرُّ" إلى "يبيعُ". فأما قوله: "لا يتولّى² ذلك إلّا عقيلي أو سدوسي": رجلان بشار كان مولاها.

حكاية [أخرى]:

حكى البلخي أَنَّ مُحَمَّدًا³ وإبراهيم¹، ابني عبد الله بن الحسن²، كانا [أ=32ظ] مُمَنّ دعاهم واصل إلى القول بالعدل، فاستجابا له؛ ثمَّ أَنَّ عبد (الله)³ قال لابنه مُحَمَّد: "كلّ

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ هو مُحَمَّد بن عبد الله بن حسن بن حسن بن علي ابن أبي طالب، أبو عبد الله. ظهر بالمدينة بعد حبس المنصور لأبيه وأهل بيته، فقتله عيسى بن موسى سنة 145 هـ، وله 53 سنة. وكان يطلب الخلافة لنفسه في زمن بني أمية، وزعم أَنَّ المهديّ كان غماية في العلم والزهد وقوّة البدن وشجاعة القلب. ولم يزل مستترا سنين في جبال طيء مرّة يرعى الغنم ومرّة أحيى، وشيعه يدعون له بالخلافة في أقطار الأرض إلى أن اشتدَّ أمره في خلافة المنصور، فجهّز إليه عيسى بن موسى، وكان يقال له فحل بني العباس. ولما حصره وأيقن مُحَمَّد بالخذلان رجع إلى مَترله وأخرج صندوقا وفتح بين خاصته ودعا بنار أضمرت، فأخرج كتباً كثيرة من ذلك الصندوق ورمها في النار وقال: "الآن طبت نفسا بالموت، لأنّ هذه كتب قوم من باطنة هذا الرّجل حلقوا لنا على الصّدق والولاء، فلم آمن أن تحصل في يده فيهلكهم ويكون ذلك بسببنا". ثمَّ اخترط سيفه، ولم يزل يقاتل حتّى قتل وحرّ رأسه وحمل إلى

خصالك يا ابني محمودة، إلا قولك بالقدر"، فقال له: "يا أبت، فشيء أقدرُ على تركه أو

المنصور. وأدخلوا رأسه على أبيه في السّحن وهو يصلي، فالتقوا الرأس بين يديه، فلَمَّا فرغ من الصّلاة التفت فرأه، فقال: "رحمك الله، لقد قتلوك صَوَامًا قَوَامًا"، ثم قال: "يا هذا قل لصاحبك قد مضى شطر من عمرك في التّعيم وبقي شطر البؤس، وقد مضى لنا شطر البؤس وبقي شطر التّعيم".
حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج3/ص296 إلى ص299؛ معجم الثّعراء، ص418؛ دائرة المعارف الإسلامية، مادة: محمّد بن عبد الله.

¹ غير منقوطة في الأصل.

وهو إبراهيم بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب -رضي الله عنه-، أبو إسحاق. هو أخو محمّد وإدريس ويحيى. وكان إبراهيم المذكور قد خرج على المنصور بالبصرة، فجهّز إليه عيسى بن موسى، فقتله بياطرة -قرية من قرى الكوفة-. وكان قد خرج بعد موت أخيه وخطب لنفسه بأمر المؤمنين، وشاعت دعوته في الأهواز وفارس، وعظم أمره على المنصور، فجهّز إليه عيسى بن موسى. ولَمَّا وقع في العسكر الإبراهيمي السيف، وقف إبراهيم وثبت ثباتا تحدّث عنه إلى أن قتل، كما قتل أخوه محمّد، وحمل رأسه إلى المنصور، فلَمَّا رآه قال: "لقد ثبت هذا الرأس دولتنا بعدما ضعفتها".

حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج6/ص31 إلى ص33؛ مقاتل الطّالبيين، ص375؛ الأغاني، (طبعة بولاق) ج17/ص109.

هو عبد الله بن الحسن بن السيّد الحسن بن عليّ بن أبي طالب، أبو محمّد العلوي، أبو محمّد وإبراهيم اللّذين خرجا على المنصور؛ أمّه فاطمة ابنة السيّد الحسن. قال الواقدي: كان من العباد، وكان له شرف وعارضة وهيبة ولسان سديد. وكان ذا مئولة من عمر بن عبد العزيز، أكرمه السّفاح. قال أبو حاتم و التّسائلي: ثقة. وسَمَّ باب القادسيّة، وهو ما مدفون. ووفاته 144 هـ. وروى له الأربعة.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج17/ص135-136؛ تاريخ الإسلام للذهبي، ج6/ص87؛ التاريخ الكبير للبخاري، ج3-1/ص71 رقم 180؛ تاريخ الطّبري، ج3/ص152 وما بعدها؛ مقاتل الطّالبيين، ص179 إلى ص184؛ الأغاني، ج21/ص114 إلى ص125؛ تاريخ بغداد، ج9/ص431 إلى ص434 رقم 5049؛ تهذيب ابن عساكر، ج7/ص95؛ عمدة الطّالاب، ص82 إلى ص84؛ تهذيب التهذيب، ج5/ص186-187 رقم 321.

³ وردت كلمة: الله مضافة في الهامش.

لا أقدرُ على تركه؟"؛ يعني: إن قدرتُ على تركه، فهو قولي؛ وإن لم أقدر على تركه، فلمَ تعاتبني عليه؟ قال: فورد الكلام على رجل عاقل، فقال: "لا أعاتبك¹ أبدًا". قال المصنّف -رضي الله عنه-: "وكان لعبد الله أن يقول: "فما قولك في علم الله؟ لأنه لما غابهم عن ذلك الفعل مع بقاء علمه أوّل² من بقاء علمه"، وإيّاها كان هناك، فليفعل مثله هاهنا".

¹ غير مقروءة في الأصل.

² في الأصل: أوّلا.

فصل

كان <...>¹ عمرو بن عبيد أبوه شرطياً، وكان هو مترهّداً، وكان إذا جاءاً² معاً، قالوا: "هذا أشرّ الناس، وابنه خيرّ الناس". فيقول³ أبوه: "صدقتم، هذا إبراهيم⁴ وأنا ازّر". دخل عمرو على المنصور⁵ فبالغ في إكرامه، ثم قال: "عظني⁶ وأوجز"، فقال له: "هذا الملك الذي لك إتّما ورثته من غيرك، فلو دام له لما وصل إليك، والسّلام". وقال له واحد: "إنّي لأرحمك ممّا يقول الناس فيك"، فقال: "وهل سمعتني أقول فيهم شيئاً؟"، قال: "لا"، قال: "فإياهم فارحم؟". ودخل على من يعزيه بابه له، فقال: "إنّ أباك كان أصلك، وأنّ ابنك كان فرعك، وأنّ امرئ ذهب أصله وفرعه لحريّ أن يقلّ بقاؤه". وقال: "السّخيّ من جاد بماله تورّعاً، وكفّ عن أموال الناس تورّعاً".

¹ وردت في الأصل إضافة للكلمة: أبو، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

² في الأصل: جازاً.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ هو عبد الله بن محمّد بن علي بن عبد الله بن العباس، أبو جعفر المنصور، أمير المؤمنين. ولد سنة 95 هـ. وكان قبل الخلافة يقال له: عبد الله الطويل. وصرف الأفاق إلى الحيرة والعراق وأصبهان وفارس؛ أتته الخلافة وهو بمكة، عهد إليه أخوه السفّاح. قتل خلقاً كثيراً حتّى ثبت الأمر له ولولده. وكان حربصاً على جمع المال، وكان يلقّب أبا الدّوانيق لهاسبته الكتاب والعمّال على الدّوانيق. ولما مات خلف في بيوت الأموال تسعمائة ألف ألف دينار وخمسين ألف درهم. توفي محرماً على باب مكة في سادس ذي الحجة سنة 158 هـ، ودفن ما بين المحجون و بئر ميمون.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج2/ص216-ص217؛ أخبار الخلفاء، ص302 إلى ص316؛ الفخري، ص141.

⁶ في الأصل: عظني.

ودخل عمرو على المنصور، فقال: "عظني"، فقال: "أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، ﴿والفجر وليال عشر﴾ إلى أن قال: "إِنَّ رَبَّكَ، يَا أَبَا جَعْفَرٍ، لَيْلِمِرْصَادٍ"، فبكى المنصور بُكَاءً شديداً، حتَّى كَأَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ تِلْكَ الْآيَاتِ إِلَّا تِلْكَ السَّاعَةَ؛ فقال: "زِدْنِي"، فقال: "إِنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ الدُّنْيَا بِأَسْرَهَا، فَاشْتَرِ نَفْسَكَ مِنْهُ <...>¹ يَبْعُثُهَا؛ وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ الَّذِي صَارَ إِلَيْكَ إِنَّمَا كَانَ فِي يَدِ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ، ثُمَّ أَفْضَى إِلَيْكَ، وَكَذَلِكَ يُخْرَجُ² إِلَى مَنْ هُوَ بَعْدَكَ. وَإِنِّي أَحْذَرُكَ لَيْلَةً تَتَمَخَّضُ³ صَبِيحَتُهَا⁴ عَنْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَاتَّقِ اللَّهَ، فَإِنَّ مِنْ وَرَاءِ بَابِكَ نِيرَانًا⁵ تَتَأَجَّجُ مِنَ الْجُورِ"؛ فبكى المنصور، فقال بعض الحاضرين: "ارْفُقْ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، فَقَدْ أَتَعَبْتَهُ"؛ فقال: "بِمَنَّاكَ"⁶ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، ضَاعَ الْأَمْرُ؛ إِنَّ هَؤُلَاءِ أَتَّخِذُوكَ سَلَامًا فِي شَهْوَاهِمُ، فَأَنْتَ كَالْآخِذِ بِالْقَرْنَيْنِ وَغَيْرِكَ يَحْلُبُ؛ فَاتَّقِ اللَّهَ، فَإِنَّكَ مَيِّتٌ وَحْدَكَ، وَمَبْعُوثٌ وَحْدَكَ، وَمَحْاسَبٌ وَحْدَكَ؛ وَلَمْ يَفْنِ (عَنكَ)⁷ هَؤُلَاءِ شَيْئًا مِنْ رَبِّكَ"؛ ثُمَّ أَمَرَ لَهُ الْمَنْصُورُ بِعَشْرَةِ آلَافِ دِرْهَمٍ، فَرَدَّهَا وَوَدَّعَهُ، ثُمَّ نَهَضَ؛ فَلَمَّا وَلَّى أَنْشَدَ الْمَنْصُورُ:

كَلِّكُمْ طَالِبَ سَيِّدِ كَلِّكُمْ يَمْشِي رَوِيدَا غَيْرِ عَمْرٍو بْنِ عُبَيْدٍ

وكان عمرو يقول كثيراً في دعائه: "اللَّهُمَّ، أَغْنِنِي بِالْإِفْتِقَارِ إِلَيْكَ، وَلَا تَفْقِرْنِي بِالْإِسْتِغْنَاءِ عَنْكَ".

¹ وردت في الأصل إضافة لكلمة: منه، إلا أن النسخ شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ وردت كلمة: عنك مضافة في الهامش.

وقال: "لستُ ثَمَنٌ يقول حتّى يعلم أنّ القول ممنوع، لكنني ثَمَنٌ يُمسِكُ عن القول حتّى يعلم أنّ [أ=33و] الإمساك ممنوع".

وقيل له: "أ يجوز أن يتحرر¹ قبل أن يصلّي الإمام؟"، قال: "إذا كان الإمام ثَمَنٌ يجوز له أن يتحرر² قبل أن يصلّي، يجوز أن يتحرر³ قبل أن يصلّي".

ومرّ أبو عمرو بن العلاء⁴ بعمر بن عبيد، وهو يتكلّم في الوعيد، فقال: "إنّما أوتيتم من العجمة، لأنّ العرب لا ترى ترك الوعيد ذمّاً"، قال: "وأبي إذا وعدته أو وعدته

¹ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ هو أبو عمرو بن العلاء بن عامر بن العريان بن عبد الله بن الحصين التميمي المازني البصري. اختلف في اسمه. وهو أحد القراء السبعة. كان أعلم الناس بالقرآن الكريم والعريّة والشعر، وهو في النحو في الصبغة الرابعة من عليّ بن أبي طالب -رضي الله عنه-. قرأ القرآن على سعيد بن جبير ومجاهد، وقيل: على أبي العالية الرياحي... وحدث عن أنس بن مالك وأبي صالح السمان وعطاء بن أبي رباح وطائفة سواهم. وكان رأساً في العلم في أيام الحسن البصري. وقال ابن معين: ثقة، وقال أبو حاتم: ليس به بأس، وقال الشيخ شمس الدين الذهبي: أبو عمرو قليل الرواية للحديث وهو صدوق حجة في القراءة. كانت ولادته سنة 70 هـ. -وقيل: 68 هـ.، وقيل: 65 هـ.- بحكّة. وتوفي سنة 154 هـ. -وقيل: 159 هـ.، وقيل: 156 هـ.- بالكوفة. وكان قد خرج إلى الشام يجتدي عبد الوهاب ابن إبراهيم الإمام والي دمشق، فلما عاد إلى الكوفة توفي ما.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج3/ص466 إلى ص469؛ فوات الوقفيات، ج2/ص28-29؛ طبقات الزبيدي، ج28/ص176؛ المعارف، ص531 و540؛ أخبار التحوّين البصريين، ص22؛ مراتب التحوّين، ص13؛ نور القيس، ص25؛ نزعة الألباء، ص15؛ غاية النهاية، ج1/ص288؛ عبر الذهبي، ج1/ص223؛ الشذرات، ج1/ص237؛ بغية الوعاة، ص367.

لأخلف إيعادي وأنجز موعدي؟"، فقال عمرو: "فليس يُسمّى تارك الإيعاد مُخالفًا¹، إذا لم يفعل <...>² (ما) أوعد"، قال: "لا"، قال: "فقد أبطلتَ شاهدك".

¹ في الأصل: مخلفًا.

² وردت في الأصل إضافة لعبارة: إذا لم يفعل، إلّا أنّ الناسخ شطبها، وإضافة هذه العبارة في هذا الموضع لا وجه لها.

أبو الهذيل العلاف محمد بن الهذيل

بن عبد الله بن مكحول¹

قال البلخي: من موالي عبد القيس. وُلد سنة أربع وثلاثين ومائة، وتوفي في أوّل أيام المتوكّل² سنة خمس وثلاثين ومائتين، فكانت سنّه مائة سنة. خرف³ في آخر [حياته]، لكنّه لم تذهب⁴ عليه معرفة المذهب والقيام بحجّته⁵. وكفّ بصره في آخر عمره.

¹ انظر ترجمته في: تاريخ بغداد، ج 3/ص 366؛ وفيات الأعيان، ج 1/ص 607-608؛ لسان الميزان، ج 5/ص 413-414؛ الأعلام، ج 7/ص 355؛ معجم المؤلفين، ج 12/ص 91-92؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 1/ص 443 إلى ص 483؛ مذاهب الإسلاميين، ج 1/ص 121 إلى ص 197؛ تاريخ التراث العربي، ج 2/ص 399-400؛ في علم الكلام، ج 1/ص 187 إلى ص 216؛ الفهرست، ص 203-204.

² هو أبو الفضل جعفر بن المعتصم بن الرشيد بن المهدي. وأمه تركية واسمها شجاع. بويع له لست بقين من ذي الحجة سنة 232 هـ.؛ وقتل ليلة الأربعاء ثلاث خلون من شوال سنة 247 هـ.، وله إحدى وأربعون سنة؛ ودفن في القصر الجعفري، وهو قصر ابتناه بسرّ من رأى. وقال القولابي في تاريخه: إنّه دفن هو والفتح بن خاقان وزيره ولم يصلّ عليها. فكانت خلافته أربع عشرة سنة وتسعة أشهر وتسعة أيام. ولما استخلف المتوكّل أظهر السنّة وتكلّم بها في مجلسه وكتب إلى الأفاق برفع المنّة وإظهار السنّة وبسط أهلها ونصرهم. وكان المتوكّل قد أمر في سنة 236 هـ. بهدم قبر الحسين - رضي الله عنه - وهدم ما حوله من الدور، وأن يعمل مزارع وبحرث، ومنع الناس من زيارته، وبقي صحراء، وكان معروفًا بالتصبّ؛ فتألّم المسلمون لذلك، وكتب أهل بغداد شتمه على الحيطان، وهجاه الشعراء؛ دعبل وغيره.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج 1/ص 350 إلى ص 356؛ فوات الوفيات، ج 1/ص 290 إلى ص 292؛ تاريخ الخلفاء، ص 399 إلى ص 410؛ الرّوحي، ص 53؛ الفخري، ص 215؛ تاريخ الخميس، ج 2/ص 337؛ تاريخ بغداد، ج 7/ص 165.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: يذهب.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

<...>¹ أخذ أبو الهذيل عن عثمان الطويل²، صاحب واصل بن عطاء؛ وقد انفرد بأمور:

أ - علم الله ذاته، لأنّه عالم؛ فعلمه إمّا ذاته، وإمّا غيره؛ والثاني باطل، وإلّا كان القدم أكثر من واحد، فبقي³ الأول. ثم ناقض، وقال إنّ ذاته ليس بعلم.

ب - فناء الشّيء أن يقول: "افن"، ويخلق هذه الكلمة لا في محلّ؛ وكذلك بقاء الشّيء أن يقول له: "ابق".

ج - الرّؤية⁴ علم في القلب من طريق العين، وكذلك سائر الإدراكات.

د - إرادته لأفعاله غير أمره بها.

هـ - العرض دائم.

و - غفران الصّغائر، عند اجتناب الكبائر، تفضّل⁵.

ز - الحركة الواحدة يجوز أن يفعلها الإنسان في أيّ الجهات شاء.

ح - الجزء الذي لا يتحرّأ⁶ يخلو من الطّعم واللّون والرّائحة، ولم يجوز ذلك في الأجسام الكبيرة⁷

¹ وردت في الأصل إضافة حرف العطف: و، إلّا أنّ التّاسخ شطبه، وإضافته في هذا الموضع لا وجه لها. هو أبو عمرو عثمان بن خالد الطّويل. وهو الذي أخذ عنه أبو الهذيل العلاف. وقد كان من دعاة المعتزلة، فأخرجه واصل بن عطاء إلى أرمينية، فأجابه خلق كثير. حول ترجمته راجع: القاضي عبد الجبار، طبقات المعتزلة، ص251؛ أبو القاسم البلخي، مقالات الإسلاميين، ص67؛ المحاكم الجشمي، لوحة 50؛ ابن المرتضى، ص42؛ البيان والتبيين، ج1/ص225.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: الرّؤية.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

ط - مفارقة الشيء لغيره محلّ المتفرّقين جميعاً.

ي - النظر بمجموع علوم مترتبة.

يأ - المعرفة بالله - تعالى - تحصيل بغير نظر واستدلال.

يب - حصول الإدراك، عند سلامة الحواسّ وحصول سائر الشرائط، غير واجب، على ما هو قول الأشعري.

يج - المعارف بالله - تعالى - جميعها تقع في زمان واحد.

يد - أفعال القلوب غير مُرادّة.

يو - حركات أهل الآخرة مُنتهية إلى سكون دائم.

والزّمة عليه أبو موسى المردار¹ أن ولي² الله - تعالى - ذلك، لكن لا نسلم انعقاد الإجماع، لأنّ المانويّة تساعد على نبوّة عيسى - عليه السّلام -، وتأتي نبوّة موسى - عليه السّلام -؛ وإن سلّمنا ذلك، لكنّ عدم الإجماع عدم دليل معين، وعدم الدليل المعين لا يقتضي³ عدم المدلول، لاحتمال نبوّه بطريق آخر.

ب - سأل أبا الهذيل واحدًا، فقال: "مَن جمع بين الزّانين⁴ يا أبا الهذيل؟"، فقال له: "يا ابن أخي، (أمّا)¹ أهل البصرة، فيقولون: القوادون؛ ولا أحسب أهل بغداد يخالفونهم في

¹ هو أبو موسى عيسى بن صبح المردار، بالراء - وقيل بالزاي -. أخذ عن بشر بن المعتمر؛ وله من الكتب: التوحيد، الردّ على المجبرة، العدل، الردّ على المجهميّة، المعرفة على ثمانية ... وقد ذكر البغدادي من أقواله أنّه كان يزعم أنّ الناس قادرون على أن يأتوا قبل هذا القرآن، ويتكفّر من لايس السلطان، وأنّ الله قادر على أن يظلم، يكذب، إلخ.

حول ترجمته راجع: الانتصار، ص 53 إلى ص 56؛ فهارس مقالات الإسلاميين، (طبعة ريتز)؛ لسان الميزان، ج 4/ص 398؛ الفهرست لابن التدم، ص 206-ص 207.

² مطبوسة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ مطبوسة في الأصل.

هذا القول، فما تقول أنت؟؛ فحجل² الرجل، فقال لأبي الهذيل: "أ رأيت من جمع بين عبيده وأماته بعد أن أعطاهم القدرة والحاسة السليمة، وركب فيهم الشهوة، وعلم بالضرورة أنه متى فعل ذلك، فإن بعضهم يفجر البعض. فالذي يفعل هذا لا شك أن أهل البصرة يستمنونه بالذيوث والقواد، فهل يلزم طرد هذا القول في الغائب -تعالى سبحانه-، فإن طرده كفر، وإن أباه طولب بالفرق بينه³ وبين ما ألزمه، ونحن نجد إليه سبيلاً".

ج - دخل أبو الهذيل على الحسن بن سهل⁴، فرأى عنده منجماً في صناعة الأحكام؛ فأخذ أبو الهذيل تفاحة بين يديه وقال: "أكل هذه⁵ أم لا؟"، فقال <...>⁶:

¹ وردت كلمة: أمّا مضافة في الهامش.

غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ هو أبو محمد الحسن بن سهل بن عبد الله السرخسي. تولى وزارة المأمون بعد أخيه ذي الرّياستين الفضل، وحظي عنده، خاصة أن المأمون قد تزوّج ابنة الحسن بروان. ولم يكن أحد من بني هاشم ولا من القواد يخالف للحسن أمراً ولا يخرج له من طاعة، إلى أن بايع المأمون لعلّي بن موسى الرضا بالعهد، فغضب بنو العباس وخلعوا المأمون وبايعوا إبراهيم بن المهدي، فحاربه الحسن بن سهل، فضعف أمر إبراهيم واستتر. ثم دخل المأمون بغداد وكتب إلى الحسن بن سهل فقدم إليه، فزاد المأمون في كرامته، وذلك في سنة 204 هـ. ولم يزل على وزارة المأمون إلى أن ثارت عليه المرة السوداء، وكان سببها كثرة جزعه على أخيه الفضل لما قتل، واستولت عليه حتى حبس في بيته ومنعته من التصرف. وذكر الطبري في تاريخه أن الحسن بن سهل في سنة 203 هـ. غلبت عليه السوداء، وكان سببها أنه مرض مرضاً شديداً فهاج به من مرضه تغير عقله حتى شدّ في الحديد وحبس في بيت، فاستوزر المأمون أحمد بن خالد. وكانت وفاته سنة 236 هـ. في مستهل ذي الحجة -وقيل: سنة 235 هـ.-، بمدينة سرخس.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج 2/ص 120 إلى ص 123؛ تاريخ بغداد للخطيب، ج 7/ص 309؛ تاريخ ابن الوردي، ج 1/ص 217؛ الفخري، ص 203.

⁵ في الأصل: هذا.

⁶ وردت في الأصل إضافة للكلمة: فقال، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

"تأكلها"؛ فوضعها أبو الهذيل، فقال: "لا آكلها"؛ فقال: "أ فتعيدها إلى يدك وأعيد النظر؟"؛ فوضعها {وأخذ أبو الهذيل غيرها} ¹؛ فقال الحسن: "لَمْ أخذت غيرها؟"، فقال: "ليقول: لا تأكلها فأكلها خلافاً عليه، فيقول: قد أصيب في المسألة الأولى".

د - قال شفراي لأبي الهذيل: "لَمْ أنكرت عليَّ وجود حركة بعد حركة لا إلى آخر؟"، فقال أبو الهذيل: "لو جاز ذلك في المستقبل جاز مثله في الماضي، حتّى يكون حركة قبل حركة لا إلى أوّل"، فقال شفراي: "أ لست تقول: "الحركات في المستقبل تنهي إلى سكون دائم"، فهل تجوّز من ² تجوّزه ³ في المستقبل تجوّزه ⁴ في الماضي، حتّى يُقال ⁵: "الحركات الماضية مسبوقة بسكون دائم لا أوّل ⁶ له أم لا؟ فإن جوّزته، لم يمكنك بيان ⁷ حدوث العالم؛ وإن أخلته، فقد فرّقت بين الماضي والمستقبل. وإذا جاز ذلك، فلم لا يجوز مثله في مسألتنا؟". فانقطع أبو الهذيل.

هـ - قال: "سألتُ مجوسياً، فقلتُ: "أخبرني عن السّباع، عمّن هي؟"، فقال ⁸: "أجسادها من الشّيطان، وأرواحها من الرّحمان"، فقلتُ: "لولا أرواحها، لمّا قدرت

¹ في الأصل: وأخذ غيرها الحسن.

² في الأصل: في.

³ في الأصل: تجوّزه.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ في الأصل: لأوّل، ثمّ صحّحها النّاسخ كما أثبتناه.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

الأجساد على الضرر، فمناً¹ الضرر تلك الأرواح؛ فقد نسبت² الأرواح إلى الله، وقد نسبت³ الضرر إليه، فانقطع⁴."

و - سألت جماعة من شيوخ التّويّة: "حدّثني⁵ عن الإنسان ما هو؟"، فقال: "نور وخير وجسد؛ روحه نور [وخير]، وجسده ظلمة وشرّ"، فقلت: "النور، لما جاء إلى الظلمة، جاء إلى مثله أو [إلى] ضده؟ فإن كان الأوّل، فقد جعلت النور ظلمة؛ وإن كان الثاني، فلم <...>⁶ جاءها؟ فإن جاءها لأجل أنّه يقبلها⁷ إلى طبيعته⁸ حتّى تصير الظلمة نوراً، وهو محال؛ أو لغرض آخر، فينبه لي؟" فقال التّويّ: "بل الظلمة أسّرت⁹ النور، فأدخلته¹⁰ فيها"، [أ=34و] فقلت: "المأسور ضعيف، والأسير قويّ، والضعف شرّ، والقوّة خير. فقد أسندت إلى النور شرّاً، وإلى الظلمة خيراً¹¹"، فانقطع¹²."

ز - تكلم مع مجوسية، فقال: "ألستم تزعمون¹³ أنّ الشيطان كان من فكرة الله -تعالى-، فذلك¹ الفكرة إن كانت خيراً، فكيف تولّد الشرّ منها؟ وإن كانت شرّاً، فقد صدر الشرّ عن الله -تعالى-". فانقطعت.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت في الأصل إضافة للكلمة: أنّه، إلّا أنّ التّاسخ شطيه، وإضافته في هذا الموضع لا وجه لها.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ في الأصل: طبيعة.

⁹ غير مقروءة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² غير منقوطة في الأصل.

¹³ غير منقوطة في الأصل.

ح - تكلّم مع أبي بكر الأصم²، وكان ينفي³ الأعراض، فقال: "أخبروني⁴ عن قول الله - تعالى -: ﴿الزّانية والزّاني فاجلدوا⁵﴾ الآية؛ وذكر القاذف، فقال: ﴿فاجلدوهم⁶ ثمانين جلدة⁷﴾، فأيهما أكثر؟"، قال: "جلد الزّاني"، قال: "بِكَمْ؟"، قال: "بعشرين"، قال: "فخبرني⁸ عن الجلد، أ هو يد الجلد؟"، قال: "لا"، قال: "فالسّوط؟"، قال: "لا"، قال: "فظهر الجلد؟"، قال: "لا"، قلت: "فالانفراج بين السّوط وظهر الجلد"، قال: "لا"، قلت: "أ فثمة شيء غير هذا هو الجلد؟"، قال: "لا"، قلت: "فكأنما قلت: "إن لا شيء أكثر من لا شيء¹¹ بعشرين"، فانقطع".

¹ غير منقوطة في الأصل.

هو عبد الرحمن بن كيسان الأصم، وكنته: أبو بكر. قال أبو الحسن: كان من أفصح النّاس وأفقههم وأورعهم، لكنّه ينفي الأعراض. وله تفسير عجيب. وكان جليل القدر يكاّته السّلطان. وعنه أخذ ابن عليه العلم. والذي نقم عليه المعتزلة بعد نفي الأعراض ازوراره عن عليّ - عليه السّلام -. وكان المعتزلة يقولون: بلي بمناظرة هشام بن الحكم. فيخلوه هذا ويخلوه هذا. ويقال: إنّه كان يصلّي معه في مسجده بالبصرة ثمانون شيخاً، وهو أحد من له الرّئاسة في حياته فقط. ولما بلغ الشّيخ أبو عليّ - رحمه الله - في التفسير إلى قوله: "أم يحسدون النّاس على ما آتاهم الله من فضله" قال في ذلك، وكان لا يذكر غيره، فإذا ذكره قال: لو أخذ في فقهه ولغته كان خيراً له.

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص 267-268.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ سورة التّور (24) الآية 2.

⁶ في الأصل: فجلدوهم.

⁷ سورة التّور (24) الآية 4.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ وردت كلمة: الجلد مشطوبة في الأصل، ولما كان السّياق قد اقتضاها أثبتناها.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

ط - قال أبو الهذيل: "قلتُ لمجوسي: "ما تقول في النار؟"، قال: "بيت الله"، قلتُ: "فالبقر؟"، قال: "ملائكة الله، قصرَ أجنحتها وأهبطها إلى الأرض"، قلتُ: "فالماء؟"، قال: "نور الله"، قلتُ: "فالجوع والعطش؟"، قال: "هما فقرَ الشَّيطان وفاقته"، قلتُ: "فمَن يحمل الأرض؟"، قال: "بهمن الملك"، فقلتُ: "ما في الدُّنيا أشرُّ من المجوس: أخذوا ملائكة الله وذبحوها، ثمَّ غسلوها بنور الله، ثمَّ شوهوها ببيت الله، ثمَّ دفعوها إلى فقر الشَّيطان وفاقته، ثمَّ سلخوها على رأسِهم من أعزِّ ملائكته"، فحجل² المجوسي".

ي - سأله واحد عن بعض مشكلات القرآن، وظنَّ بما الخطأ واللَّحن، فقال أبو الهذيل: "أما الجواب التفصيلي، فيستدعي³ بحثاً كثيراً عن أصول من كلام العرب الذين⁴ كانوا في زمانه أعرف باللغة العربيَّة⁵ منك ومن أستاذيك، والعداوة التي كانت بينهم وبين النَّبيِّ -عليه السَّلام- أكثر من الذي بينك وبينه؛ ثمَّ أنَّ أحدًا لم يقل: "إنَّ الكتاب الذي جئتنا به خطأ؟" ونحن فلمَّا لم يقولوا ذلك، مع توقُّر الدَّواعي على الطَّعن والإحاطة بكلام العرب، عرفنا أنَّ الذي يخطر ببالك لقصورك عن معرفة كلام العرب لا لقصور في ذلك الكتاب".

يا - سأل سائل أبا الهذيل عن الآيات الدَّالة على أفعال العباد بقضاء الله وقدرته، فقال له: "يا هذا، إنَّ الله أنزل القرآن ليكون حجةً⁶ على الكافرين، لا ليكون حجةً لهم؛ ولو كان المُراد من هذه الآيات ما ذكرتَ لقالت العرب للنبيِّ⁷ -عليه السَّلام-: "كيف تأمرنا بالإيمان، وقد طبع الله على قلوبنا؟ وكيف تنهانا عن الكفر، وقد خلقه الله -تعالى-

¹ في الأصل: شر.

غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: فيستدعي.

⁴ في الأصل: الذي.

غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

فينا؟" [أ=34ظ] فلما لم يتعلّق أحد من الكفار بهذه الشبهة، مع توقّر دواعيهم (على القدح)¹ في أمر الرّسول، ومع أنّ هذا الاعتراض أقوى القوادح في دينه -عليه السّلام-، غفلنا أنّ المراد منها ليس ما ذكرت".

أقول: هذه النكتة حسنة على أصولهم، وجوابها، على قولنا، إنه -تعالى- لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون.

يب - استدلال أبو الهذيل على إثبات الجزء² بأنّ سيال الجسم، لو كان مركّباً من أجزاء غير متناهية، لاستحال قطعه في زمان مُتناه، فقال³ النّظام: "إنّما ألزم القول بالطّفر بهذه الحجّة"⁴.

واعلم أنّه لا هذه الحجّة ولا القول بالطّفر من مخرّجات أبي الهذيل والنّظام، بل هما منقولان عن قدماء الفلاسفة. واعلم أنّ هذه الحجّة⁵ لا تعجّبي⁶، لأنّنا، كما نجد للسّاعة⁷ الواحدة طرفين ابتداءً وانتهاءً، كذلك نجد للجسم⁸ المتناهي أطرافاً محيطة به؛ ثمّ لا يخلو إمّا أن يكون العلم الضّروريّ حاصلًا، بأنّ المخوف بالطّرفين يستحيل أن يكون أموراً غير متناهية، أو لا يمكن ادّعاء الضّرورة في ذلك. فإن كان الأوّل، وجب ادّعاء الضّرورة في أنّ الجسم المخوف بالأطراف والنهايات يستحيل أن يكون مركّباً من أجزاء غير متناهية؛ وإن كان الثّاني، لم يلزم من كون السّاعة الواحدة محفوفة⁹ بالبداية والنهاية، أن لا تكون

¹ وردت عبارة: على القدح مضافة في الهامش.

² غير مقروءة في الأصل.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ في الأصل: السّاعة.

⁸ في الأصل: الجسم.

⁹ غير مقروءة في الأصل.

مركبة^١ من أجزاء غير متناهية. وعلى هذا يحتمل أن تكون الساعة الواحدة المحفوفة بالابتداء والانتهاء مركبة من أجزاء غير متناهية.

^١ غير منقوطة في الأصل.

ومنهم (أبو)¹ إسحاق <...>²

إبراهيم بن سيار³ التّظّام⁴

وهو أدقّ المعتزلة نظرًا وأعوصهم فكرًا. واستفاد أولاً من أبي الهذيل، ثم برز عليه

بانفرداته:

أ - معنى كونه -تعالى- عالمًا: أنّه غير جاهل⁵.

ب - معنى كونه -تعالى- مريدًا لأفعال نفسه: أنّه فاعل لها؛ وكونه -تعالى- <...>⁶ مريدًا لأفعال غيره: أنّه أمر بها.

ج - الله -تعالى- غير قادر على القبيح⁷.

د - ينفي⁸ الجزء⁹ الذي لا يتجزأ¹⁰؛ وقد يُنسب¹¹ إليه، في هذه المسألة، القول بالظفر.

هـ - تداخل الجواهر.

و - الجوهر حدث حالاً بعد حال.

¹ وردت كلمة: أبو مضافة في الهامش.

² وردت في الأصل إضافة للكلمة: بن، إلّا أنّ الناسخ شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

³ في الأصل: سيار.

⁴ انظر ترجمته في: طبقات المعتزلة، ص264-ص265.

⁵ في الأصل: معنى كونه -تعالى- أنّه عالم غير جاهل.

⁶ وردت في الأصل إضافة للكلمة: أنّه، إلّا أنّ الناسخ شطبها، وإضافتها في هذا الموضع لا وجه لها.

⁷ غير منقوطة في الأصل:..

⁸ في الأصل: يفي.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير مقروءة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

- ز - الأجسام ليست متساوية¹ في الماهية.
- ح - الجسم مؤلف من الألوان² والطعوم³ والروائح؛ وهو قول أصحاب (الكمون)⁴ والظهور من الفلاسفة.
- ط - نفى⁵ الخلاء.
- ي - الصّوت جسم.
- يا - الإنسان جسم سائر في البدن.
- يب - القرآن معجزه لا البلاغة.
- يج - قدح في التواتر⁶.
- يد - حيز⁷ الواحد قد يفيد العلم.
- يه - نفى الأعراض كلّها إلّا الحركة.
- يو - [أ=35] اتفاق أمة محمد - عليه السلام - ليس بحجة⁸.
- يز - خير الواحد والقياس ليس بحجة.
- يج - قدح في أكابر الصحابة.
- فهذه هي الأقوال المستشعّة المنقولة عن التّظام.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² في الأصل: الأولون.

³ في الأصل: المطعوم.

⁴ في الأصل وردت كلمة: الكون مضافة في الهامش، والسياق يقتضي كلمة: الكمون، كما أثبتناها.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

نظم أقاويل التَّظَام: أمّا قوله: "معنى كونه عالمًا: أنّه غير جاهل"، فالأليق¹ بمذهب
 ثُغاة الصّفات² ليس إلّا ذلك، لأنّ كونه -تعالى- عالمًا إمّا أن تكون³ صفة سلبية أو
 ثبوتية. فإن كانت سلبية⁴، فهو قول التَّظَام؛ وإن كانت ثبوتية⁵، فهو إمّا أن تكون نفس
 الذات، وهو محال، لا بالحكم على الذات بأنّها عالمة، والمحكوم به مغاير للمحكوم⁶ عليه،
 ولأنّا نعقل الذات قبل العلم بكونها عالمة، والمعلوم غير المجهول. وإمّا أن يكون زائدًا على
 الذات، وذلك قول مُثَبِّتي الصّفات من أنّ علم الله صفة قائمة بالله، وكذا⁷ قدرته. والذي
 يقوله أبو هاشم وأصحابه من أنّ الفرق: أنّ مُثَبِّتي الصّفات جعلوا⁸ ذلك الزائد معلومًا؛
 وأمّا مانعوها، فقد أنكروا ذلك وجعلوا الذات، على تلك الصّفة، معلومة؛ فهو فرق
 ركيك⁹، على ما قرّرناه فيما مرّ.

وأمّا قوله في تفسير كون الله -تعالى- مريدًا، فهو اختيار أبي القاسم البلخي،
 ونوحيه¹⁰ مشهور.

وأمّا قوله إنّ الله لا يقدر على القبيح، فوجهه: أنّ صدور القبيح عنه محال، والمحال لا
 يكون مقدورًا. وإلّا قلنا إنّ صدور القبيح منه محال، لأنّه يفضي إلى المحال، وما يفضي إلى
 المحال محال. وإلّا قلنا إنّ ذلك يفضي إلى المحال، لأنّ صدوره يدلّ على جهل الفاعل أو

¹ غير مقروءة في الأصل.

² في الأصل: يكون.

³ في الأصل: يكون.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ في الأصل: المحكوم.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

⁸ في الأصل: جعل.

⁹ غير مقروءة في الأصل.

¹⁰ في الأصل: توجّهه.

حاجته، وهما محالان على الله -تعالى-. وإِنَّمَا قلنا إِنَّ ما يفضي إلى المحال محال، [لأنه] لو قُدِّر وقوعه، فإِنَّمَا أن يكون منفكاً عن المحال، وحيثُ يطل قوله إِنَّ لا ينفك عنه؛ أو لا يكون منفكاً عنه، فحيثُ يكون المحال واقعاً، وذلك يقدح في كونه محالاً. وإِنَّمَا قلنا إِنَّ المحال غير مقدور، لأنَّ المقدور هو الذي يصحَّ إيجادُه¹، والمحال هو الذي لا يصحَّ إيجادُه، وبينهما² تناف. وهذا كلام قويٌّ جدًّا.

ولمَّا تمسَّكَ النَّظَامُ بهذه الحجة³، قال له تلميذه عليّ الأسواري: "فهذه الدّلالة تقتضي أن لا يَقْدِر الله على ما عَلِمَ أَنَّهُ لا يكون"، فقال له النَّظَامُ: "وهذا لازم، فما قولك فيه؟"، فقال الأسواري: "أنا أسوي بينهما"، فقال النَّظَامُ للأسواري: "إن كان الأمر كذلك، كان تكليف الله الكافر تكليفاً بالمحال، وذلك يطل الاعتزال".

واعلم أنَّ أبا الحسين أجاب عن هذه الدّلالة في التّصّحح بأن سَلِمَ إلى (أنَّ)⁴ فعل القبيح محال من الله -تعالى- نظراً إلى الدّاعي، لكن لم قُلْتم إِنَّه [أ=35ظ] يستحيل⁵ <...>⁶ نظراً إلى قادريته؟ وهذا هو اختيار أبي الهذيل. واعلم أنَّ هذا ليس جواباً عن كلام النَّظَام، بل التّزاماً بقوله⁷. فإنَّ المنقول عنه أَنَّهُ يستحيل⁸ كون الله -تعالى- موجداً للقيح. فأما أنَّ هذه الاستحالة معلّلة بالقدرة أو بالدّاعي، فغير منقول عنه؛ بل الظّاهر أَنَّهُ

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير مفروعة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت كلمة: أَنَّ مضافة في الهامش.

⁵ مطموسة في الأصل، وصحّحها النّاسخ في الهامش كما أثبتناها.

⁶ وردت في الأصل إضافة لكلمة: كون، لكنّ النّاسخ شطب هذه الكلمة؛ فضلاً عن كون إضافة هذه

الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁷ في الأصل: لقوله.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

كان يُعَلِّمُهَا بِالذَّاعِي، لِأَنَّهُ حِينَ اسْتَدَلَّ عَلَى اسْتِحَالَةِ فِعْلِ الْقَبِيحِ¹ [فِي حَقِّ اللَّهِ -تعالى-]،
 إِنَّمَا اسْتَدَلَّ عَلَيْهَا بِاسْتِحَالَةِ تَحَقُّقِ² الدَّاعِي إِلَى فِعْلِ الْقَبِيحِ³ فِي حَقِّ اللَّهِ -تعالى-؛ فَظَهَرَ أَنَّ
 الَّذِي قَالُوهُ لَيْسَ جَوَابًا عَنْ قَوْلِ النَّظَّامِ، بَلْ هُوَ إِلْزَامٌ لَصَرِيحِ قَوْلِهِ.

ثُمَّ نَقَلَ أَبُو الْحُسَيْنِ⁴ بَعْدَ ذَلِكَ أَجْوِبَةً أُخْرَى:

أ - جواب أبي عليٍّ محمد بن عبد الوهَّاب الجُبَّائِيِّ⁵ أَنَّ فِعْلَ الْقَبِيحِ⁶ بِتَقْدِيرِ صُدُورِهِ
 عَنِ اللَّهِ -تعالى- خَطَأً، فَيُقَالُ فِيهِ إِنَّهُ يَدَّلُ عَلَى الْجَهْلِ وَالْحَاجَةِ، وَخَطَأً أَنْ يُقَالَ فِيهِ إِنَّهُ لَا
 يَدَّلُ.

وهذا الجواب ركيك جدًّا، لأنَّهم إِنْ كَذَّبُوا التَّقْيِضِينَ، فَهُوَ مَكَايَرَةٌ⁷، وَلِأَنَّهُ يُفْسَدُ
 عَلَيْهِمْ بَابُ الاسْتِدْلَالِ أَصْلًا، لِأَنَّهُ لَا تَقْسِيمَ⁸ إِلَّا وَيَتَقَدَّحُ فِيهِ هَذَا الْإِحْتِمَالُ. وَإِنْ اعْتَرَفُوا
 أَنَّهُ لَا يَدَّلُ مِنْ أَحَدِ التَّقْيِضِينَ⁹ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ، فَقَدْ حَصَلَ مَقْصُودُ الْمُسْتَدِلِّ، وَيَكُونُ ذَلِكَ
 الْمَسْكُوتُ اعْتِرَافًا بِالْعَجْزِ.

ب - جواب أبي هاشم أَنَّ قَوْلَ الْقَائِلِ: "لَوْ أَوْجَدَ اللَّهُ الْقَبِيحَ كَانَ يَدَّلُ عَلَى الْجَهْلِ
 أَوْ الْحَاجَةِ، أَوْ لَا يَدَّلُ تَعْلِيْقُ الْمَحَالِ بِالْجَائِزِ"، فَلَا يَنْبَغِي¹⁰ أَنْ يُقَالَ ذَلِكَ. وَالْمَحَالُ هُوَ دَلَالَتُهُ
 عَلَى ذَلِكَ أَوْ عَدَمُ دَلَالَتِهِ عَلَيْهِ، وَالْجَائِزُ هُوَ إِيجَادُ الْمُمْكِنِ؛ وَهُوَ أَيْضًا رَكِيكٌ، لِأَنَّ هَذَا الَّذِي

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: الحسين.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير مفروضة في الأصل.

⁸ مطبوعة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

قلنا به مُمكن إن خلاً عن أن يكون دليلاً على الجهل أو الحاجة، وأن لا يكون، فقد كذب التقيضان¹، وإن لم يخل² عنهما وهما محالان، فقد ثبت أن وقوعه يُفضي إلى المحال، وحينئذ يتم غرضه: القبيح³ لو صدر عن الحكيم لم يدل على الجهل والحاجة، لأن شرط دلالة على ذلك: أن يقع ممن يجوز عليه الجهل أو الحاجة، فيقال⁴ له إذا كذلك لم يلزم من صدور القبيح⁵ من الله - تعالى - مُحال، فوجب أن لا يقطعوا بعدم وقوعه منه، لأن وقوعه منه، على هذا التقدير⁶، لا يلزم عنه محدود⁷ أصلاً.

ج⁸ - جواب بشر بن المعتمر أن الله - تعالى -، وإن كان قادراً على تعذيب⁹ الطفل، لكنّه لو عذبه لكان بالغاً مُستحقاً للعقاب يستحيل أن يكون مع ذلك مُستحقاً للعقاب لاستحالة اجتماع التقيضين¹⁰.

ولقد زَيَّف أبو الحسين جواب بشر بقريب مما ذكرناه الآن، وهو لا يستقيم¹¹ على أصله، لأنّه في مسألة خلاف معلوم الله أجاب بقريب¹² منه، (وهو)¹³ [أ-36] ركبك أيضاً، لأنّ الكلام في تعذيب مَنْ لا يَسْتَحِقُّ العذاب والشخص الذي لا يكون مُستحقاً

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

⁸ في الأصل: د.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² غير مقروءة في الأصل.

¹³ وردت عبارة: وهو مضافة في الهامش.

للعقاب من جواب بشر، فإنه قال: "لو وقع خلاف معلوم الله لعرفنا أن علم الله -تعالى- في الأزل ما كان متعلقاً إلاً بوقوعه"؛ فيُقال له: الكلام فيما إذا كان الله -تعالى- عالمًا بأنه لا يقع، فقولك بأنه لو وقع لكان عالمًا بوقوعه يجري¹ مجرى قول بشر؛ فإذا رُتبت² قوله بأنه منع فرض³ كونه قبيحاً⁴، فيستحيل⁵ أن يكون غير قبيح⁶، فهلاً اعترف بذلك في تلك المسألة؟ لأنّ الكلام فيما إذا كان عالمًا بأنه لا يقع، ومع هذا الفرض⁷ يستحيل أن يكون عالمًا بأنه يقع؛ فظهر أنّه لا فرق بين الموضعين.

واعلم أنّ لهم جواباً آخر عن كلام التّظام، لكنّ الأجود ما أوردناه. وإذا كان كذلك، فما ظنك بالأردى؟

وأما قوله في مسألة الجزء [الذي لا يتحرّأ]⁸، فالكلام فيها نفياً وإثباتاً، فقد استقصيناه في الكتب الكلاميّة والفلسفيّة⁹. وأظنه ما أراد بالطّرفة: انتقال¹⁰ الجسم من مكان إلى مكان من غير أن يمرّ¹¹ بما بينهما¹²، بل عني ما يقوله الفلاسفة من أنّه لا

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: قوض.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

غير مقروءة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ في الأصل: العرض.

⁸ في الأصل: الحسن.

⁹ في الأصل: الفلسفة.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ في الأصل: غمر.

¹² في الأصل: بينها. ووردت هذه الكلمة غير منقوطة في الأصل.

حركة إلّا وهناك حركة أخرى أسرع منها، وأن لا زمان إلّا وهناك¹ زمان آخر أقصر منه. ولما لم يقف السامع على حقيقة غرضه²، لا جرم، نقله على الوجه الرديء.

وأما قوله بتداخل الجواهر، فأظنّ أن قوله (فيه)³ هو قول الفلاسفة بتوارد المقادير المختلفة⁴ عن الجسم الواحد. وأما إن أجريناه على ظاهره، فأظنّ أن الذي حمل التّظام عليه: البحث على الحيز⁵ والمكان. فإنّ الحيز⁶ الذي يُقال إنّ الجوهر حاصل فيه إن كان معدومًا، فكيف يُعقل حصول الجوهر فيه؟ وإن كان موجودًا، فلا شكّ أنّه حاصل للتّعدد⁷ والتّبعيض، لأنّ الذي [لا] يتّسع لشئ لا يتّسع لذراع، والذي يتّسع لذراع <...>⁸ يتّسع لشئ. ومتى كان كذلك كانت الأحياز أبعادًا⁹ ممتدّة لها طول وعرض وعمق، والجسم أيضًا كذلك. وذلك يقتضي تداخل البعدين¹⁰. ولهذا الدّلالة القويّة التّزم التّظام صحّة التّداخل، وقد التّزمه من الفلاسفة: أبو البركات ونقله¹¹ مذهب أفلاطون. وأما في الأجسام الكثيفة، فإنّ أحدًا لا يجوز المداخلة عليها في متكرّر الأبعاد، يقولون لمثبتها¹²: "إذا جوّزتم التّداخل في الأبعاد يلزمكم تجويزه في الأجسام الكثيفة". ومثبنو

¹ في الأصل: هنا.

² غير منقوطة في الأصل.

³ وردت كلمة: فيه مضافة في الهامش.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: الحيز.

⁶ في الأصل: الحيز.

⁷ غير مقروعة في الأصل.

⁸ وردت في الأصل إضافة لحرف التنقي: لا.

⁹ غير مقروعة في الأصل.

¹⁰ في الأصل: البعدين.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² في الأصل: لمثبتها.

الأبعاد يحاولون الفرق. وبالجملّة، فسواء قدرُوا على الفرق أو لم يقدرُوا عليه، لكنّهم لا يلتزمونه.

وأما قوله: "الجوهر يحدث حالاً بعد حال"، فأظنّ أنّ قوله فيه هو [أ=36ظ] قول الفلاسفة من أنّ الجوهر حال بقاءه يفتقر¹ إلى السبب، فإنّ الشّيء حال بقاءه ممكن، والممكن لا بدّ له من سبب. وأما إن أجريناه على ظاهره، فالذي ألجأ التّظام إليه، فيما أضنّ، شبهة المباينة، فإنّهم قالوا: "لو كان الجسم حادثاً، لكان حدوثه إمّا أن يكون عديميّاً²، وهو محال؛ لأنّ الحدوث [لا] يصدق على المعلوم، فلا يكون³ الحدوث عديميّاً، فيكون الحدوث وجوديّاً، وإلّا لكان مقابل الشّيء نفس ذلك (الشّيء)⁴، وهو محال. وإمّا إن كان وجوديّاً، وهو إن كان زائداً كان أيضاً حادثاً، فيلزم التسلسل؛ أو نفسه، فحينما يبطل حدوثه وجب أن تبطل ذاته، لكنّ الشّيء حال بقاءه لا يكون حادثاً، فوجب أن لا يبقى ذاته. فلهذه الشبهة التزم التّظام أنّ الجوهر لا يبقى.

وأما قوله: "الأجسام غير متساوية بأسرها في الجسميّة"؛ فأقول إنّ قوله فيه هو قول الفلاسفة من أنّ الأجسام، وإن كانت⁵ مُشتركة في مجرّد الجسم، لكنّها مختلفة بالصّور التّوعيّة⁶. وأما إن أجرينا قوله على ظاهره، فاعلم أنّ الذي أُحتجّ به على فساد قوله ثلاثة أوجه:

- الأوّل: الأجسام متساوية في قبول الأعراض، فتكون متساوية في تمام الماهيّة؛ وهو ركيك، لأنّ الحسن ما أفاد أنّ جسم الماء يُمكن اتّصافه بأدواره الثّابّة، وبالعكس؛ وأنّ

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: عديميّاً.

³ في الأصل: فيكون.

⁴ وردت كلمة: الشّيء مضافة في الهامش.

في الأصل: كان.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

جسم الهواء يُمكن اتّصافه بالبيوسة¹ الأرضيّة؛ ولم يذكروا فيه أيضًا دلالة قاطعة. نعم! الفلاسفة حاولوا ذلك بوجوه يَبِينُا ضعفها في كتبنا الفلسفيّة. وإن سلّمنا استواء الأجسام بأسرها في قبول جميع الأعراض، لكنّ الاشتراك في اللّوازم لا يقتضي الاشتراك في الملزومات، على ما تقرّر في العلوم.

ب - الأجسام تشبّه² بعضها ببعض في الرّؤية، وذلك يدلّ على تماثلها. أمّا الأوّل، فلأنّ الجسم الأبيض إذا صار أسودًا شبه³ سائر الأجسام السّود. وأمّا الثّاني، فلأنّ الإبصار إنّما يتعلّق⁴ بأخصّ وصف الشّيء، والاشتراك فيه يقتضي⁵ التّماثل؛ وهو أيضًا ضعيف، لأنّ للنّظام أن يقول: "لا نُسلّم بأنّ جسم النّار، لو اتّصف بلون الأرض، لاشتبه (به)"؛ فإنّ ذلك إنّما يُعرف بالتّجربة؛ وإنا بعدد لم نشاهد جسمًا نارياً انقلب أرضاً⁷، بحيث نقطع بأنّ الذي هو الأرض هو الذي كان قبل ناراً، ثمّ حصل الالتباس فيه، فسَلّمنا⁸ حصول الالتباس. لكنّ ذلك الحكم⁹ يصحّ¹⁰ في الأجسام التي رأيناها وجربنا فيها هذا الالتباس. فأما الجسم الذي ما رأيناه، كيف يُمكننا [أ=37و] أن نعلم حصول هذا الالتباس فيه؟

¹ غير مقروءة في الأصل.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت كلمة: به مضافة في الهامش.

⁷ في الأصل: أيضًا.

⁸ في الأصل: سلّمنا.

⁹ في الأصل: الحلم.

¹⁰ غير مقروءة في الأصل.

اللَّهْم إِلَّا إِذَا قَامَتِ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ الْأَجْسَامَ بِأَسْرَهَا يَجِبُ¹ اسْتَوَاؤُهَا فِي كُلِّ الْأَحْكَامِ. وَلَكِنْ ذَلِكَ إِنَّمَا يَجِبُ² لَوْ ثُبِتَ اسْتَوَاؤُهَا بِأَسْرَهَا، وَحِينَئِذٍ تَتَوَقَّفُ³ صَحَّةُ الدَّلِيلِ عَلَى صَحَّةِ الْمَدْلُولِ. وَإِنْ سَلَّمْنَا أَنَّ الْإِلْتِبَاسَ حَاصِلٌ فِيهَا بِأَسْرَهَا، لَكِنْ لِمَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُرْتَبِيُّ مِنْهَا صِفَةً مِنْ صِفَاتِهَا لَا نَفْسَ ذَوَاتِهَا؟ وَهَاهُنَا يَنْجَرُ⁴ الْكَلَامُ إِلَى أَنَّ ذَاتَ الْجَوْهَرِ هَلْ هِيَ مُرْتَبِيَّةٌ أَمْ لَا؟ وَفِيهِ مَا فِيهِ.

ج - لَا مَعْنَى لِلْجَسَمِيَّةِ إِلَّا التَّحْيِيزُ، وَكَوْنُهُ بِحَيْثُ يَحْصُلُ فِي الْحَيْزِ يَمْنَعُ غَيْرَهُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ، بِحَيْثُ هُوَ وَالْأَجْسَامُ بِأَسْرَهَا مُشْتَرِكَةٌ (فِي هَذَا الْقَدْرِ، فَهِيَ مُشْتَرِكَةٌ)⁵ فِي مِمَامِ الْجَسَمِيَّةِ⁶. وَهَذَا أَيْضًا رَكِيكٌ، لِأَنَّ الْحَصُولَ فِي الْحَيْزِ، وَكَوْنُهُ بِحَيْثُ يَمْنَعُ غَيْرَهُ عَنْ أَنْ يَكُونَ هُوَ، كُلُّ ذَلِكَ مِنْ أَحْكَامِ الْأَجْسَامِ؛ وَقَدْ عَرَفْتَ أَنَّ الْإِشْتِرَاكَ فِي الْأَحْكَامِ وَالصِّفَاتِ لَا يَقْتَضِي⁷ الْإِشْتِرَاكَ فِي الْمَوْصُوفَاتِ؛ وَهَذَا - كَمَا يُقَالُ - لَا مَعْنَى لِلْعَرَضِ إِلَّا الْمَحْتَاجُ إِلَى الْحَلِّ وَالَّذِي لَا يَكُونُ قَائِمًا بِنَفْسِهِ، وَهَذَا⁸ الْقَدْرُ مُشْتَرِكٌ بَيْنَ الْأَعْرَاضِ كُلِّهَا، فَوَجِبَ تَمَاطُلُ الْأَعْرَاضِ بِأَسْرَهَا. وَكَأَنَّ بَطْلَ هَذَا الْكَلَامِ، فَكَذَا مَا ذَكَرُوهُ.

فَهَذِهِ جُمْلَةُ الْوُجُوهِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْإِسْتِدْلَالِ عَلَى تَمَاطُلِ الْجَوَاهِرِ، وَقَدْ عَرَفْتَ ضَعْفَهَا. وَالَّذِي نَقُولُ بِهِ نَحْنُ: التَّوَقُّفُ وَعَدَمُ الْقَطْعِ لَا بِتَمَاطُلِهَا وَلَا بِاخْتِلَافِهَا. وَأَمَّا قَوْلُهُ بِنَفْيِ الْخِلَاءِ⁹، فَقَدْ¹ اسْتَقْصَيْنَا هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ فِي سَائِرِ الْكُتُبِ.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: يتوقف.

⁴ وردت عبارة: في هذا القدر، فهي مشتركة مضافة في الهامش.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ في الأصل: وهو.

⁹ في الأصل: الخلاف.

وأما قوله: "الصّوت جسم"، فأظنّ (أنّ)² هذا التّقل خطاً، ولكنّه كان يقول في المسألة بقول الفلاسفة من أنّ الصّوت كَيْفِيَّة لا تَحْدُث إلّا بوصول الهواء المُمتزج³ بين ضاغط ومضغوط⁴ تَمَوَّجاً⁵ يعنف إلى سطح الصّماخ. فالرّايي ظنّ أنّه جعل نفس الهواء صوتاً. وهذا سوء فهم من الرّايي. وأما الحقّ، في هذه المسألة، فمُستقصى في الكتب⁶ الفلسفيّة.

وأما قوله: "الإنسان جسم مناسب في البدن"، فلعلّه ما قال ذلك، ولكنّه أثبت النّفس النّاطقة التي يقول بها الفلاسفة. فإن صدق الظّنّ⁷، فالكلام في هذه المسألة مشهور. وأما إن أجريناه على ظاهره، فهو أيضاً غير رديء، بل كلّ⁸ المتكلّمين، عند التّحقيق، لا يقولون إلّا به. فإنّ كلّ⁹ إنسان يعلم بالضرّورة أنّه هو الذي كان موجوداً في زمان صباه، وأنّه تارة يصير سميّاً وتارة هزليّاً؛ فبقاء هويّته المخصوصة، مع توارد التّقصان والزيادة عليها، يدلّ على أنّ هويّته ليست هذا الجسم المُشار إليه. وعند ذلك اعترف المحقّقون من المتكلّمين بأنّ في البدن أجزاء أصليّة هي الإنسان بالحقيقة، وهي باقية من أوّل عمره إلى منتهاه. وهذا هو غير ما يقوله النّظام.

¹ في الأصل: وقد.

² وردت كلمة: أنّ مضافة في الهامش.

³ مطموسة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

⁸ في الأصل: كان.

⁹ مطموسة في الأصل.

بِمَ أَنْ الفلاسفة أوردوا [أ-37ظ] على هذا سؤالاً آخر، فقالوا: "البدن مُركَّب من الأعضاء البسيطة¹ والأجزاء المُفترضة² في كلِّ واحد منها متساوية في الحقيقة، فليس بعضها³ بالبقاء⁴ أولى من العكس. فإمّا أن لا يتحلَّل⁵ شيء⁶ منها، وهو باطل، أو يكون الكلُّ في معرض التحلّل، وهو يقدح⁷ فيما قلتموه". فعند هذا، بنى النّظام الجواب عن هذه الشبهة على أصله، فقال: "الأجسام عندي متساوية، فلا يلزم من تطرّق التحلّل إلى البعض تطرّفه⁸ إلى الكلِّ، فلعلّ تلك الأجزاء الأصليّة لا يتطرّق إليها التحلّل ما دام كون البدن حيّاً". وأمّا القائلون بتساوي الأجسام، قالوا إنّ لا يُستبعد⁹ من القادر المُختار تخصيص¹⁰ البعض بالبقاء دون البعض.

وأما قوله بالصرفة¹¹، فليس في غاية البعد لوجوه حكيناها عنه في كتاب التّهاية؛ والذي نزيده¹² الآن: أن القول بأنّ فصاحة¹³ القرآن معجزة¹⁴ يستدعي البحث أولاً عن

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير مفروضة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير مفروضة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير مفروضة في الأصل.

⁹ في الأصل: يستبعد.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² غير مفروضة في الأصل.

¹³ غير منقوطة في الأصل.

¹⁴ غير منقوطة في الأصل.

ماهية الفصاحة. فنقول¹: الصفات المستحسنة في الكلام إما أن تكون لأمر يختص² بالكتابة³، أو اللفظ، أو المعنى. والذي يختص⁴ بالكتابة، فكالرّقاء والخفاء وتحسين الخط، وأن تكون⁵ حروف الكلمات مفصلة أو موصولة بأسرها إلى ما يُشاكل⁶ ذلك. والذي يختص⁷ باللفظ، فإما أن يكون عائدًا إلى مفردات الحروف، أو هيئة تركيبها، أو ما يختص⁸ بكل كلمة، أو ما يختص⁹ بالكلمات:

- فالأول: أن تكون⁹ حروف الكلمة حروفًا¹⁰ أصلية صحيحة¹¹ المخرج، طيبة الجرس.

- والثاني: أن يكون تركيب حروف الكلمة مناسبًا ملائمًا.

- والثالث: أن تكون الكلمة ثلاثية¹² لا رباعية ولا ثنائية.

- والرابع: كالترصيع¹³ والتجنيس¹⁴، وردّ العجز على الصدر، والمقلوب والمُسجّع.

وأما العائد إلى المعنى، فإما أن يختص¹ بمعنى في الألفاظ المفردة أو المركبة.

¹ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: الكفاية.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: يكون.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ في الأصل: يكون.

¹⁰ في الأصل: حروف.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² غير منقوطة في الأصل.

¹³ غير منقوطة في الأصل.

¹⁴ غير منقوطة في الأصل.

- أمّا الأول: فكالاستعارات والتمثيلات والتشبيهات² والكنائيات.

- وأمّا الثاني: فكالإعجاز والتأخير والفصل والوصل والإلحان والإطناب.

والكلام في تفصيل³ هذه الأقسام وتحصيلها طويل، وقد لخصناه⁴ في كتاب الإعجاز

في الإعجاز.

وإذا عرفت ذلك، فنقول: إمّا أن يكون الشرط في كون الكلام مُعْجَزاً لاشتماله من كلّ باب من هذه الأبواب على نوع معيّن منه، وعند ذلك لا يمكن ادّعاء أنّ فصاحة القرآن مُعْجِزة، لأنّه لا يمكن ادّعاء أنّ كلّ آية اشتمل عليها مُشتملة من كلّ واحد من هذه الأجناس على نوع؛ حتّى إذا أخذنا آية أردنا من القرآن، قلنا إنّ فيها، من باب الكناية، أنّ حروفها (موصولة)⁵ أو مفصولة بأسرها، وأنّ فيها من تحسين⁶ الخطّ كذا، وأنّ أيها رقاء أو خفاء. ومن باب اللفظ فيها⁷ <...>⁸ من الترصيع⁹ كذا، ومن التحنيس¹⁰ كذا، ومن ردّ العجز إلى الصدر كذا، ومن باب الاستعارة اللفظية¹¹ كذا،

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: الشبهات.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ مطبوسة في الأصل.

⁵ وردت كلمة: موصولة مضافة في الهامش.

⁶ في الأصل: تحجيس.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ وردت في الأصل إضافة لعبارة: أنّ فيها، وإضافة هذه العبارة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير مقروءة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

ومن الاستعارة المعنوية¹ كذا، ومن التشبيهات كذا، ومن التمثلات [كذا]. [أ-38و] وأما من باب المعاني، ففيها² من الإيجاز³ كذا، ومن الفوائد كذا.

ثم هبّ أنا استخرجنا هذه الأشياء من كلّ واحدة⁴ من الآيات، لكنّ التفاوت إنّما يظهر إن لو اجتهدنا في غير كلام الله - تعالى - مثل اجتهدنا فيه، فلا يُمكننا حينئذ أن نستخرج⁵ مثل تلك الوجوه منها. لكن ليس الأمر كذلك، فلقد أخذ واحد من أوساط الأدباء بيتين من الشعر، واستخرج منهما⁶ ستين⁷ فائدة معنوية من جهات فصاحتها وأنواع فوائدها. وإذا كان كذلك، فكيف يمكن ادّعاء التفاوت؟ (ثم بتقدير التفاوت)⁸، فلا بدّ من بيان أنّ التفاوت من الفوائد التي يُمكن استخراجها من أفصح كلام العرب، والفوائد التي يُمكن استخراجها من كلام الله - تعالى - مُنته⁹ إلى حدّ الإعجاز. وأنّه كالتفاوت بين حمل الجبال وطفّر البحار، وبين حمل عشرة أسنان¹⁰ وطفّر نهر ضيق¹¹. ولما علمنا أنّ الأمر ليس كذلك، علمنا أنّ الإعجاز ليس إلّا في معنى الصّرفة¹².

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: واحد.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ في الأصل: منها.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ وردت عبارة: ثم بتقدير التفاوت مضافة في الهامش.

⁹ في الأصل: منتهى.

¹⁰ غير مقروءة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² غير مقروءة في الأصل.

لا يُقال: الفصاحة في الكلام وراء أمر ما ذكرناه من الأقسام، فإنَّ حسن الكلام كحسن الوجه، وكما أنَّ حسن الوجه أمر لا يمكن التعبير عن تفصيله، فكذلك حسن الكلام وفصاحته، لأنَّا نقول: "إن كان الأمر كما ذكرتموه، فقد سقط الاحتجاج¹ بفصاحة القرآن، لأنَّ التحدي بالمعارضة لا يمكن إلَّا إذا كان المتحدِّي (به)² معلومًا على التفصيل، ويمكن بيان المساواة والمفاوطة فيه. فإذا لم يكن كذلك، استحال الاحتجاج³ به والاعتراض عليه، بل يرجع حاصله في الفصاحة إلى ميل الطبع واستحسان⁴ القلب⁵. ورُبَّ كلام يَسْتَحْسِنُه إنسان وَيَسْتَقْبِحه غيره. وإنَّما كان سبب الاستحسان: الإلف والعادة والاعتقادات القديمة الرَّاسخة. وإذا كانت هذه الاحتمالات مُنْقَدِحة⁶ سقط الاستدلال بها.

وأنت، متى تأملتَ هذا الوجه، بعد الوقوف التام على تفصيل أسباب الفصاحة، كما حُصِنَتْها في كتاب الإيجاز⁷ في الإعجاز، عرفت أنَّ قول النَّظام ليس بعيد⁸ عن الحق، لا سيما إذا تَقَوَّيْتَ بسائر الوجوه المذكورة⁹ في النهاية.

وأما قوله: "التواتر لا يُفيد العلم، وإنَّما المفيد هو القرائن"، فهو الحق المبين، لأنَّه لما لم يكن ضبط أهل التواتر¹ في عدد مخصوص، بل لا عدد إلَّا ويجوز اتِّفاقهم على الكذب؛ فإنَّ لا مُسْتَنَدَ إلَّا القرائن².

¹ غير مقروءة في الأصل.

² وردت كلمة: به مضافة في الغامض.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

وأما قوله: "القرائن قد تُفيد [العلم]"، فلأنَّ الواحد منّا قد³ ينظر⁴ إلى وجه الإنسان فيعرف ما في قلبه من الحقد والغضب علمًا ضروريًا؛ وقد يُخبر⁵ عن أمر، فيهم⁶ إلى ذلك الخير [أ=38ظ] من القرائن ما يحصل العلم الصّوري عنها؛ ولأنّه لا طريق إلى العلم بما في البواطن إلّا القرائن، ومن أنكرها كان مُعاندًا.

والمعتزلة ما أقاموا دلالة قاطعة على فساد هذا المذهب، ولكنهم طعنوا في مثال واحد ذكره النّظام، وهو أنّ الرّجل العظيم إذا نادى بالويل والثّبور، وعُلم أنّ أباه كان مريضًا مشرفًا على الموت، ثمّ حَصَرَ الغسّال وسائر الناس، قال: "هذه القرائن تُفيد العلم بموت ذلك الإنسان". فقالت المعتزلة: "هذا لا يفيد القطع بذلك، لاحتمال أنّه أظهر الموت لغرض من الأغراض الخفيّة أو الخوف من⁷ بعض <...>⁸ أعداء، وإمّا لتجربة جل⁹ الأصدقاء". وهذا الكلام (لا يقدح)¹⁰ في قول النّظام، لأنّ القدح في مثال واحد لا يقتضي القدح في أصل المذهب، لأنّ مجموع القرائن التي¹¹ تُفيد العلم لا يمكن حكايته،

¹ غير مقروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ عبارة: منّا قد غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ في الأصل: عن.

⁸ وردت في الأصل إضافة للكلمة: من، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁹ غير مقروءة في الأصل.

¹⁰ وردت عبارة: لا يقدح مضافة في الهامش.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

والقدر الذي يُمكن حكايته لا يُفيد العلم. وكذلك لو بالغ الواحد منّا في وصف الحمرة
النّالة على الخنجال¹ وتميّزها² عن سائر الاحمرارات³، يمكنه ذلك.

وأما كلامه في الإجماع وخير الواحد والقياس، فليس بضعيف. ومن أنصف ولم
يتعصب، علم أنّ هذه المسائل خليقة بالدقيق في النظر، وأنّ شوائب الشبهات غير زائل
عنها بالكلية، على ما لخصنا الكلام فيها في المحصول.

وأما قدحه في أكابر الصحابة، فهو، وإن كان في غاية الرّداة، لكنّ الجاحظ حكى
كلامه في كتاب العتيا <...>⁴، فلا حاجة بنا إلى ذكره.

وهذا جملة ما نقوله في توجيه الأقوال المستقبحة المروية عن النّظام.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ مطموسة في الأصل.

⁴ وردت في الأصل إضافة لعبارة: كلامه فيها، لكنّ النّاسخ شطب هذه العبارة؛ فضلا عن كون إضافة
هذه العبارة في هذا الموضع لا وجه لها.

فصل

في طرف من الطرف¹ المروية عن النظام أنه كان شاعراً جيد الشعر، فمنها قوله:

ما زلت آخذ روح الزق² في³ لطف
حتي اثنتيت ولي روحان في بدن
وأستبيح دماً من غير مجروح
والزق مطروح جسم بلا روح

ومنها:

يا تاركي جسداً بغير فؤاد
إن كان يمنعك الزيارة أغير
أسرفت في المحران والأبعاد
فادخل إليّ بعلّة العواد
كيفما أراك وتلك أعظم نعمة
ملكك يداك بها منيع قياد
إنّ العيون على القلوب إذا جنت
كانت بكتبها على الأجساد

ومنها:

توهمه طرقي فألم حده
فكان مكان الوهم من نظري أثر
[39و] وصافحه قلبي فألم كفه
فمن صافح⁴ قلبي في أنامله عقر
ومرّ بقلبي خاطراً فحرجته
ولم أر خلقاً قطّ يخرجه الفكر
يمرّ فمن لين¹ وحسن تعطف
يقال به سكر وليس به سكر

¹ في الأصل: الطرف.

² غير مقروءة في الأصل، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في كتاب الملل والتحلل للبغدادي، ص102/س2.

³ في الأصل: من، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في كتاب الملل والتحلل للبغدادي، ص102/س2.

⁴ في الأصل: صفح.

قيل للنّظام: "<...>² ما الاختصار؟"، فقال³: "الذي اختصاره فساد".
قلت: هذا خطأ، لأنّه هو تعريف الشّيء بنفسه⁴؛ ولكن لو قيل: "ما كمال
الاختصار؟"، فأجيب عنه بما ذكره، لكان حسناً.

وحكي أنّ النّظام جيء به، وهو حدّث، إلى الخليل بن أحمد⁵ ليعلمه، فقال له الخليل
يوماً يمتحنه، وفي يده قدح زجاج: "يا بني، صف لي هذه الرّجاجة"، فقال: "أمدح أم
بذم؟"، قال: "بمدح"، قال: "نعم. تُريك الغداء ولا تغفل⁶ الأذى ولا تُسّر ما وراء"، قال:
"فدّمها"، قال⁷: "سريع"⁸ كسرهما، بطيء جبرها؛ فقال: "صف هذه النّحلة⁹ بمدح"،

¹ غير منقوطة في الأصل.

² وردت في الأصل إضافة لحرف الاستفهام: ها، لكنّ النّاسخ شطب هذا الحرف؛ فضلاً عن كون إضافة
هذا الحرف في هذا الموضع لا وجه لها.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ هو عبد الرّحمان الخليل بن أحمد. قال ابن أبي عيشة أحمد أبو الخليل، أوّل من سمي في الإسلام بأحمد.
وأصله من الأزد من فراهيد. وكان يونس يقول: فرهودي مثل أردوسي. وكان غاية في استخراج
مسائل النحو وتصحيح القياس. وهو أوّل من استخرج العروض وحصّن به أشعار العرب. وكان من
الزّهّاد في الدّنيا، المنقطعين إلى العلم. وكان شاعراً مقلّاً. وله من الكتب المصنّفة: كتاب العين. وله
أيضاً كتاب التّغيم، كتاب العروض، كتاب الشّواهد، كتاب النّقط والشّكل، كتاب فائت العين،
كتاب الإيقاع.

حول ترجمته راجع: الفهرست لابن النّديم، (طبعة بيروت) ص42-ص43.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ في الأصل: فإنّ.

⁸ مطموسة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

وأوما¹ إلى نخلة في داره؛ قال: "هي حلو مختبأها، باسق متهاها، ناضر أعلاها"؛ قال: "فدّمها"، قال: "هي صعبة المرتقى، بعيدة المحتى، محفوفة بالأذى". قال الخليل: "يا بني، نحن منك إلى التعلّم أحوج".

حكى الكعبيّ أنّه نزل أبو الهذيل [و] عليّ الأسواري دارين بينهما حائط، فلمّا كان اللَّيل صعد السّطح، وأخذ أبو الهذيل في نقض كتاب التّظّام في البحر، فاستصعبت² عليه مسألة، فجعل يترّّل إلى الدّار ويصعد، وهو يردّد تلك المسألة ويفكّر فيها، فناداه عليّ: "يا أبا الهذيل، كذا يكون حال من يُعادي الرّجال".

وحكي³ عن الشّحام أنّه قال: "دخلنا عليه حين⁴ حضره⁵ الموت، فقعدنا إليه، فأفاق إفاقة، فقال: "تأمر بشيء؟"، قال: "هذه الدّقائِق التي تكلّمتُ فيها ما أردتُ إلّا تشديد التّوحيد. فما كان منها يقوّيه⁶، فأنا أقول به؛ وما كان منها⁷ يُخالفه⁸، فأنا أتوب إلى الله منه"، ومات".

¹ في الأصل: أومي.

² في الأصل: فاستصعب.

³ في الأصل: حكى.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: حصرة.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ في الأصل: فيها.

⁸ في الأصل: يخالفه.

كان دقيق³ النظر⁴ جدًا.

انفراداته⁵:

أ - الأعراض من اختراعات الأجسام؛ إمّا طبعًا، كحرارة النار؛ وإمّا اختيارًا، كأفعال الحيوانات.

ب - حدوث الشيء وفناؤه⁶ عرض.

ج - أثبت⁷ أعراضًا لا نهاية لها في المحلّ؛ ولهذا سُمّي، هو وأصحابه، بأصحاب المعاني.

د - الخلق غير المخلوق، والإحداث غير المُحدَث.

هـ - إثبات النفس الناطقة.

و - لا فعل للإنسان إلّا الإرادة.

ز - مُحال أن الله يعلم نفسه.

¹ في الأصل: عباد.

² انظر ترجمته في: الانتصار، ص 22-23؛ الباب لابن الأثير، ج 3/ص 161؛ لسان الميزان، ج 6/ص 71؛ الفصل لابن حزم، ج 3/ص 72، وص 82، وص 88، وص 114، وص 117، وص 133، وص 158، وص 174؛ في علم الكلام، ج 1/ص 253 إلى ص 258؛ الأعلام، ج 8/ص 190؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 1/ص 504 إلى ص 517؛ تاريخ التراث العربي، ج 2/ص 397.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

ح - الشيء إنما يخالف غيره ويضاده ويمثله ويعانده لمعنى.

توجيه هذه الانفرادات¹ التي² تدلّ على أنّ حدوث [أ=39ظ] الشيء زائد عليه، لأنّ حدوثه إمّا أن يكون ثبوتياً أو عدمياً؛ والثاني باطل، وإلّا لكان اللاحدوث ثبوتياً، لوجوب أن يكون أحد طرفي التقيض ثبوتياً؛ ولو كان اللاحدوث ثبوتياً، لكان الموصوف به أمراً ثابتاً، لأنّ الموصوف بالثابت ثابت. فكان يجب³، في كلّ ما لم يحدث، أن يكون ثابتاً، حتّى إذا قلنا: "شريك الله لم يحدث"، وصدقنا، يلزم أن يكون شريك الله ثابتاً. ولما كان ذلك باطلاً، ثبت أنّ اللاحدوث عدمي؛ فالحدوث ثبوتي، وهو ليس غير ذات الشيء، الذي هو حادث، وإلّا لكان حال البقاء حادثاً بمحصول ذاته حال البقاء، وهو محال. فالحدوث إذاً أمر زائد. ثمّ أنّ ذلك الزائد حادث لاستحالة أن تكون صفة الشيء حاصلة قبله، فيكون حدوثه أيضاً زائد عليه؛ ولزم التسلسل؛ فلزم منه إثبات ما (لا)⁵ نهاية لها من المعاني. فثبت بهذه الدلالة أنّ حدوث الشيء زائد على ذاته، وثبت القول بالمعاني التي لا نهاية لها.

وأما أنّ فناء الشيء معنى، فوجهه فيه أنّ فناء الشيء إمّا أن يكون عدمياً أو لا يكون. فإن كان الأوّل، كان كلّ عدم فناء؛ لكننا بالضرورة ندرك التفرقة بين ما إذا فني الشيء بعد وجوده، وبين العدم الصّرف الدائم السّابق على وجوده. وإن لم يكن عدمياً صرفاً، فلا بدّ وأن يكون أمراً ثبوتياً ضرورة، لأنّه⁶ لا واسطة بين التقيضين. وإذا كان الفناء أمراً ثبوتياً، فإمّا أن يكون المرجع به إلى وجود الشيء، وهو محال؛ وإلّا لكان، متى

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: الذي.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: فإذا.

⁵ ورد حرف التقي: لا مضافاً في الهامش.

⁶ في الأصل: أنّه.

حصل وجوده، حصل فناؤه، وهو محال. فإذا¹ لا بدّ وأن يكون ذلك الفناء عرضاً زائداً على الذات؛ وذلك الزائد لا بدّ وأن يفنى²؛ فيكون فناؤه أيضاً زائداً عليه؛ ولزم التسلسل، والقول بعمان³ لا نهاية لها.

وأما أن الخلق غير المخلوق⁴، فلأن المفهوم من الخلق إما أن يكون أمراً ثبوتياً أو عدمياً. والثاني باطل، وإلا لكان اللاحق ثبوتياً، وهو باطل لما مرّ. وإن كان ثبوتياً، فهو إما أن يكون ذات الخالق، أو ذات المخلوق، أو ثالثاً مغايراً⁵ لهما؛ والأولان باطلان⁶.

أما أولاً، فإننا نعقل ذات المؤثر وذات الأثر مع شكّ في كون أحدهما مؤثراً في الآخر، مثل ما نعقل الأجسام والأعراض من غير أن نعلم كونهما مخلوقين؛ والمعلوم غير المجهول.

وأما ثانياً⁷، فلأن كون الخالق خالقاً، لو كان هو ذات الخالق، يلزم من أزليّة ذاته أزليّة خالقيته؛ ولو كان عبارة عن ذات [أ=40] المخلوق، لكان ذات المخلوق صفة للخالق، كما أن الخالقيّة صفة للخالق؛ فيلزم أن يكون العالم صفة للباري - تعالى -، وهو محال.

وأما ثالثاً، فلأن الخالقيّة حالة نسبيّة بين ذات الخالق وذات المخلوق؛ والنسبيّة⁸ بين الشّيئين¹ متأخّرة عن كلّ واحد منهما؛ والمتأخّر عن الشّيء مغاير² له. فثبت أن

¹ في الأصل: فإذا.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: معاني، ووردت هذه الكلمة غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

⁶ في الأصل: باطل.

⁷ في الأصل: ثابتاً.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

الخالقية³ صفة حاصلة لذات الخالق⁴، وهي مغايرة⁵ للمخلوق. ثم أن تلك الصفة حادثة أيضاً، فتكون مؤثرية المؤثر في إحداثها زائدة عليها. فيكون هناك معانٍ⁶ غير متناهية. وأما قوله بإثبات النفس الناطقة، فالوجه فيه مشهور.

وأما قوله: "لا فعل للإنسان إلا الإرادة"، فوجهه: أن كل ما صدر عن الإنسان، فإما أن يكون صدوره عنه موقوفاً على اختياره أو لا يكون. فإن كان الثاني، لم يكن ذلك فعلاً للإنسان، بل كان من الأمور الطبيعية⁷ اللازمة. وإن كان الأول، فعند حصول تلك الإرادة، فقد ترجع أحد جانبي⁸ المراد على الآخر. وقد دللنا في الكتب البسيطة⁹ على أنه، متى خرج الشيء عن حدّ التساوي، فلا بدّ من الانتهاء إلى حدّ الوجوب. فإذا¹⁰، متى حصلت الإرادة الجازمة حصل المراد، لا محالة؛ فيكون المراد موجب الإرادة. فإذا¹¹ (لا)¹² فعل للإنسان إلا الإرادة¹³؛ وما عداها، فموجب¹⁴ عنها لازم لها.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: الخلق، ووردت هذه الكلمة غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ في الأصل: معاني.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ في الأصل: فإذا.

¹¹ في الأصل: فإذا.

¹² ورد حرف التفي: لا مضافاً في الهامش.

¹³ وردت كلمة: الإرادة مبتورة في المتن فأكملها الناسخ في الهامش.

¹⁴ غير منقوطة في الأصل.

وأما قوله إنه -تعالى- لا يعلم نفسه، فلقد قال به جمع من الفلاسفة. واستدلوا عليه بأن العلم حالة إضافية¹؛ والأمور الإضافية لا تتحقق² إلاّ عند تغاير المضافين. فالشيء الواحد من الوجه الواحد يستحيل أن يعلم نفسه، لا يُقال إنه من حيث هو عالم مغاير له من حيث هو معلوم. ولما تحقّق³ التغاير من هذا الوجه، كفى ذلك في حصول النسبة، لأننا⁴ نقول: "الشيء لا يصير عالمًا، ولا معلومًا بالفعل، إلاّ بعد حصول العلم بالفعل؛ وحصول العلم بالفعل يتوقّف على تغاير⁵ الاعتبارين⁶؛ فلو جعلنا ذينك الوجهين المتغايرين شرطًا لكونه عالمًا ومعلومًا، لزم التور".

وأما قوله: "الشيء إنّما يُماثل ما يُماثل، ويُخالف⁷ ما يُخالفه، لمعنى"، فوجهه: أن كون الشيء مثلاً لغيره، إمّا أن يكون عدميًا، وهو باطل، إمّا مرّ في الحدوث والخلق، فيكون ثبوتيًا؛ وهو إمّا أن يكون نفس تلك الحقيقة، التي حكمنا عليها بأنها ممّاثله، أو أمر زائد عليها.

والأوّل باطل، إمّا أوّلاً، فلأنّ المماثلة قضية⁸ حاصلة في الحقائق المختلفة⁹؛ فإنّ المماثلة، كما حصلت بين السّوادين، فهي حاصلة بين¹⁰ الحموضتين¹¹

¹ مطموسة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت كلمة: لأننا مبتورة في المتن فأكملها الناسخ في الهامش.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

[i=40ظ] والحرارتين. وبالجملة، فالتمائل¹ حاصل بين هذه الحقائق المختلفة، وهو مفهوم واحد؛ وكل واحد من هذه الحقائق مُخالف الآخر؛ فوجب أن يكون تمائلهما² مُغايِراً ضماً. وأما ثانياً، فلأن التماثل حالة نسبية³ بين التماثلين⁴ والأمور النسبية⁵ متأخرة⁶ عن المضافين⁷، والمتأخر عن الشيء مُغايِر له؛ فيكون السواد مثلاً للسواد مُغايِر لكونه سواداً. وهذا هو الطريق في بيان أن المخالفة والمُغايِرة⁸ أعراض زائدة على الذات.

ثم أن ذلك العرض الزائد لا بد وأن يكون مُغايِراً لكل ما عداه؛ فيكون مُغايِره لها زائده عليها؛ ولأنه إما أن يكون مثلاً لما عداه، أو مضاداً، أو مخالفاً غير مضاد. وعلى [هذه] التقديرات، فيلزم قيام أعراض أخرى به؛ ولزم التسلسل.

واعلم أن عمدة معمر في قوله بأن يكون الشيء حالاً ومَحلاً، ومؤثراً ومُتأثراً، وخالفاً ومخلوقاً، ومُغايِراً ومُماثلاً ومُضاداً، إما أن يكون عدمياً، وهو باطل، أو ثبوئياً، وهو إما أن يكون نفس تلك الحقائق والقوات، وهو محال، أو زائداً عليه، فيكون ذلك عرضاً. ثم أن الكلام في ذلك العرض، كالكلام في الأول؛ ولزم التسلسل. ولما علم معمر أنه لا دافع لهذه التسلسلات، لا جرم التزمه.

فهذه نهاية نظر معمر في هذه المباحث.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير مقروءة في الأصل.

³ في الأصل: نسبته.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ في الأصل: أو.

أ - المتولّدات أفعال لا فاعل³ لها.

والناس استبعدوا ذلك منه، وهو غير بعيد، لاحتمال أنّه أراد به أنّ القادر موجد باختياره⁴ السبب المولّد؛ ثمّ أنّ السبب المولّد موجب للمتولّد؛ فيكون المتولّد فعلاً، بمعنى أنّه (حدث بعد أن لم يكن، ولكنّ لا فاعل له، لأنّ المؤثّر فيه السبب الموجب)⁵، لا القادر الموجد. وإن كان مراده بقوله ذلك، فالكلام غير مُستبعد؛ بل كان الحقّ، على القول بالتولّد، ليس إلّا هو؛ وهو قول أبي الحسين البصري. وإن كان مراده به: أنّ المتولّد حَدَثَ لا لمؤثّر، فهذا بعيد عن ظاهر قوله، لأنّه، لما جعله متولّداً عن السبب، فقد حكم فيه أنّ المؤثّر فيه هو ذلك السبب؛ فكيف يقول، مع ذلك، إنّّه يحدث لا لسبب؟

ب - الاستطاعة سلامة البنية؛ وهو قول أبي الحسين.

ج - الكفّار يصيرون في القيامة (تُراباً)⁶، وكذا الحيوانات.

د - المعارف ضروريّة¹، وعذر المجتهد المخطئ.

¹ انظر ترجمته في: الفهرست، ص 207-208؛ لسان الميزان، ج 2/ص 83؛ مروج الذهب، ج 3/ص 420-421؛ تاريخ بغداد للخطيب، ج 7/ص 145 إلى ص 147؛ ميزان الاعتدال، ج 1/ص 372؛ الأعلام للزركلي، ج 2/ص 86؛ تاريخ التراث العربي، ج 2/ص 396.

² غير منقوطة في الأصل.

³ مطبوعة في الأصل.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

⁵ وردت عبارة: حدث بعد أن لم يكن، ولكنّ لا فاعل له، لأنّ المؤثّر فيه السبب الموجب مضافة في الهامش.

⁶ وردت كلمة: تراباً مضافة في الهامش.

هـ - لا فعل للإنسان إلاَّ الإرادة، وما عداها، فمُوجِبٌ² عنها.

و - حكى ابن³ الراوندي عنه أنه قال: "العالم فعل الله - تعالى - بطباعه". وإن صحَّت الرواية⁴ عنه في ذلك، فلعلَّه⁵ ذهب⁶ إلى قول الفلاسفة أو إلى قريب من قول أبي الحسين في أنه - تعالى - [أ-41و] إنما يفعل لِمَكان الدَّاعي؛ وصدور الفعل عند حصول الدَّاعي واجب؛ فكان ذلك جاريًا⁷ مجرى الطَّبع.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: بن.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ مطموسة في الأصل.

⁶ مطموسة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

فصل

في بعض ما يُروى عنه من الحكايات:

أ - حكى الكعبي وقال: "دخل واحد من المحرمة على بشر بن المعتمر، فقال لهم: "تحمّدون الله على إيمانكم؟"، فقالوا: "نعم"، قال: "فكيف تحمدونه على ما ليس فعلاً له؟"، فاضطربوا في الجواب، وما ذكروا شيئاً جيّداً؛ فدخل عليهم ثمامة، فقال بشر للمحرّم: "قد سألت القوم وسمعت كلامهم، فاسأل أبا معن عن هذا السؤال"، فقال السائل: "هل يجب¹ عليك أن تحمد الله -تعالى- على الإيمان؟"، فقال: "لا، بل هو يحمدني عليه على ما قال: ﴿فأولئك كان سعيهم مشكوراً﴾"²، وأنا أحمده على الأمر به، والتقوية³ عليه، والدعاء إليه؛ فانقطع المحرّم. فقال بشر: "ادخل⁴ دار السلطان، فانظر إلى يحيى بن أكنم⁵ وروح بن عباد¹ يتناظران"، فمال إليهما، ثم قال ليحيى: "ما تريد منه؟"،

¹ غير منقوطة في الأصل.

² سورة الإسراء (17) الآية 19.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ مطبوسة في الأصل.

⁵ في الأصل: أكنم. وهو أبو محمّد يحيى بن أكنم بن محمّد بن قطن بن سمعان بن مشنج، التميمي الأسدي المروزي. من ولد أكثر بن صيفي التميمي، حكيم العرب. كان عالماً بالفقه بصيراً بالأحكام. ذكره الدراقطني في أصحاب الشافعي. وقال الخطيب في تاريخ بغداد (ج 14/ص 191): كان يحيى بن أكنم سليماً من البدعة، يتحلل مذهب أهل السنة. سمع عبد الله بن المبارك وسفيان بن عيينة وغيرهما. وروى عنه أبو عيسى الترمذي وغيره. وله كتب في الأصول، وله كتاب أوردّه على العراقيين سماه كتاب التنبيه. وقال طلحة بن محمّد بن جعفر في حقّه (المرجع السابق، ص 197): "غلب [يحيى] على المأمون حتى لم يتقدّمه أحد عمله من الناس جميعاً... قلّده قضاء القضاة وتدير أهل مملكته فكانت الوزراء لا تعمل في تدبير الملك شيئاً إلّا بعد مطالعة يحيى بن أكنم. وذكر الخطيب (المرجع السابق، ص 199) أنّ يحيى بن أكنم ولّي قضاء البصرة وستة عشر سنة أو نحوها. وقال غير الخطيب: كانت ولاية القاضي يحيى بن أكنم القضاء بالبصرة سنة 202 هـ. و لم تزل الأحوال تختلف عليه

فقال يحيى: "إني ما أخاصمه إلا فيك وفي أصحابك"؛ قال ثمامة: "وكيف ذاك؟"، قال: "لأنه زعم أن المعتزلة² حقى، وأنا أقول الناس وصفوهم بالزندقة والكفر، وما وصفهم أحد بالحق"؛ فقال ثمامة لروح: "أ تقول ذلك؟"، قال: "نعم، <...>³ القدرية حقى"، قال ثمامة: "ولم؟"، قال: "لأنهم يزعمون أن التوبة بأيديهم، وأنهم يقدرون عليها متى شاءوا؛ ثم أنهم أبدا يسألون الله أن يتوب عليهم، فما معنى مسألتهم إياه ما هو بأيديهم، والأمر فيه إليهم، لولا الحق؟"؛ قال ثمامة: "فهل ذلك على من هو أكثر حمقا منهم؟"، قال: "نعم"، قال: "من التوبة بيده ولم يجعلها في أيديهم، ولا يمكنهم منها، ثم أنه⁴ أبدا يسألهم التوبة فيأمرهم بذلك".

وتقلّب به إلى أيام المتوكل على الله. فلما عزل القاضي محمد بن القاضي أحمد بن أبي دواد عن القضاء، فوض الولاية إلى القاضي يحيى وخلع عليه خمس خلع؛ ثم عزله في سنة 240 هـ. وأخذ أمواله. توفي عند رجوعه من الحجاز متجها إلى العراق بالرّبعة يوم الجمعة متصفاً ذي الحجة سنة 242 هـ. -وقيل: غرة 243 هـ.-، ودفن هناك وعمره 83 سنة.

حول ترجمته راجع: وثقات الأعيان، ج6/ص147 إلى ص165؛ أخبار القضاة لوكيع، ج2/ص161؛ طبقات الخطابة، ج1/ص140؛ الجواهر المضيئة، ج2/ص210؛ التحوم الزاهرة، ج2/ص217 و308؛ غير الذّهي، ج1/ص439؛ مرآة الجنان، ج2/ص135؛ ميزان الاعتدال، ج4/ص361؛ الشّذرات، ج2/ص101.

¹ هو روح بن عبادة ابن العلاء بن حسان، أبو محمد القيسي البصري الحافظ. سمع ابن عون وحسنا المعلم وابن أبي عروبة وطبقته، وعنى بهذا الشأن. وروى عنه أحمد وإسحاق وبندار وإسحاق الكوسج وبشر بن موسى وخلق كثير. قال الخطيب: صنف الكتب في السنن والأحكام، وجمع تفسيراً. وكان ثقة. توفي في جمادى الأولى سنة 250 هـ.، ونيف على الثمانين.

حول ترجمته راجع: تذكرة الحفاظ للذهبي، ج1/ص349-350.

² غير منقوطة في الأصل.

³ وردت في الأصل إضافة لكلمة: قال، لكنّ التاسخ شطب هذه الكلمة؛ فضلا عن كون إضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁴ في الأصل: أنهم.

ج - بلغ المأمون¹ مكان مُتَنَّب² ، فقال لثمامة: "صِرْ إلى هذا الرَّجُل، وانظر ما عنده، وارجع بحِبره"، فقال ثمامة: "فاستعفيت"، فقال: "لا بدَّ من ذلك"، فمضيتُ مع أصحابي إلى الرَّجُل ودخلتُ عليه، فقلتُ³: "إنَّ أمير المؤمنين بلغه أنَّكَ تدَّعي التَّبوَّةَ"، قال: "نعم، وإني بُعثتُ إليه خاصَّةً⁴، وإلى النَّاسِ عامَّةً"، قلتُ: "فما المعجز؟"، قال: "نعم، إنَّ أنبيأ أنَّ مَنْ شاءَ منكم فليأتني بأمِّه لأحبلها⁵ وتلد السَّاعة ولداً ذكراً سوياً يقوم بين

¹ هو عبد الله بن هارون أمير المؤمنين، أبو العباس المأمون بن الرِّشيد بن المهدي. ولد سنة 170 هـ. وتوفي سنة 218 هـ.، وكانت خلافته عشرين سنة وستة أشهر. قرأ العلم في صغره وسمع من هشيم وعباد بن العوامّ ويوسف بن عطية وأبي معاوية الضَّرير وطبقتهم. وروى عنه يحيى بن أكثم وجعفر بن أبي عثمان الطيالسي والأمير عبد الله بن طاهر. وبرع في الفقه والعربية وآبام النَّاسِ. ولما كبر عني بعلوم الأوائل ومهر في الفلسفة، فحرَّه ذلك إلى القول بخلق القرآن. ولما خلعه الأمين غضب ودعا إلى نفسه بخراسان فبايعه النَّاسِ. وأدعى المأمون الخلافة وأخوه حيَّ في آخر سنة 195 هـ. إلى أن قتل الأمين، فاجتمع النَّاسُ عليه بغداد في أوَّل سنة 198 هـ. رجع عن إباحة المتعة، ولكنه لم يرجع عن مسألة خلق القرآن، وصمَّ عليها في سنة 218 هـ.، وامتنح العلماء. وفي نفس السَّنة توجه غازيا إلى أرض الرُّوم، فلما وصل البدنلون مرض، وأوصى بالخلافة إلى أخيه المعتصم، ثم توفي بالبدنلون، فحمله ابنه العباس إلى طرسوس، ودفنه بها في دار خاقان خادم أبيه.

حول ترجمته راجع: فوات الوقفيات، ج2/ص235 إلى ص239؛ الزركشي، ص156؛ الرُّوحي، ص51؛ تاريخ الخلفاء، ص355 إلى ص384؛ الفخري، ص197؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص186؛ تاريخ بغداد، ج10/ص183؛ تاريخ الخميس، ج2/ص334؛ البدء والتاريخ، ج6/ص112.

² في الأصل: متنبّي.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت عبارة: إليه خاصَّة مطبوسة في الأصل.

⁵ وردت عبارة: بأمه لأحبلها مطبوسة في الأصل.

أيديكم"، قال ثمامة: "قللت -صلى الله عليك- أما أمي فقد ماتت، ولكن أخونا هذا لعلَّ أمه باقية"، وأشار¹ بذلك إلى بعض الحاضرين.

د - ومما يشبه هذه الحكاية أنَّ زرقان التَّظامي² قال: "سمعتُ أنَّ في بعض شكَّاك البصرة مُتنب³، فذهبتُ مع أصحابي إليه، فطلبتُ منه المعجزة، (قال:)⁴ "إنَّ آيتي⁵ أنَّ (مَنْ) شاء منكم قلعتُ عينيه حتَّى أضعهما في كفِّه ثمَّ [أ=40ظ] أعيدهما، فيعودان إلى أحسن ممَّا كانتا"، فقلتُ: "أنا محتاج، قبل هذه الآية، إلى آية أخرى تدلُّ على أنَّك قادر على ما ذكرت، وما هي إلَّا أن تقلع عينك ثمَّ تعيدها كما كانت لتعرف صدقك"، فقال: "من أيِّ طبقة⁷ أنتم؟"، قلت: "من المعتزلة⁸"، قال: "هيهات! ما وصفنا شيئاً، فهاهنا أمر آخر: معنا طعام طيب وشراب ريحاني، فهل ترغبون فيه؟"، فقلتُ: "أين كنت⁹ عن هذه الآية إلى السَّاعة؟"، ثمَّ بقينا ذلك اليوم عنده".

¹ في الأصل: أشرِب.

² هو أبو يعلى محمد بن شداد بن عيسى المسمعي، يعرف بزرقان. وهو من أصحاب التَّظام. وله كتب ومجالس، من أشهرها كتاب المقالات. توفي سنة 278 هـ.

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص 285؛ اللُّباب، ج 3/ص 139؛ لسان الميزان، ج 5/ص 199؛ تاريخ بغداد، ج 5/ص 353؛ ميزان الاعتدال، ج 2/ص 391؛ الوافي بالوفيات، ج 3/ص 184؛ تذكرة الحفاظ (طبعة الهند) ج 2/ص 602؛ مناهج السَّنة، (إحالات) ص 400.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ وردت كلمة: قال مضافة في الهامش.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت كلمة: من مضافة في الهامش.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

هـ - حضر أبو العتاهية¹ يوماً مع ثمامة عند المأمون، والتمس منه الإذن في مناظرته، فقال المأمون: "إنَّ شرَّكَ في شِعركَ خير لك من هذه المناظرة"، فألحَّ في الالتماس، فأذن المأمون فيه؛ ثمَّ أبا العتاهية حرَّكَ إصبعه، وقال: "مَن فعل هذا؟"، فقال: "مَن أمَّه زانية"، فقال أبو العتاهية: "شتمني² يا أمير المؤمنين"، فقال ثمامة: "قطعتة يا أمير المؤمنين".

¹ هو أبو إسحاق إسماعيل بن القاسم بن سويد بن كيسان، العززي بالولاء، العيني، المعروف بأبي العتاهية، الشاعر المشهور. مولده بعين التمر ونشأ بالكوفة وسكن بغداد. وكان يبيع الجرار، فقيل له: الجرار. واشتهر بحجة عتبة، جارية الإمام المهدي، وأكثر نسيبه فيها. وله في الزهد أشعار كثيرة. وهو من مقامي المولدين في طبقة يشار وأبي نواس وتلك الطائفة، وشعره كثير. وكانت ولادته في سنة 130 هـ، و توفي يوم الاثنين لثمان -أو ثلاث- خلون من جمادى الآخرة سنة 211 هـ. -نزيل: 213 هـ.- ببغداد، وقره على نهر عيسى قبالة قنطرة الزباتين.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج1/ ص219 إلى ص226؛ الأغاني، ج4/ص3؛ الشعر والشعراء، ص675؛ طبقات ابن المعتز، ص228؛ معاهد التنصيص، ج2/ص285؛ الشذرات، ج2/ص25؛ تاريخ بغداد، ج6/ص250؛ الموضع، ص254.

² غير مفروقة في الأصل.

د- أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ¹

تلميذ النّظام في الكلام صاحب التصانيف الكثيرة في الجّد والمهزل. كان في أيام
المعتصم² إلى [أيام] المتوكّل.

كان يقول:

أ - المعارف ضرورية، والكفّار مُكابرون.

¹ انظر ترجمته في: الفهرست، ص 208 إلى ص 212؛ تاريخ بغداد، ج 12/ص 212 إلى ص 220؛
وقيات الأعيان، ج 1/ص 490 إلى ص 492؛ معجم الأدباء لياقوت الحموي، ج 16/ص 73 إلى
ص 114؛ مروج الذهب، ج 3/ص 237-238؛ لسان الميزان، ج 4/ص 355 إلى ص 357؛
تذكرة الحفاظ، ج 16/ص 111؛ مرآة الجنان، ج 2/ص 156 و ص 162 إلى ص 166؛ هدية
العارفين، ج 1/ص 802-803؛ معجم المؤلفين، ج 8/ص 7 إلى ص 9؛ الانتصار، ص 21
وص 23 إلى ص 27 و ص 98 إلى ص 103... إلخ؛ الجاحظ حياته وآثاره للدكتور طه الهاجري؛
الترعة الكلامية في أسلوب الجاحظ لفكتور شلحت اليسوعي، مقالات الإسلاميين للأشعري (فهارس
طبعة ريت).

² هو عمّد بن هارون، أبو إسحاق المعتصم بن الرّشيد. ولد سنة 180 هـ، ببيع بعد المأمون بعهد
منه إليه في 14 رجب سنة 218 هـ. كان يقال له: الثّمن، لأنّه ثامن خلفاء بني العبّاس، وملك ثمان
سنين وثمانية أشهر، وفتح ثمانية فتوح، وقتل ثمانية أعداء، وحلّف من الذهب ثمانية آلاف دينار،
ومن الدّراهم مثلها، ومن الخيل ثمانين ألف فرس، وثمانية آلاف مملوك، وثمانية آلاف حارية، وبنى
ثمانية قصور. ولكثرة عسكره وضيق بغداد عليه بنى سامرا وانتقل إليها بعسكره، وذلك في سنة 221
هـ، وعلق له خمسون ألف غلّاة. وغزا عمّورية وفتحها وقتل ثلاثين ألفاً وسبى مثلهم. وامتنح
العلماء في القول بخلق القرآن. وكان موته ليلة الأربعاء لثلاث خلون من شوال سنة 227 هـ،
وصلى عليه ابنه الواثق.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج 48/ص 48 إلى ص 50؛ وقيات الأعيان، ج 5/ص 56؛ الوافي،
ج 5/ص 144؛ تاريخ الخميس، ج 2/ص 341؛ تاريخ بغداد، ج 3/ص 347؛ معجم المرزباني،
ص 401؛ الرّوحي، ص 57؛ الفخري، ص 222؛ تاريخ الخلفاء، ص 385 إلى ص 392؛ خلاصة
الذهب المسبوك، ص 231.

ب - لا معنى للإرادة شاهداً وغائباً إلا الداعي.

ج - أثبت الطّباع.

د - أحلّ¹ عدم الجوهر بعد وجوده.

هـ - عذاب أهل النار غير مخلّد، بل يصيرون إلى طبيعة² النار. وكان يقول: "النار تجذب أهلها إلى نفسها دون أن يدخل أحد فيها".

¹ في الأصل: أحال.

² غير منقوطة في الأصل.

فصل

في بعض ما رُوي (عنه)¹ من الطَّرَف:

قال الجاحظ: "قلتُ لواحِد: "مَنْ خلق المعاصي؟"، قال: "الله -تعالى-"، قلتُ: "فمَنْ عَذَّبَ عليها؟"، قال: "الله"، قلتُ: "فلم؟"، قال: "لا أدري، والله".

وقال المبرد: "سمعتُ الجاحظ يقول: "أحذر مَنْ تَأْمَن، فَإِنَّكَ حذرٌ مِمَّنْ تخاف".

أمر المتوكِّل، في السَّنة التي قُتل فيها، أَنْ يُحْمَلَ إِلَيْهِ الجاحظ من البصرة، فقال الجاحظ لِمَنْ أراد حمله: "ما تصنع بِامرئٍ ليس بطائل، ذي شقٍّ مائلٍ ولُعابٍ سائلٍ وفرجٍ بائِلٍ وعقلٍ حائل؟" وكان في ذلك الوقت مفلوجًا.

قال الجاحظ: "اللَّحْنُ مُسْتَحْسَنٌ مِنَ التَّسَاءِ، وَلَا يُسْتَحْسَنُ مِنْهُنَّ التَّشَبُّهُ بِفحول الرجال في المبالغة في الصَّوت"؛ فاستشهد بقول مالك بن أسمى الفراري²:

منطق صائب ويلحن أحيانا وخير الحديث ما كان لحنا

فقال: هذا خطأ من الجاحظ، لأنَّه ليس المراد من قوله: "يلحن أحيانا": اللَّحْنُ في الإعراب الذي هو ضدُّ الصَّواب، بل المراد: أحد الشَّيْئين³:
- أحدهما: الكناية⁴ عن الشَّيء والتعريض بذكره، على معنى قوله -تعالى-: ﴿ولتعرفنهم في لحن القول﴾⁵.

¹ وردت كلمة: عنه مضافة في الهامش.

² في الأصل: الفراري.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ سورة محمد (47) الآية 30.

- وثانيهما: أنه الفطنة وسرعة [أ=42] الفهم، كما قال -عليه السلام-: "لعلّ أحدكم ألحن لحنته <...>¹"، أي أفطن لها.

ويدلّ على أنّه ليس المراد من البيت ما ذكره الجاحظ وجهان:

* الأول: ما روي أنّ هندًا بنت² أسمى بن خادجة تكلمت³ عند الحجاج⁴ فلحنت، فقال لها: "أ تلحنين وأنت شريفة؟"، فقالت: "أ ما سمعت قول الفراري؟"، فقال لها الحجاج: "إنما عنى⁵ أخوك: اللّحن في القول إذا كنى المحدث عمّا يريد، ولم يعن اللّحن في الإعراب؛ فاصلحي لسانك".

* والثاني: ما روى الشريف المرتضى عن بعضهم أنّه قال: "قلتُ للجاحظ: "مثلك في عقلك وعلمك بالأدب تُنشد قول الفراري وتفسّره على أنّه أراد اللّحن في الإعراب، وإنّما

¹ وردت في الأصل إضافة لعبارة: من صاحبه، لكنّ التاسخ شطب هذه العبارة؛ فضلًا عن كون إضافة هذه العبارة في هذا الموضع لا وجه لها.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ هو أبو محمّد الحجاج بن يوسف بن الحكم بن أبي عقيل بن مسعود بن عامر بن معتب ابن مالك بن كعب بن عمرو بن سعد بن عوف بن قسيّ -وهو ثقيف- الثّقفي، عامل عبد الملك بن مروان على العراق وخراسان. فلمّا توفّي عبد الملك وتولّى الوليد أبقاءه على ما بيده. وهو الذي بنى مدينة واسط، وكان شروعه في بنائها في سنة 84 هـ، وفرغ منها في سنة 86 هـ. وذكر ابن الجوزي في كتاب شعور العقود المرتب على السنين أنّه فرغ من بنائها في سنة 78 هـ، وكان قد ابتداء من سنة 75 هـ. توفّي الحجاج في شهر رمضان -و قيل في شوال- سنة 95 هـ. وعمره 54 سنة. وقال الطّبري في تاريخه الكبير: توفّي الحجاج يوم الجمعة لتسع بقين من شهر رمضان سنة 95 هـ. وكانت وفاته بمدينة واسط، ودُفن بها.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج2/ص29 إلى ص54؛ العقد، ج5/ص13.

⁵ في الأصل: أعني.

أراد وصفها بالفطنة؛ وإنما يكفي¹ بالكفاية عن التصريح".، فقال له: "قد فطنتُ لذلك بعد"، فقلت: "فغيره من كتابك"، فقال: "كيف لي بما سارت به الركبان؟".
ومن الناس مَنْ صحَّح التأويل الأوّل، قال: "لأنّ الشّاعر جعل هذا اللّحن في مقابلة المنطق الصّائب؛ ولو كان المراد من اللّحن: الكناية أو الفطنة²، لم يكن ذلك مقابلاً للمنطق الصّائب، لأنّ اللّحن بهذا المعنى أيضاً صائب، بل المراد منه: اللّحن (الذي)³ هو ضدّ الإعراب، لأنّ ذلك مُستحب⁴ في الغواني والفتيّات⁵.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² مطموسة في الأصل.

³ وردت كلمة: عنه مضافة في الهامش.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

يُقال إنَّ جميع معترلة بغداد كانوا من مُستحسنيه². وكان بشر³ يقع⁴ في أبي الهذيل وينسبه إلى التفاق، ويقول إنّه إذا لم يَعلم، وهو عند النَّاس يَعلم، أَحَبَّ إليه من أن يَعلم، وهو عند النَّاس لا يَعلم؛ ولئن⁵ يكون من السَّفلة، وهو عند النَّاس من العلية، أَحَبَّ إليه من أن يكون من العلية، وهو عند النَّاس من السَّفلة؛ ولئن⁶ يكون نبيل المنظر سخيِّف المخير، أَحَبَّ إليه من أن يكون نبيل المخير سخيِّف المنظر؛ وهو بالتَّفاق⁷ أشدَّ عجاباً⁸ منه بالإخلاص؛ والباطل المقبول أَحَبَّ إليه من الحقِّ المدفوع. وله أشعار كثيرة يَحْتَجُّ⁹ فيها على مخالفه¹⁰

واعلم أنّه وافقنا في خمس مسائل:

أ - الله - تعالى - قادر على لطف، لو فعله بالكافر لآمن طوعاً.

¹ انظر ترجمته في: الفهرست، ص 205؛ لسان الميزان، ج 2/ص 33؛ الانتصار، ص 51 إلى ص 53؛
الفصل، ج 3/ص 34، و ص 70، و ص 82، و ص 163؛ معجم المؤلفين، ج 3/ص 36؛ تاريخ التراث
العربي، ج 2/ص 395-396؛ في علم الكلام، ج 1/ص 265 إلى ص 269.

² غير مقروءة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: لأن.

⁶ في الأصل: لأن.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ وردت كلمة: عجاباً مبتورة في المتن فأكملها التاسخ في الهامش.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ في الأصل: مخالفته.

ب - لو خلق الله العُقلاء ابتداءً في الجنة¹، وتَفَضَّل² بها عليهم، لكان ذلك أصلح لهم.

ج - لو عَلِم من عبد الله (لو)³ اتقاؤه لآمن، كان اتقاؤه إياه أصلح من أن يُمَيِّتَهُ⁴ كافرًا.

د - حكى الكعبي أنه قال: "إرادة الله على وجهين: صفة ذات، وصفة فعل. أما صفة الذات، فهو -تعالى- لم يزل مُريدًا لجميع أفعاله وطاعات عبادِهِ، لأنه -تعالى- حكيم، والحكيم لا يجوز أن لا يريد الخير. وأما صفة الفعل، فهي إرادته⁵ لإحداث ما يُحدثه؛ فهذه الإرادة حادثة، لكنها سابقة على الفعل".
وأقول: [أ=42ظ] يَقْرَبُ⁶ منه قول الكرامية، إِلَّا أَنَّهُمْ يُسَمُّونَ الإرادة القديمة: مَشِيئَةً⁷ لا إرادة.

هـ - إذا علم الله حدوث الشيء ولم يُعلم منه، فهو مُريد لحدوثه.

وأما سائر انفراداته:

أ - إفراطه في التَّوَلَّدَ حَتَّى قال: "اللون والطَّعم والرائحة مقدورة للعبد على سبيل التَّوَلَّدَ".

ب - الله -تعالى- قادر على تعذيب الطِّفْلِ؛ ولو فعله، لكان الطِّفْلُ بالغًا عاصيًا¹. وهذا جواب على دليل التَّظَامَ في مسألة القدرة على القبيح.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ وردت كلمة: لو مضافة في الهامش.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: إرادة.

⁶ في الأصل: بقرب.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

ج - مَنْ تاب عن كبيرة²، ثُمَّ عاد لها، عاد استحقاق³ العقاب.

د - القدرة سلامة البنية.

هـ - الحركة محلّ التحرك، لا عندما يكون في الحيز الأول، ولا عندما يكون في

الحيز الثاني <...>⁴. وهو إنما قال بذلك، لأنه كان مُنَوَّهاً⁵ في ثبوت الحيز.

¹ يمكن حلّ الخلف الذي تقوم عليه هذه الصيغة المبهمة بالرجوع، من جهة، إلى ما ورد أعلاه في ص 202: "جواب بشر بن المعتمر أنّ الله -تعالى-، وإن كان قادراً على تعذيب الطفل، لكنّه لو عذبه لكان بالغاً مستحقّاً للعقاب يستحيل أن يكون مع ذلك مستحقّاً للعقاب لاستحالة اجتماع التقيضين"، و، من جهة أخرى، إلى ما جاء في ص 64 (ط. الكيلاني): "قوله [أي بشر بن المعتمر]: إنّ الله -تعالى- قادر على تعذيب الطفل، ولو فعل ذلك كان ظالماً إيّاه. إلّا أنّه لا يستحسن أن يقال ذلك في حقّه، بل يقال: لو فعل ذلك كان الطفل بالغاً عاقلاً، عاصياً بمعصية ارتكبتها، مستحقّاً للعقاب. وهذا كلام متناقض".

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل تكرار للكلمة: الثاني.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

أبو موسى عيسى بن حبيب المردار¹

أستاذ جعفر بن حرب بن مبشر². كان من أقران أبي الهذيل؛ وكان يُلقَّب³ بـ"راهب المعتزلة". كان يُكفِّر مَنْ لابس أعمال السلطان، وزعم أنّه لا يرث ولا يورث. وكان يجوّز فعلاً من فاعلين على سبيل التّولّد، وإن كان ينكر ذلك مباشرة. وكان يكفِّر مَنْ يقول بالرّؤية المتّزّهة عن الكيفيّة، ويكفِّر مَنْ شكّ في كفره. وكان يبالغ في تفسيق عثمان.

وأما الجعفران، فكانا ينكران القياس، ويوجبان العمل به عند التنصيص على علّة الحكم، سواء وُجد البعيد⁴ بالقياس⁵ أو لم يوجد، كما هو قول النّظام.

¹ انظر ترجمته في: الانتصار، ص 53 إلى ص 56؛ فهارس مقالات الإسلاميين، (طبعة ريتز)؛ لسان الميزان، ج 4/ص 398؛ الفهرست لابن التّم، ص 206-207.

² هو جعفر بن حرب الحمداني، معتزليّ بغداديّ. درس الكلام بالبصرة على أبي الهذيل. وله الكتب في الجليل والتّقيين، والمجالس مع الموافق والمخالف. وبلغ من زهده في آخر عمره إلى أن ترك كلّ ما كان يملك وتعرّى وجلس في الماء حتّى كساه بعض أصحابه. وكان أبوه من أصحاب السلطان فزهد في جميع تركة أبيه. وترك آخر عمره الكلام في التّقيق. وأقبل يصنّف في الجليل الواضح، نحو كتاب الإيضاح ونصيحة العاتّة وكتاب المسترشد وكتاب التعليم وكتاب الأصول الخمسة وكتاب الدّهانة. فلا يزال كذلك إلى أن توفي سنة 166 هـ.

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص 281 إلى ص 283؛ تاريخ بغداد، ج 7/ص 162؛ لسان الميزان، ج 2/ص 113؛ ابن التّم، ص 55؛ شرح الأزهار، ج 1/ص 10؛ مروج النّعب، ج 4/ص 103؛ الانتصار، ص 57 و ص 74 و ص 82.

³ في الأصل: يلعب.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

أبو جعفر محمد بن عبد الله الإسكافي¹

تلميذ جعفر بن حرب. حكى الكعبي أنه كان خياطًا. وكان عمه وأمه يمنعانه من الإخلاص² في طلب الكلام، ويأمرانه بالكسب؛ فضمه جعفر إلى نفسه، فكان يبعث³ إلى أمه في كل شهر بعشرين درهما.

حكى الكعبي أن الإسكافي حضر مع أبي عيسى الوراق، فاحتج أبو عيسى على قوله بالإرجاء⁴، فقال: "للعاصي طاعات، فيستحق⁵ بها الثواب. وذلك الثواب لا يصل إليه إلا إذا ترك الله عقابه أصلاً، أو إن عاقبه <...>"، لكنه لا يخلده في العقاب بل ينقله⁷ إلى دار الثواب"، فقال الإسكافي: "فما قولك فيمن آمن بالله وملائكته، إلا أنه كفر بمحمد - عليه السلام-، فإنه لا يصل ثواب معرفته بالله إلا على الوجهين المذكورين. وذلك يقتضي⁸ أن لا يكون عقاب الكافر مؤبداً". فعند ذلك التزم الوراق وابن الراوندي¹ القول بالموافاة.

¹ هو محمد بن عبد الله الإسكافي، وكنيته أبو جعفر. وكان فاضلاً عالماً. وله تسعون كتاباً في الكلام، منها: كتابه في نقض كتاب الضماني (طبع في القاهرة بعناية الأستاذ عبد السلام هارون سنة 1955)، وكتاب القاضي بين المختلف.

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص 285؛ الحاكم، لوحة 61؛ ابن المرتضى، ص 78.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت في الأصل إضافة لعبارة: وإن عاقبه، لكنّ النسخ شطب هذه العبارة؛ فضلاً عن كون إضافة هذه العبارة في هذا الموضع لا وجه لها.

غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

هشام بن عمرو الفوطي¹

- [أ -] كان يبالغ في الاعتزال حتّى امتنع² من إضافة الحتم والطبع والسدّ وأمثالها إلى الله - تعالى -، مع قوله: «حتم الله على قلوبهم»³، «بل طبع الله عليها بكفرهم»⁴، «فجعلنا من بين أيديهم [أ=43و] سدّاً ومن خلفهم»⁵.
- ب - الأعراض لا تدلّ على الله - تعالى -، لأنّ الأعراض لا تُعرف⁶ إلّا بالتّظر، ودليل إثبات الصّانع يجب أن يكون معلوماً بالضرورة. وهو مذهب تلميذه عبّاد.
- ج - الإمامة لا تتعقّد⁷ أيام الفتنة. وزعم أبو بكر عبد الرّحمان بن كيسان الأصمّ أنّ الإمامة لا تتعقّد⁸ إلّا بالإجماع؛ وإنّما أراد بذلك الطّعن في إمامة عليّ.
- د - كفر من قال إنّ الجنّة والنار مخلوقتان⁹.
- هـ - منع الناس من أن يقولوا: "حسبنا الله ونعم الوكيل"، لأنّ الوكيل أقلّ حالاً من الموكّل.
- وجوابه: أنّ الوكيل في اللّغة بمعنى: الكافي.

¹ غير منقوطة في الأصل.

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص 271-272؛ الفهرست، ص 214؛ الانتصار، ص 48 إلى ص 50، وص 120 إلى ص 122؛ لسان الميزان، ج 6/ص 195.

² غير منقوطة في الأصل.

³ سورة البقرة (2) الآية 7.

⁴ سورة النساء (4) الآية 155.

سورة يس (36) الآية 9.

⁶ في الأصل: يعرف.

غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

- و - المدومات قبل حدوثها ليست أشياء، وبعد عدمها تكون أشياء.
- ز - كان يُحوّز¹ القتل² والغلبة على مخالفه، وأخذ أموالهم سرقة وغصبًا.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

استاذ أبي القاسم الكعبي. كان يُبالغ في القول بأنَّ المعدوم شيء حتَّى قال: "الجوهر حال علمه جوهر وجسم". وأكثر أقاويله موافقة لقول الكعبي. وكان الجبائي يفضِّل² الكعبي عليه.

ولنذكر بعض ما روى الكعبي عنه من التكت:

أ - سأل الحياطي رجل من الإمامية عن قول رسول الله -صلى الله عليه وسلم- لأبي بكر: "لا تحزن"، إنَّ هذا التهي، إن كان هيّا عن الطّاعة، كان التّهي³ فاعلاً للقيح، وهو غير جائز؛ أو عن المعصية، فيلزم أن يكون أبو بكر فاعلاً للقيح. فقال الحياطي: "قول الله -تعالى- <...>⁴ لموسى بن عمران: ﴿لَا تَخَفْ﴾⁵، إن كان هيّا عن الطّاعة، فإنَّ الله فاعل للقيح؛ أو عن المعصية، فيكون موسى -عليه السّلام- فاعلاً للقيح. فكُلُّما جعلته جواباً عن ذلك، فهو جواب عمّا ذكرت".

ب - سأل إمامي آخر، وقال: "إنَّ التّهي" -عليه السّلام-، لما أمر عمر بن الخطّاب -رضي الله عنه- يوم الحديبية¹ أن يَمْضِي إلى مَكَّة برسالته، فأخبره عمر بقِلَّة² عشيرته

¹ انظر ترجمته في: تاريخ بغداد، ج 11/ص 87؛ لسان الميزان، ج 4/ص 8؛ معجم المؤلفين، ج 5/ص 213؛ الأعلام، ج 4/ص 122؛ تاريخ التراث العربي، ج 2/ص 405-406؛ في علم الكلام، ج 1/ص 270 إلى ص 288.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت في الأصل إضافة لعبارة: قول الله -تعالى-، لكنَّ النَّاسخ شطب هذه العبارة؛ فضلاً عن كون إضافة هذه العبارة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁵ سورة طه (20) الآية 21، وسورة طه (20) الآية 67، وسورة التمل (27) الآية 10، وسورة القصص (28) الآية 31.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

(بمكة)³ وشدة قريش عليه لغلظته عليها، وأن عثمان أولى هذه الرسالة منه؛ فلا يخلو⁴ ذكر عمر هذه الأمور إما لاعتقاده بأن النبي -عليه السلام- كان يعلم هذه الأمور، وهو باطل؛ أو⁵ لأنه هو خالف أمر الرسول، وذلك يقتضي⁶ القدح فيه". فعارضه الخياط بأنه - تعالى - قال لموسى لما أمره أن يمضي إلى فرعون: "قال موسى: ﴿رب اشرح لي صدري، ويسّر لي أمري، واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي﴾"⁷، وقوله: ﴿هارون هو أفصح مني لساناً﴾"⁸ فذكر موسى هذه الأمور إما أن يكون لاعتقاده أن الله - تعالى - ما علم هذه الأمور أو لأنه خالف أمر الله، وكلاهما⁹ يوحيان الطعن في موسى -عليه السلام-. وكلما جعلته¹⁰ جواباً عن ذلك، فهو جواب عما [أ=43ظ] ذكرتموه.

ج - حكى الخياط عن بعض أصحابه أنه قال: "حضرت في بعض البلاد التي¹¹ غلب عليها الخوارج، وإذا به قاض¹² وقد أخذ رجلاً حتى جناية ليس لها في كتاب¹³ الله - تعالى - حدة معين، فرجع إلى أصحابه فيه، فلم يجدوا مخلصاً، فقال: "قد رأيت أن

¹ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

³ وردت كلمة: بمكة مضافة في الهامش.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

في الأصل: و.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ سورة طه (20) الآية 25 إلى الآية 28.

⁸ سورة القصص (28) الآية 34.

⁹ في الأصل: كلاهما.

¹⁰ في الأصل: جعله.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² غير منقوطة في الأصل.

¹³ غير منقوطة في الأصل.

أضرب المصحف بعضه ببعض¹ ثلاث مرّات، ثمّ أفتحّه، فما خرّج من ش
فرضوا بذلك، ففعل بالمصحف ما ذكر، ثمّ فتحه، وإذا فيه: ﴿سنسمّه على
فقطّع ألف الجاني.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² سورة القلم (68) الآية 16.

أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود

البلخي¹ الكمي²

- وقد صَنَّف ابن مثنويه³ كتابًا كبيرًا فيما خالف فيه أبو القاسم أصحابه ولا يُمكن الاستقصاء فيه هاهنا، لكننا نُشير إلى بعض ذلك:
- أ - مَنَعَ من كون الله - تعالى - مُريدًا وكارهًا⁴ في الحقيقة⁵.
- ب - مَنَعَ من كون الله - تعالى - مُدركًا.
- ج - كان من ثُفأة الأحوال شاهدًا وغائبًا.
- د - المعلوم شيء، لكنّه ليس بجوهر ولا عرض.
- هـ - أوجب على الله فعل الأصلح في الدُّنيا.
- و - أثبت صحّة⁶ الحدوث في الماضي أولًا.
- ز - أحال قدرة الله على مثل مقدور العبد.
- ح - ما أوجب الثَّواب على الله - تعالى -، وجعله من باب التفضّل⁷.
- ط - خلاف⁸ معلوم الله - تعالى - لا يَقَع، ولو وَقَع، لكان ذلك هو المعلوم.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² انظر ترجمته في: لسان الميراث، ج3/ص255-256؛ تاريخ بغداد، ج9/ص384؛ مدّنة العارفين.

ج1/ص444؛ معجم المؤلّفين، ج3/ص31؛ تاريخ التراث العربي، ج2/ص407-408؛

الفهرست، ص219.

³ في الأصل: مثنويه.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

⁶ في الأصل: لصحة.

غير مقروءة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

ي - أثبت البقاء معنًى.

يأ - أثبت¹ الإدراك معنًى.

يب - أثبت² الطَّبيعة³.

يج - أوجب <...>⁴ اتَّصاف⁵ الجسم من كلِّ جنس من أجناس الأعراض بنوع.

يد - الألوان⁶ مقدورة للعبد على سبيل التولّد.

يج - أثبت⁷ الانطباع.

يط - المُقلّد ناجح⁸.

يحي - أحوال خلوّ القادر عن الأخذ والترك.

ويُحكى أنّه سأل واحد جماعة من المتكلِّمين، كان الكعبيّ فيهم، عن قول القائل الذي لم يكذب قطّ: "أنا كاذب"⁹، فإنّ هذا الخير يجب¹⁰ أن يكون كذبًا، لأنّه لما لم يكذب قطّ، كان الخير عن كونه كاذبًا كذبًا¹¹؛ ويجب أن يكون صِدْقًا، لأنّه، لما كَذَب

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت في الأصل إضافة لكلمة: القضاء، لكنّ التماسخ شطب هذه الكلمة؛ فضلًا عن كون إضافة هذه

الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ مطموسة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير مقروءة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

هذا الخير، كان هو كاذبًا؛ فإعبارُه عن نفسه بأنَّه كاذب يجب¹ أن يكون صدقًا. فيلزم أن يكون الخير الواحد كذبًا وصدقًا معًا، وذلك مُحال. قال: "فقلت²: هذا الخير كذب وليس بصدق. إمَّا أنَّه كذب، فلَمَّا قَرَّرْتَه؛ وإمَّا أنَّه <...>³ ليس بصدق، فلأنَّ⁴ الخير عن الشَّيء إمَّا يكون صدقًا لو كان الخير عنه مُتقدِّمًا على الخير، وهو إمَّا يصير كاذبًا عند حصول الحرف الأخير⁵ من قوله: "أنا كاذب"، وحينئذ⁶ ما بقي من هذا الخير شيء. فالحاصل أنَّه إمَّا كَذِب في هذا الخير⁷، ولا يمكن أن يكون هذا الخير متعلقًا بنفسه حتَّى يكون صدقًا. فهذا [أ=44و] الخير⁸ إذا كذب مُطلقًا.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ وردت في الأصل إضافة للكلمة: القضاء، وإضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁴ في الأصل: لأن.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير مقروعة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

أبو عليّ محمد بن عبد الوهاب الجبائي¹

وابنه² أبو هاشم عبد السلام³

هما الشَّيْخَانُ⁴ الْمُعْتَبَرَانِ فِي الْمَعْتَزِلَةِ، وَزَادَا عَلَى مَنْ قَبْلَهُمَا فِي التَّفْرِيعِ وَالتَّدْقِيقِ⁵. وَلَمْ يَثِقْ لِسَانُ شَيْوْخِ⁶ الْمَعْتَزِلَةِ فِي هَذَا الزَّمَانِ تُبْعَ الْبَتَّةَ⁷. وَالْجَبَائِيُّ⁸، وَإِنْ كَانَ أَكْثَرَ كَلَامًا وَتَفْرِيعًا وَتَشْعِيًّا⁹، لَكِنْ أَبَا هَاشِمٍ كَانَ أَخَذَقَ¹⁰.

وَلَقَدْ كَانَ لِلْجَبَائِيِّ مِنَ التَّلَامِذَةِ ابْنُهُ¹ <...>² أَبِي³ هَاشِمٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو (الصَّيْمَرِيِّ)⁴. وَكَانَ بَيْنَهُمَا⁵ نِزَاعٌ شَدِيدٌ فِي مَسْأَلَةِ جَوَازِ اسْتِحْقَاقِ الدَّمِ عَلَى الْإِخْلَاحِ

¹ غير منقوطة في الأصل.

انظر ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج 1/ص 608-609؛ لسان الميزان، ج 5/ص 271، الأعلام للزركلي، ج 7/ص 136؛ معجم المؤلفين، ج 10/ص 269؛ تاريخ التراث العربي، ج 2/ص 406-407؛ مذاهب الإسلاميين، ج 1/ص 280 إلى ص 329؛ فهارس مقالات الإسلاميين للأشعري (طبعة ريتز): في علم الكلام، ج 1/ص 289 إلى ص 307.

² غير منقوطة في الأصل.

³ انظر ترجمته في: وفيات الأعيان، ج 1/ص 608-609؛ لسان الميزان، ج 5/ص 271، الأعلام للزركلي، ج 7/ص 136؛ معجم المؤلفين، ج 10/ص 269؛ تاريخ التراث العربي، ج 2/ص 406-407؛ مذاهب الإسلاميين، ج 1/ص 280 إلى ص 329؛ فهارس مقالات الإسلاميين للأشعري (طبعة ريتز): في علم الكلام، ج 1/ص 289 إلى ص 307.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير مفروضة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ في الأصل: تشعيثا.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

بالفعل، حتَّى أن ابن عمر كَفَّرَ أبا هاشم فيه. ومن جملة تلامذة الجبَّائي⁶: أبو الحسن الأشعري، ثمَّ خالفه ودخل في مذهب (أهل)⁷ الستَّة، على ما شَرَّحَه. وأما أبو هاشم، فلقد كان له من التلامذة⁸: أبو عبد الله الحسين بن علي⁹ البصري، وأبو إسحاق إبراهيم بن عيَّاش، وأبو إسحاق إبراهيم بن عليّ التَّصِينِي¹⁰، وأبو عليّ بن خلَّاد¹¹؛ ثمَّ أن قاضي القضاة عبد الجبَّار بن¹² أحمد الأسدآبادي، تلميذ¹³ لأبي عبد الله

¹ وردت عبارة: للجبَّائي من التلامذة ابنه غير منقوطة في الأصل.

² وردت في الأصل إضافة حرف العطف: و، وإضافة هذا الحرف في هذا الموضع لا وجه لها.

³ في الأصل: أبو.

⁴ وردت كلمة: الصَّيمري مضافة في الهامش.

غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت عبارة: جملة تلامذة الجبَّائي غير منقوطة في الأصل.

⁷ وردت كلمة: أهل مضافة في الهامش.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ في الأصل: أبو عبد الله.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ هو أبو علي محمد بن خلَّاد البصري، صاحب كتاب الأصول والشرع وغيرهما. كان من المتقدمين.

درس عليه بالعسكر ثمَّ ببغداد، فيقال: إنَّه كان يحب منه العود إلى ناحية العسكر، وينفِرُه عن المقام عنده ببغداد. ومَّا يذكر من أمره: أنَّه كان في الابتداء بعيد الفهم، فكان ربَّما يبكي لما يجد نفسه عليه؛ فلم يزل مجاهدًا لنفسه حتَّى تقدَّم كلَّ التقدُّم. وكان على إتمام كتاب الشَّرْح، فاتَّفَق له بالبصرة المقام وهناك الخالدي، وهو أصل في الإرجاء، فقدم الكلام في الوعيد لأجل ذلك، وبلغ فيه الغاية. وكلَّ ذلك كان بمسألة أصحابه، وكان يرجع إلى أدب ومعرفة. ومات ولم يبلغ الشيخوخة.

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص324؛ ابن التلم، ص247.

¹² غير منقوطة في الأصل.

¹³ غير منقوطة في الأصل.

وابن عيَّاش، وتبرَّز¹؛ وهو إن زاد على مَنْ قبله في التَّصنيف والتَّفرُّيع² والتَّدقيق، ولكنَّه ما صار رأسًا ورئيسًا، لأنَّه كان تابعًا لأبي هاشم وناصرًا لمذهبه ومُقرِّرًا لقوله. وقد كان الصَّاحب أبو القاسم³ إسماعيل بن⁴ عيَّاد⁵ على هذا المذهب أيضًا. وبهم ظهر مذهب أبي هاشم بعد خفائه.

وخرج من تلامذة القاضي عبد الجبَّار جمع من الأفاضل، كأبي رشيد، وأبي محمَّد بن منويه، وأبي⁶ القاسم⁷ الواسطي⁸، وجمَّع من الزَّيدية⁹. وتلمذ¹ لأبي رشيد: الحاكم الجشمي².

¹ غير مقروعة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير مقروعة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ هو أبو القاسم إسماعيل بن أبي الحسن عيَّاد بن العباس بن عيَّاد بن أحمد بن إدريس الطَّالقاني الإصفهاني، الوزير الملقَّب بالصَّاحب كافي الكفاة. ولد سنة 326 هـ. وكانت وفاته بالري سنة 385 هـ.

حول ترجمته راجع: طبقات المعتزلة، ص 381؛ حسين علي محفوظ، مقدِّمة رسالة الهداية والضَّلالة للصَّاحب؛ معجم الأدباء، ج 6/ص 168 وص 317.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير مقروعة في الأصل.

⁸ هو محمَّد بن زيد الواسطي، ويكنى بأبي القاسم. وهو متكلم جدل، وله مناظرات نقل القاضي عبد الجبَّار في كتابه فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة نبذة منها. وينتمي أبو القاسم الواسطي -حسب الحاكم الجشمي وابن المرتضى والقاضي عبد الجبَّار- إلى الطَّبعة العاشرة من طبقات المعتزلة، وهو بذلك معاصر لأبي هاشم الجبَّاني المتوفَّى سنة 321 هـ.

حول ترجمته راجع: القاضي عبد الجبَّار، فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ومباينتهم لسائر المخالفين، ص 329؛ ابن المرتضى، النية والأمل في شرح الملل والنحل، ص 193.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

والاشتغال³ بشرح أقوليل أبي عليّ وأبي هاشم لا يليق بهذا الموضع، لأنّ كتب الكلام مملوءة في ذلك.

ولقد كان أجلّ تلامذة القاضي: أبو الحسين محمد بن عليّ البصري، لكنّه خالفه، وخالف أبا عليّ وأبا هاشم في جملة من المسائل، وناصر أقوليل⁴ سائر الشيوخ، ووقع بسبب ذلك فيه عظيمه: ونحن نشرح تلك المسائل على الاختصار.

¹ في الأصل: قلعد.

² هو أبو سعد الحسن بن محمد بن كرامة الجشمي البيهقي. كان مولده في شهر رمضان من سنة 413 هـ. سمع أبا حامد أحمد بن محمد بن إسحاق النخّار وأبا الحسين أحمد ابن عليّ بن أحمد قاضي الحرمين. وفي سؤال سنة 436 هـ. سمع أبا محمد قاضي القضاة عبد الوهاب بن الحسن. وحدث عن الأستاذ أبي يوسف يعقوب بن أحمد. وروى عن السيّد أبيب طالب يحيى بن الحسين الحسيني بالإجازة من غير وساطة، وغيرهم. وأخذ عنه أحمد بن محمد بن إسحاق الخوارزمي، وعلي بن زيد البروقاني. وروى عنه ولده محمد، وكان سماعه عليه في سنة 452 هـ. وهو علامة عصره وفريد دهره في علم التفسير وعلم أهل العدل والتوحيد. وله مصنفات عديدة في فنون كثيرة، 42 مؤلفاً، منها: كتاب تنبيه الغافلين على فضائل الطالبين، كتاب التهذيب في التفسير، كتاب المّسنية في علم التاريخ. توفي شهيداً مقتولاً بمكة المكرمة في شهر رجب سنة 494 هـ. وقيل إنّ السّبب في قتله: الرسالة التي ألفها المسنّة برسالة للشيخ.

حول ترجمته راجع: مطلع البدر، ج4/ص413؛ الدرّية إلى تصانيف الشيعة، ج5/ص122؛ تاريخ بيهقي، ص212؛ معلم العلماء لابن شهر آشوب، ص83؛ تاريخ طبرستان، ج1/ص101.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

خالف أبا عليّ وأبا هاشم والقاضي في عدّة <...² مسائل³، وناصر طريقته⁴:
 أبو عبد الله محمود الخوارزمي. ولتذكر هاهنا ما خالف أبو الحسين فيه متقدميه:
 أ - وجود كلّ شيء ذاته، والموجود يقع على الموجودات باشتراك الاسم، لأنّ
 الوجود لو كان زائداً على الذات، لكان ما ليس بموجود متّصفاً⁵ بصفة⁶ وجوديّة، ولو
 جاز ذلك لجاز التسلسل في أنّ محلّ الحركة والسكون هل هو موجود أم لا؟
 ب - نفى (كون)⁷ المعلوم شيئاً.

ج - حصول الجوهر [أ=44ظ] في الجيز أمر زائد على ذاته، لكنّ ذلك الزائد غير
 معلّل بمعنى حال في الجوهر، على ما ذهب إليه أبو هاشم، بل واقع بالفعل، لأنّ قيام ذلك
 المعنى بالجوهر مشروط بحصول ذلك الجوهر في الجيز؛ فلو كان حصوله فيه معللاً به، لزم
 الدور؛ لأنّه، لما كان الوجود نفس الذات⁸، فلو كانت الذات ثابتة⁹؛ لكانت موجودة،
 وهو¹⁰ محال.

¹ انظر ترجمته في: الفهرست، ص 208.

² وردت في الأصل إضافة لحرف الجر: من، وإضافة هذا الحرف في هذا الموضع لا وجه لها.

³ في الأصل: المسائل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مفروءة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ وردت كلمة: كون مضافة في الهامش.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ مطموسة في الأصل.

د - نفى¹ التأليف الذي زعم أبو الهذيل وأبو هاشم أنه عَرَضَ واحد قائم بمَحَلِّين؛ لأنه لو جاز ذلك في بعض الأعراض، لجاز في الكلّ، ولَحَاز حصول الجسم الواحد في مكانين دفعة واحدة.

هـ - أثبت² حدوث العالم بطريقة الأحوال لا طريقة³ المعاني.

و - المحوَج إلى المؤثر: الجواز لا الحدوث، لأنّ الحدوث كيفية⁴ مترتبة على الوجود المترتب⁵ على الإيجاد⁶ المترتب⁷ على وجه الحاجة. فلو كان وجه الحاجة⁸: الحدوث، لزم الدور.

ز - أثبت الصانع - تعالى - بالقسمة لا بالقياس على أفعال العباد، لأنّ العلم بافتقار⁹ الجائز¹⁰ إلى المؤثر ضروريّ، فلا حاجة فيه إلى القياس.

ح - أوّل العلم بالله هو العلم بكونه قادرًا، على ما هو قول أبي هاشم، وترك قول أبي الهذيل والقاضي إنه العلم بأنّ له مُحدَثًا؛ لأنّ المحدّث ليس له، بكونه محدثًا؛ صفة؛ فالعلم به لا يكون علمًا بالله ولا بشيء من صفاته بخلاف¹¹ كونه قادرًا.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: المترتب.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ في الأصل: المترتب.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ في الأصل: الجائز.

¹¹ في الأصل: فخلافاً.

ط - مال إلى نفي العلم الحملّي، لأنّ الوصف المشترك معلوم على التفصيل، والخصوصيّة مجهولة على التفصيل.

ي - يوقف في مسألة الجزء الذي لا يتحرّأ؛ وقد قرّره.

يا - المعنيّ بكون القادر قادراً شاهداً: اعتدال المزاج، وهو الذي لأجله صحّ منه العقل، لأنّا متى عقلنا سليم الأعضاء عقلناه قادراً. وإن لم يُعلم غيره، فوجب أن تكون¹ قدرته بهذا القدر.

يب - المعنيّ بكون الحيّ حيّاً في الشاهد أنّه لا يستحيل² أن يعلم ويُقدر، وذلك لاعتدال³ مزاجه. وبالحملة، فقد نفى⁴ أن يكون للقادر وللحيّ، بكونه قادراً وحيّاً حالة، فضلاً عن أن تُثبت معنيّ موجباً لتلك الحالة. والطريق إليه: ما ذكرناه في القادر.

يج - أثبت كونه -تعالى- قادراً بالقسمة لا بالقياس، لأنّ صدور الفعل عنه، بعد أن لم يكن، لا يُعقل إلّا إذا كان المؤثر بحيث يصحّ عليه أن يكون مؤثراً وأن لا يكون. يد - لم يُثبت لله، بكونه قادراً حيّاً، حالاً أصلاً.

يه - أثبت له -تعالى-، بكونه عالمّاً، حالاً في التصفّح⁵، ونفاها في الغرر.

يو - ما صرّح بإثبات كون الله -تعالى- مُدركاً.

يز - ما يُثبت⁶ لله -تعالى-، بكونه مُريداً وكارهاً، أزيد من الداعي، وهو علمه بما في الفعل من المصلحة والمفسدة. واعتمد في هذه المسائل الأربع على عدم الدليل.

¹ في الأصل: يكون.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: الاعتدال.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

يح - الله - تعالى - مُخَالِفٌ لِحَلْقِهِ بِذَاتِهِ الْمَخْصُوصَةِ¹؛ خِلَافٌ مَا [أ-45] قَالَ أَبُو هَاشِمٍ مِنْ أَنَّهُ -تعالى- مُخَالِفٌ لِحَلْقِهِ بِحَالَةٍ تَوْجِبُ² الْأَحْوَالَ الْأَرْبَعَةَ، لِأَنَّ ذَاتَهُ -تعالى- لَوْ سَاوَتْ سَائِرَ الذَّوَاتِ فِي تَمَامِ الْمَاهِيَةِ، لَافْتَقَرَتْ³ - فِي اخْتِصَاصِهِ بِتِلْكَ الصِّفَةِ - إِلَى صِفَةٍ أُخْرَى، وَلَزِمَ التَّسْلُسُ.

يط - الله - تعالى - يَسْتَحِيلُ مِنْهُ فِعْلُ الْقَبِيحِ⁴ نَظَرًا إِلَى الدَّاعِي، وَإِنْ صَحَّ مِنْهُ ذَلِكَ نَظَرًا إِلَى الْقَادِرِ، لِأَنَّ فِعْلَ الْقَبِيحِ يُفْضِي⁵ إِلَى الْحَالِ؛ وَمَا يُفْضِي إِلَى الْحَالِ مُحَالٌ.

ك - مقدور بين⁶ قادرين صحيح، والله -تعالى- قادر على مقدورات العبد، لأنَّ الْمُصَحَّحَ لِلْمَقْدُورِيَّةِ⁷ هُوَ الْإِمْكَانُ، وَهُوَ مُشْتَرَكٌ بَيْنَ الْكُلِّ، فَالْكُلُّ مَقْدُورٌ.

كأ - ذَكَرَ أَنَّ لَهُ طَرِيقَيْنِ فِي عِلْمِهِ -تعالى- بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ وُجُودِهَا. فَذَكَرَ فِي أَحَدِ الطَّرِيقَيْنِ أَنَّهُ -تعالى- إِنَّمَا يَعْلَمُ قَبْلَ حَدُوثِ الْأَشْيَاءِ أَنْوَاعَ مَاهِيَّاتِهَا؛ وَأَمَّا الْأَشْخَاصُ، فَإِنَّمَا يَعْلَمُهَا عِنْدَ حَدُوثِهَا.

كب - العلم بأنَّ الشَّيْءَ سَيُوجَدُ لَيْسَ الْعِلْمُ بِوُجُودِهِ أَنَّهُ أَوْجَدٌ، بَلْ لَا بَدَّ مِنْ حَدُوثِ عِلْمٍ آخَرَ. وَأَمَّا أَنَّ الْعِلْمَ الْأَوَّلَ هَلْ يَزُولُ أَمْ لَا؟ فَعِنْدَهُ لَا يَزُولُ، وَعِنْدَ صَاحِبِهِ مَحْمُودُ الْخَوَارِزْمِيِّ يَزُولُ.

وأقول: لَعَلَّ أَبَا الْحُسَيْنِ قَرَّعَ هَذَا الْقَوْلَ عَلَى قَوْلِهِ بِأَنَّهُ -تعالى- لَا يَعْلَمُ قَبْلَ حَدُوثِ الْأَشْيَاءِ إِلَّا أَنْوَاعَ مَاهِيَّاتِهَا؛ فَإِنَّ ذَلِكَ عِلْمٌ كَلِّيٌّ، وَالْعِلْمُ الْكَلِّيُّ لَا يَتَغَيَّرُ بِتَغْيِيرِ¹ الْعُلُومِ. فَأَمَّا

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: يوجب.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ وردت عبارة: القبيح يفضي غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ في الأصل: المقدورية.

لو اعترف بأنه -تعالى- قبل حدوث الشيء المعين كان عالمًا بأن ذلك الشخص سيحدث في ذلك الوقت المعين، فعند حدوث ذلك الشيء المعين، إن وجب حدوث علم آخر، وجب زوال الأول، لأن الأول صار جهلاً. فإن قيل إنه لا يصير جهلاً، لأن العلم بأن الشيء سيوجد علم بوجوده إذا وجد؛ لم يجب² حدوث علم آخر. وعلى الجملة، فالقول إما قول المشائخ أو قول محمود. وأما القول بأنه يحدث علم آخر ويبقى العلم الأول ضعيف جداً، ودليله: أن العلم بأن الشيء سيوجد لو وجد حال وجود الشيء³ أو بالعكس، لكان ذلك جهلاً. وإذا كان كذلك، فإن تغيره أولى.

كج- كَوْنُ الْمُمْكِنِ صحيح الوجود عبارة عن كَوْنِ القادر بحيث يَصَحُّ منه إيجادُه ولا يَصَحُّ المقدور صحّة عائدة إليه، لأنّ الصّحّة لو كانت صفة ثبوتية لافتقرت⁴ إلى موصوف، بتقدّم⁵ حاصل. ولو كان كذلك، لَمَا كان مقدوراً. وهذا مُطَرِّد، سواء قيل⁶ الصحيح هو الذات أو الصّفة.

كد- القادر لا يمكنه الفعل إلّا عند الدّاعي؛ والفعل عند حصول الدّاعي واجب الوقوع؛ وهذا صريح الجبر. وذَكَرَ في بعض المواضع أنّ صدور الفعل عن القادر لا يتوقّف على ما الدّاعي. وأمّا صاحبه محمود، فقد [أ=45ظ] اعترف بأنه لا بدّ من الدّاعي، لكنّه زعم أنّ حصول الفعل عند تحقّق الدّاعي، وإن صار أولى بالوقوع، إلّا أنّه لا ينتهي⁷ إلى

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

⁵ في الأصل: فتقدّم.

⁶ في الأصل: يكون.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

حدّ الوجوب. ودليلهم: أنّه لولا الدّاعي لترجّح أحد الطّرفين¹ المتساويين على الآخر من غير مُرجّح، وهو مُحال.

كه - اختار في خلاف معلوم الله - تعالى - طريقة² الكعيّ، وهي أنّه لو وقع لكان معلوماً.

كو - تَوَقَّف في الخلاء والملاء، وأكثر مثله إلى التّفقي.

كز - زَيَّف أدلّة أسلافه في أنّ القادر بالقدرة لا يصحّ منه الاختراع³ وإيجاد الأجسام، ثمّ لم يذكر فيه دلالة؛ وهو - حيثنذ - لا يُمكنه إبطال⁴ قول المفوّضة والقائلين بالمتوسّطات.

كح - يجعل الألم واللّذة نفس إدراك المتأني [و]الملائم، واعتمد فيه على نفْي⁵ الدّلالة على الزّائد.

كط - العلم بأنّ الحاسة - مَهْمَا كانت سليمة⁶، والمحسوس كان حاضراً أو الشّرائط بأسرها موجودة، فإنّه⁷ يجب⁸ حصول الإدراك - علم ضروريّ، وشيوخه⁹ جعلوه¹⁰ نظريّاً.

¹ في الأصل: الطّريقين.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ في الأصل: فإنّها.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ مطموسة في الأصل.

ل - أثبت¹ للمغناطيس خاصيّة جاذبة؛ وزعم أيضاً أنّ التّبات، عند الزّرع والسّقي وسائر الشّرائط، واجب. وقد مال إلى أن يكون الولد، عند وقوع التّطفة في الرّحم، مع سلامة الأحوال، واجب. وبالجملّة، فهو شديد الميّل إلى القول بالطّبائع والخواصّ، شديد الميّل إلى الاستدلال بالطّرد والعكس.

لا - العلم بالمذرّكات، عند حصول الإدراك، واجب، خلافاً لما ذهب أسلافه إليه من أنّ ذلك بفعل الله - تعالى -، واعتماده على الطّرد والعكس.

لب - أبطل القول بالشّعاع، وإلاّ وجب أن لا يرى المقابل عند هبوب الرّياح.

لج - مال إلى القول بالانطباع.

لد - العلم بأنّ المقابلة شرط علميّ ضروريّ.

له - قدح في طريقة² التّمانع، بناءً على قوله: الفعل لا بدّ فيه من الدّاعي. فإذا كان³ حكمين اتّحداً في الدّاعي فلا يحصل الاختلاف⁴

لو - ادّعى العلم الضّروريّ بكوننا فاعلين، وقدح في أدلّة سلفه؛ ويُقال إنّ قول البصريّ الأوّل، لأنّ العلم بحسن المدح والذّم مشروط بالعلم بكونه فاعلاً. وإذا كان الأوّل ضروريّاً، كان الآخر أولى بذلك.

لز - المتولّدات غير واقعة بالقادر، لكنّها موجودة عن أسبابها؛ وتلك الأسباب هي الواقعة بالقادر. وهو قريب ممّا حكّينا عن ثمانية، لأنّ القادر قد يموت حال حصول ذلك الأثر؛ فلميّت لا يكون موجداً.

لح - النظر ترتيب علوم ضروريّة⁵.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: كانا.

⁴ في الأصل: الإخلاف.

غير منقوطة في الأصل.

لط - تلك العلوم الضرورية¹ المرتبة موجبة للعلم النظري، [أ-46و] لأن من علم أن هذا ظلم، وكل ظلم قبيح، فمع حضور هذين العلمين يستحيل² أن لا يحصل العلم بأن هذا قبيح.

م - العقل بينة³ القلب إذا كان سليماً، وهي موجبة⁴ للعلوم الضرورية⁵.

ها - قدح في أدلة سلفه في إبطال الكرامات، واعترض عليها.

مب - سن⁶ لوجوب اللطف وجه مختص به، ولكن وجوبه تبع لوجوب الملطف فيه⁷.

مج - مال إلى إيجاب⁸ الأصلح في الدنيا نظراً إلى الوجود إذا لم يفض إلى التسلسل، لأن الداعي حاصل والموانع زائلة، فيجب الفعل.

مد - جَوَزَ التوبة عن بعض المعاصي، مع الإصرار على الباقي، لإجماع الأمة على أن اليهودي إذا أسلم، مع الإصرار على غصب شعيرة واحدة، فإنه يصح إسلامه.

مه - أوجب الإمامة عقلاً على الخلق، لأنها تدفع الضرر، وأنه واجب.

مو - ليس للكلام، بكونه كلاماً، صفة مُعَلَّلة بالإرادة، خلافاً لأبي علي وأبي هاشم، لأنه ليس للحر ف التي يأتلف⁹ منها الكلام وجود على الاجتماع، ليكون محلاً لتلك الصفة.

¹ غير منقوطة في الأصل.

وردت عبارة: العلمين يستحيل غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

مز - لا يجوز إطلاق اسم الشيء على المعلوم الصّرف.

مح - ظاهر كلامه مُشعر بأنّ الطّلب الذي نقول عند¹ قولنا: "افعل" (مغاير)².

للإرادة، وهو قريب من الكلام التّفصاليّ الذي يقول الأشعرية به.

مط - اعتقاد أنّ الشيء يكون، واعتقاد أن لا يكون، لا شكّ أنّهما [لا] يجتمعان

البتّة³؛ فامتناع الاجتماع⁴ للتّضادّ أو لعدم الدّاعي، توقّف فيه <..>⁵.

ن - النّظر في الشبهة يوجب الجهل، لأنّ من اعتقد أنّ الإنسان واجب، والواجب

غنيّ⁶ عن السّبب.. فمع حضور هذين الجهلين يستحيل أن لا يحصل اعتقاد أنّ الإنسان

غنيّ⁷ عن السّبب، وهو جهل.

وأما أصول الفقه، فقد خالف فيها القاضي في مسائل:

أ - الأمر للوجوب، لأنّ تاركه عاص؛ والعاصي مُستحقّ⁸ للعقاب.

ب - التّهيّ يدلّ على الفساد في العبادات دون المعاملات.

ج - الألف واللام الدّاخلان على الاسم المفرد لا يُفيدان الاستغراق⁹، وفي الجميع

يفيد أنّه لحسن الاستثناء والتّأكيد في أحدهما دون الثّاني.

..

¹ في الأصل: على.

² وردت كلمة: مغاير مضافة في الهامش.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ منصوبة في الأصل.

⁵ وردت في الأصل إضافة لكلمة: فيه، لكنّ النّاسخ شطب هذه الكلمة؛ فضلاً عن كون إضافة هذه

الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ في الأصل: يستحقّ.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

د - جَوَزَ تأخير البيان في الحمل¹ دون العموم، لأنَّ الحمل لا يوجب التلبيس،
والعموم يوجبه.

هـ - أوجب في المنسوخ أن يقارنه بيان² أنه سُنسخ بعد ذلك دَفْعًا للتلبيس.

و - التواتر يُفيد³ العلم النظري، على ما قاله الكعبي⁴.

ز - أُثبت⁵ كون خير الواحد حُجَّةً⁶ بالعقل.

ح - أُثبت كون القياس حجةً بالعقل.

ط - مَالَ إلى أَنَّ كون الإجماع حجةً؛ والقياس حجةً مسألة طَيِّية⁷ لا قطعية.

وطريقه في الكلّ أَنَّهُ يَتَضَمَّن دفع مفسدة مظنونة⁸، فيكون [أ-46ظ] واجبًا.

ي - العلوّ غير مُعْتَبَر⁹ في الأمر، بل المُعْتَبَر¹⁰ أن تذكره على سبيل الاستعلاء.

واعلم أن كلام أبي الحسين في كِلَا¹¹ الأصولين كلام متين، وإنما يعرف قدره مَنْ

نظر فيه بعين الإنصاف، وقابله بكلام مَنْ قبله، حتّى نَجِد التفاوت¹² الشَّدِيد والبُؤْن
العظيم¹.

¹ وردت عبارة: جَوَزَ تأخير البيان في الحمل غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ وردت عبارة: حجة مسألة طَيِّية غير منقوطة في الأصل.

⁸ وردت عبارة: يتضمّن دفع مفسدة مظنونة غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ غير مفروعة في الأصل.

¹² غير منقوطة في الأصل.

والعجب من أبي² محمد بن الحسين بن عيسى، المعروف بابن³ العارض، صاحب كتاب التكت وكتاب المسائل في أصول الفقه، أنه ما ذكر شيئاً في هذين الكتابين⁴ - إلا ما شاء الله - سوى ما أخذ من المعتمد في أصول الفقه لأبي الحسين؛ ثم أنه يحكي عن أبي القاسم⁵ والقاضي وغيرهما، وما ذكر أبا الحسين لا بالقليل⁶ ولا بالكثير. وإذا حاول اختيار قول أو تفضيل⁷ في شيء من المسائل أخذ قول أبي الحسين، ثم ينسبه إلى نفسه؛ وذلك من سوء المعاملة. نسأل الله أن يعصمنا منه.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

أبو بكر أحمد بن علي بن الأخشاد¹

هذا الرجل، وإن كان مُتَقَدِّمًا² على أبي الحسين زمانًا، لكن لتأخّره عنه علمًا، أقرّناه في الذّكر. وهو تلميذ محمّد بن عمر (الصّيمري)³ الذي كان تلميذ⁴ أبي عليّ الجبائي⁵ وعَصَمًا لأبي هاشم. ولقد كان للأخشيديّة⁶ دولة وصوله، وبينهم وبين أصحاب أبي هاشم⁷ مخاشنات.

ولنذكر بعض انفراداته:

1 - زَعَمَ أَنَّ الرّوح جسم مُنْسَاب في البدن. وهذا غير بعيد، إذا كان المراد: الأجزاء⁸ الأصليّة الباقيّة من كلّ عضو.

¹ حول ترجمته راجع: الفهرست، ص220-ص221؛ لسان الميزان، ج1/ص231؛ معجم المؤلّفين، ج1/ص320، وج2/ص23-ص24.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في المتن: الصّيمري، ثمّ صحّحها التّاسخ في الهامش كما أثبتناها.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ أتباع أخشد بن أبي بكر، تلميذ محمّد بن عمر الصّيمري. وهم يكفّرون أبا هاشم وأتباعه.

انظر: فرق وطبقات المعتزلة، ص106؛ وباب ذكر المعتزلة، ص59؛ والنية والأمل، ص185.

⁷ هم أتباع أبي هاشم عبد السلام بن أبي عليّ الجبائي. وتسمّى هذه الفرقة: البهشيّة. وهم يشبّون للحال، ويجوزون أن يعاقب الله - تعالى - العبد من غير أن يصدر عنه ذنب.

انظر: الشّهستاني، (طبعة كيلاني) ج1/ص78، و(طبعة بدران) ج1/ص73؛ المقرئزي، ج2/ص348؛ الفرق، (طبعة آفاق) ص169، و(طبعة عبد الحميد) ص184؛ الملل، ص129؛ النية، ص181؛ فرق وطبقات المعتزلة، ص100؛ التّبصير، ص86؛ المعتزلة، (طبعة جبار الله)، ص153؛ الإسفرايني، ج1/ص80؛ المواقف، ص418.

⁸ في الأصل: للأجزاء.

ب - قال بانطباع المرتبات في الرأي.

ج - نقلنا^١ قوله في الكرامات.

وله أقاويل أخرى في دقيق الكلام لا تليق بهذا الموضع.

^١ غير منقوطة في الأصل.

فصل

قالت المعتزلة: "العدل هاشمي"¹ والجبر أموي". رُوي أن علياً -رضي² الله عنه-، لما انصرف من صفين، قام إليه شيخ، وقال: "أخبرنا عن مسيرنا إلى الشام أ كان بقضاء وقدر؟"، فقال³ علي -رضي الله عنه-: "والذي خلق الجنة⁴ وبرأ السماء⁵ ما هبطنا وادياً، ولا علونا قلعة، إلّا بقضاء⁶ وقدر"، فقال الشيخ⁷: "عند الله أحسب عناي ما أدى لي من الأجر شيئاً"، فقال -عليه السلام-: "لَعَلَّكَ تَظُنَّ قضاءً حتماً وقدرًا لازماً، لو كان كذلك لَهَلَ الثَّواب والعقاب، وسقط الوعد والوعيد، وما كانت تأتي⁸ من الله لائمة لمُذنب، ولا مَحْمدة لمُحسِن، ولا كان المُحسِن أولى بالثَّواب من المسيء؛ وتلك مقالة إخوان <...>"⁹ الشَّيْطَان، وعبدة الأصنام، وخصوم الرِّحمان، وشهود الزُّور؛ وهم قدرية هذه الأُمَّة وبجوسها؛ إِنَّ الله -تعالى- أَمَرَ تَحْيِيراً وَهُى تَحْذِيراً، ولم يكن جَبْراً، وإلّا بَعَثَ الأنبياء عِثّاً. وذلك ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا؛ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ؛ فقال الشيخ: "وما ذلك القضاء

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ وردت في الأصل إضافة لكلمة: أَنْ، لكنَّ التاسخ شطب هذه الكلمة؛ فضلاً عن كون إضافة هذه

الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

[أ=47و] والقدر الذي ساقنا؟"، قال: "أمر الله بذلك وإرادته"، ثم تلا: ﴿وقضى ربك ألاّ تعبدوا إلاّ إياه وبالوالدين إحسانا﴾¹، فنهض الشيخ² مسروراً بما سمع، وأنشد³ يقول:

أنت الإمام الذي نرجو بطاعته يوم التشور من الرّحمان رضوانا
أوضحت من ديننا ما كان مُلتبسا جزاك ربك عتاً فيه إحسانا
فليس معذرة في فعل فاحشة قد كنت راكبها فسقا وعصيانا
أوقعه فما عبدت إذن يا قوم شيطانا
ولا أحبّ ولا شاء الفسوق ولا قبل الولي له ظلما وعدوانا
أي نخسة⁴ وقد صحت عزيمته والعرش أعلى دال⁵ الله إعلانا

قلت: هذه الحكاية⁶ مُعارضة بما روى الإمام أبو القاسم بن حبيب⁷ في تفسيره⁸ بإسناده: أن عليّ بن أبي طالب سأله سائل عن القدر⁹، فقال: "طريق دقيق، فلا تمش فيه"، فقال: "يا أمير المؤمنين، أخبرني عن القدر"، فقال: "بخر عميق، فلا تُخض¹⁰ فيه"، فقال¹¹: "يا أمير المؤمنين، أخبرني عن القدر"، فقال: "سرّ خفي²، فلا تُفشه"، فقال: "ها

¹ سورة الإسراء (17) الآية 23.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: أنشأ.

⁴ غير مقروعة في الأصل.

في الأصل: ذال.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ في الأصل: القدريّة، ثمّ صحّحها التاسخ كما أثبتناها.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

"يا أمير المؤمنين، أخبرني عن القدر"، فقال -رضي الله عنه-: "يا سائل، لك مشيئة مع مشيئة الله -تعالى- أو فوق³ مشيئته أو دون مشيئته؟ فإن قلت: "مع مشيئته"، فقد ادَّعيتَ الشُّركَ؛ وإن قلتَ: "فوقها"، كانت مشيئتك عالية على مشيئة الله -تعالى-؛ وإن قلتَ: "دونها"، فقد استغنييتَ بمشيئته". ثم قال: "ألستَ تقول⁴: "لا حول ولا قوة⁵ إلا بالله العليّ العظيم؟"، قال: "بلى"، قال: "تُعرف تفسيره؟"، قال: "لا يا أمير المؤمنين، علّمني بما علّمك الله"، فقال: "إنّ تفسيره أنّ العبد لا قُدرة له على طاعة، ولا على معصية، إلا بالله". ثم قال له: "الآن صرتَ مُسلماً. قوموا إلى أخيكُم للسلام، وخذوا بيده". ثم قال عليّ: "لو وجدتُ رجلاً من أهل القدر لأخذتُ عنقه، ولأضربتُه حتّى أكسر عنقه؛ فإنّهم يهود هذه الأُمّة، ونصارى هذه الأُمّة، ومجوس هذه الأُمّة".

قال الشافعي -رضي الله عنه- (شعراً)⁶:

وما شئتُ إن لم تُشأْ لم يكن	فما شئتَ كان وإن لم أشأْ
ففي ⁷ العلم تجزي ⁸ الفتى والمن	خلقتَ العباد على ما علمت
وهذا أعنتَ وذا لم تعن	على ذا مننتَ وهذا خذلتَ
وهذا قبيح وهذا حسن	[أ=47ظ] فهذا سعيد وهذا شقيّ

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت كلمة: شعر مضافة في الهامش.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

فاليبت الأول صريح في أنه لا يوجد شيء إلا بمشيئة¹ الله. وقوله في البيت² الثاني:
 "ففي³ العلم تجزي⁴ الفتي⁵ والمسن⁶" جواب عن أكثر شبه الخصم؛ لأنهم، وإن خالفوا في
 الإرادة، إلا أنه لا يمكنهم الخلاف في العلم؛ وكل ما يلزمونه علينا في الإرادة يلزمهم مثله
 في العلم. والشعراء أيضًا كانوا مختلفين⁷ في المسألة.

روى الشريف المرتضى⁸ أنه اختصم رويه⁹ وذو الرمة عند بلال بن أبي بردة، فقال
 رويه¹⁰: "والله ما فحص طائر مخصوصًا ولا تفرص سمع قرموصًا إلا بقضاء¹¹ (من)¹²
 الله وقدره"، فقال ذو الرمة: "والله ما قدر الله على الذئب أكل الشاة"، قال رويه¹³: "أ
 فبقدرته أكلها؟ هذا كذب على الذئب"، قال ذو الرمة¹⁴ الكذب على الذئب أولى من
 الكذب على الله ربّ الذئب".

¹ غير مقروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

⁸ غير مقروءة في الأصل.

⁹ غير مقروءة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ غير مقروءة في الأصل.

¹² وردت كلمة: من مضافة في الهامش.

¹³ في الأصل: رويه.

¹⁴ غير منقوطة في الأصل.

عن الأصمعي¹ عن إسحاق بن سويد²، قال: "أنشدني ذو الرمة:
وعينان قال الله: "كونا" فكانتا فعولان بالألّباب ما يفعل الخمر

¹ هو أبو سعيد عبد الملك بن قريب بن عبد الملك بن علي بن أصمغ بن مظهر ابن رياح بن عمرو بن عبد شمر بن أعيان بن سعد بن عبد بن غنم بن قتيبة بن معن ابن مالك بن أعصر بن سعد بن قيس عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، المعروف بالأصمعي الباهلي. ولد سنة 122 هـ. -وقيل: سنة 123 هـ.-.

كان الأصمعي صاحب لغة ونحو، وإماما في الأخبار والتوارد والملح والغرائب. سمع شعبة بن الحجاج وإسماعيل بن عمار بن كدام وغيرهم. وروى عنه عبد الرحمن ابن أخيه عبد الله وأبو عبيد القاسم بن سلام وأبو حاتم السجستاني وأبو الفضل الرياشي وغيرهم. وهو من أهل البصرة، وقدم بغداد في أيام هارون الرشيد. وللأصمعي من التصانيف: كتاب خلق الإنسان، وكتاب الأجناس، وكتاب الأنوار، وكتاب الهند، وكتاب المقصور والمملود، وكتاب الفرق، وكتاب الصفات، وكتاب الأبواب، وكتاب النيسر والقدايح، وكتاب خلق الفرس، وكتاب أصول الكلام، وكتاب معاني الشعر، وكتاب غريب الحديث... توفي في صفر سنة 216 هـ. -وقيل: سنة 215 هـ.-، وقيل سنة: 217 هـ. -بالبصرة -وقيل: بمرو.-.

حول ترجمته راجع: وقبات الأعيان، ج3/ص170-ص176؛ انباه الرواة، ج2/ص197؛ نور القبس، ص125؛ بروكلمان، (الترجمة العربية) ج2/ص148 إلى ص151.

² هو إسحاق بن سويد العدوي البصري. اجتمع هو وذو الرمة في مجلس، فأتوا نبيذ، فشرب ذو الرمة ولم يشرب إسحاق، فقال ذو الرمة:

أما النبيذ فلا يحزنك شاربُه واحفظ ثيابك فمن يشرب الماء

فقال إسحاق :

أما النبيذ فقد يزري بشاربه ولا ترى أحدا أزرى به الماء

الماء فيه حياة الناس كلهم وفي النبيذ إذا عاقرته الداء

ومن يسوي نبيذا معاقره بقارئ وخيار الناس قرّاء

حول ترجمته راجع: الوافي بالوقيات، ج8/ص415؛ ابن حبان، ص152؛ سبط الآلي، ص683؛ الخير والشعر في أمالي القاضي، ج2/ص44 (وليس شعر ذي الرمة هذا من المروي الموثق، وهو في ملحق ديوانه، ص661).

فقلتُ له: "فعولين، خيرًا يكون"، فقال لي: "لو سَبَّحتَ رَبحتَ، إِنما قلتُ: "عينان فعولان" وصفتُهما بذلك".

وَمَنْ رُوي أَنه كان على مذهب العزل من شعراء الطَّبقة الأولى: أعشى قيس بن ثعلبة لقوله:

استأثر الله بالوفاء وبالعدل وولي الملامة الرِّجلا

وَمَنْ قيل إِنَّه على مذهب الجبر: وليد بن ربيعة العامري¹، لقوله:

إِنَّ تقوى رَبِّنا خير تقى وبإذن الله رَبِّي والعجل
مَنْ هداه سبل الخير اهتدى ناعم البال وَمَنْ شاء أَظْلَم

وقد حاول الشريف المرتضى تأويل شعر وليد، لكنَّه ليس بالتأويل² أولى من شعر الأعشى.

¹ كذا في الأصل، وصوابه: لييد بن ربيعة العامري. وهو لييد بن ربيعة الشاعر، له صحبة وخلق كثير. والعامري، نسبة إلى عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور ابن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان. وقيس عيلان قبيلة كبيرة يعود إليها نسب العامري. حول ترجمته راجع: الباب في تهذيب الأنساب، ج2/ص306.

² غير منقوطة في الأصل.

فصل

أَنّ واحدًا من أصحابنا جمع وجوه استدلالات المعتزلة بكتاب¹ الله - تعالى - على قلوبهم، ثم تكلم عليها؛ وما رأيت، في هذا الباب كلامًا أجمع منه². وأنا أذكر هاهنا خلاصة³ ذلك، بتوفيق الله وعونه.

قال: وجدت جميع شبههم من آيات القرآن تنقسم⁴ إلى عشرة أقسام⁵:
- للأوّل⁶: ما في القرآن من إضافة الفعل إلى العباد، لقوله⁷: ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب﴾⁸، ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾⁹، [48=أ] ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكْ مَغْتَرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾¹⁰، ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصِيرْ جَمِيلًا﴾¹¹،

¹ وردت عبارة: المعتزلة بكتاب غير منقوطة في الأصل.

² بداية ب: 19 ظ - س 1: "بسم الله الرحمن الرحيم. اعلم أن الفخر الرازي ذكر في كتابه الرياض الموققة أن بعض أصحابه جمع وجوه استدلالات المعتزلة بكتاب الله - تعالى - على قلوبهم، ثم تكلم عليها؛ وما رأيت في هذا الباب كلامًا أجمع منه".

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في ب 19 ظ - س 4 - س 5: قال: وجدت جميع ما استدلوأ به على عشرة أقسام.

⁶ في ب 19 ظ - س 5: الأوّل.

⁷ في ب 19 ظ - س 6: كقوله.

⁸ سورة البقرة (2) الآية 79.

⁹ سورة الأنعام (6) الآية 116، وسورة الأنعام (6) الآية 148، وسورة يونس (10) الآية 66،

وسورة التحم (53) الآية 23، وسورة التحم (53) الآية 28.

¹⁰ سورة الأنفال (8) الآية 53.

¹¹ سورة يوسف (12) الآية 18، وسورة يوسف (12) الآية 83.

﴿ فطوّعت له نفسه قتل أخيه ﴾¹، ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا يَجْزْ بِهِ﴾²، ﴿كُلَّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينَ﴾³، ﴿مَا كَانَ لِيَ⁴ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ﴾⁵. وكيف تستعيز بالله من الشيطان الرجيم، وهو - سبحانه - الخالق لذلك؟

- الثاني: ما في⁶ القرآن من مدح المؤمنين على الإيمان، وذم الكافر⁷ على الكفر، ووعد الثواب على الطاعة، والعقاب على المعصية، كقوله - تعالى -: ﴿اليوم تجزى كل نفس ما كسبت﴾⁸،⁹ ﴿اليوم تجزون ما كنتم تعملون﴾¹⁰، ﴿وإبراهيم الذي وفى ألا تزر وازرة وزر أخرى﴾¹¹، ﴿لتجزى كل نفس بما تسعى﴾¹²، ﴿هل تجزون إلا ما كنتم تعملون؟﴾¹³، ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾¹⁴، [ب:20و] ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي﴾¹⁵، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾¹⁶، ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾¹.

¹ سورة المائدة (5) الآية 30.

سورة النساء (4) الآية 123.

³ سورة الطور (52) الآية 21.

⁴ في ب 19 ظ - س 10: لي ساقطة من ب.

⁵ سورة إبراهيم (14) الآية 22.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ في ب 19 ظ - س 14: الكفار .

⁸ في ب 19 ظ - س 14 : ما كسبت ساقطة من ب.

⁹ سورة غافر (40) الآية 17.

¹⁰ سورة الجاثية (45) الآية 28.

¹¹ سورة التجم (53) الآية 37- الآية 38.

¹² سورة طه (20) الآية 15.

¹³ سورة النمل (27) الآية 90.

¹⁴ سورة الأنعام (6) الآية 160.

¹⁵ سورة طه (20) الآية 124.

¹⁶ سورة البقرة (2) الآية 86.

- الثالث: الآيات الدالة على أَنَّ أفعال الله -تعالى- مُنَزَّهة عن أن تكون مثل أفعال للمخلوقين من التفاوت والاختلاف² والظلم. أمّا التفاوت³، فנקوله: ﴿ما ترى في خلق الرّحمان من تفاوت﴾⁴، ﴿الذي أحسن كلّ شيء خلقه﴾⁵، والكفر ليس بحسن، ﴿وما خلقتنا السّماوات والأرض وما بينهما إلّا بالحقّ﴾⁶، ﴿إنّ الله لا يظلم مثقال ذرّة وإن تك حسنة يضاعفها﴾⁷، ﴿وما ربك بظلام للعبيد﴾⁸، ﴿وما ظلمناهم﴾⁹، ﴿لا ظلم اليوم﴾¹⁰، ﴿ولا تظلمون فتيلًا﴾¹¹

- الرابع: الآيات الدالة على ذمّ العباد على الكفر والمعاصي، كقوله -تعالى-: ﴿كيف تكفرون بالله؟﴾¹². والإنكار¹³ والتوبيخ¹⁴، مع العجز على ذلك، محال؛ وعندكم أنّه -تعالى- خلق الكفر في الكافر وأراد منه، وهو لا يقدر على غيره، فكيف يوبّخه الله عليه؟ واحتجوا في هذا المعنى بقوله -تعالى-: ﴿وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى﴾¹⁵،

¹ سورة آل عمران (3) الآية 90.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ سورة الملك (67) الآية 3.

⁵ سورة السّجدة (32) الآية 7.

⁶ سورة الحجر (15) الآية 85.

⁷ سورة النّساء (4) الآية 40.

⁸ سورة فصلت (41) الآية 46.

⁹ سورة هود (11) الآية 101، وسورة التحل (16) الآية 118، وسورة الزّعراف (43) الآية 76.

¹⁰ سورة غافر (40) الآية 17.

¹¹ سورة النّساء (4) الآية 77.

¹² سورة البقرة (2) الآية 28.

¹³ في الأصل: الإمكان، وفي ب 20 و - س 9 كما أثبتناها.

¹⁴ غير منقوطة في الأصل.

¹⁵ سورة الإسراء (17) الآية 94، وسورة الكهف (18) الآية 55.

وهو إنكار بلفظ الاستفهام. ومعلوم أن رجلاً لو حبس آخر في بيت¹، (بحيث)² لا يمكنه الخروج منه، ثم يقول له: "ما يمنعك من التصرف في حوائجي؟"، كان ذلك منه مُستقبِحاً. وكذا قوله -تعالى-: ﴿وماذا عليهم لو آمنوا؟﴾³، وقوله لإبليس: [ب-20ظ] ﴿ما منعك ألا تسجد؟﴾⁴، وقول موسى لأخيه هارون: ﴿ما منعك إذ رأيتهم؟﴾⁵، وقوله: ﴿فما لهم لا يؤمنون؟﴾⁷، ﴿فما لهم عن التذكرة معرضين؟﴾⁸، ﴿عفا الله عنك لم أذنت لهم؟﴾⁹، ﴿لم تحرم ما أحل الله لك؟﴾¹⁰؛ وكيف يجوز¹¹ أن يقول: لم تفعل ما خلقتُ فيك؟ وقوله: ﴿لم تلبسون الحق بالباطل؟﴾¹²، ﴿لم تصدّون عن سبيل الله؟﴾¹³

[أ=48ظ] قال الصّاحب في فصل له في هذا المعنى: "كيف يأمر بالإيمان، ولم يرّده؛ وينهى عن الكفر، وأراده؛ ويُعاقب بالباطل، وقَدَّره؟ وكيف يصرفه عن الإيمان، ثم يقول: ﴿آتى تصرفون﴾¹⁴؛ ويخلق¹⁵ فيهم الإفك، ثم يقول: ﴿آتى توفكون﴾¹؛ وأنشأ فيهم

¹ غير منقوطة في الأصل.

² وردت كلمة: بحيث مضافة في الهامش.

³ سورة النساء (4) الآية 39.

⁴ سورة الأعراف (7) الآية 12.

⁵ إضافة في ب 20 ظ - س 1: ظلوا.

⁶ سورة طه (20) الآية 92.

⁷ سورة الانشقاق (84) الآية 20.

⁸ سورة المدثر (74) الآية 49.

⁹ سورة التوبة (9) الآية 43.

¹⁰ سورة التحريم (66) الآية 1.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² سورة آل عمران (3) الآية 71.

¹³ سورة آل عمران (3) الآية 99.

¹⁴ سورة المزمل (39) الآية 6.

¹⁵ غير منقوطة في الأصل.

الكفر، ثم يقول: «كيف تكفرون بالله؟»²؛ وخلق فيهم ليس الحق بالباطل، ثم يقول: «لم تلبسوا الحق بالباطل؟»³؛ وصدّهم عن السبيل، ثم يقول: «لم تصدّون عن سبيل الله؟»⁴؛ وحال بينهم وبين الإيمان، ثم قال: «وماذا عليهم لو آمنوا؟»⁵؛ ودّهم عن الرشد، ثم قال: «فأين تذهبون؟»⁶؛ وأضلّهم عن الدين حتّى أعرضوا، ثم قال: «فما لهم عن التذكّرة معرضين؟»⁷

- الخامس: الآيات التي⁸ ذكّر الله فيها تخيير⁹ العباد في أفعالهم، وتعليقها بمشيتهم¹⁰. فمنها قوله - تعالى -: «فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر»¹¹، «واعملوا ما شئتم»¹²، «اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله»¹³، «لئن شاء منكم أن يتقدّم أو يتأخّر»¹⁵،

¹ سورة الأنعام (6) الآية 95، وسورة يونس (10) الآية 34، وسورة فاطر (35) الآية 3، وسورة غافر (40) الآية 62.

سورة البقرة (2) الآية 28.

³ سورة آل عمران (3) الآية 71.

⁴ سورة آل عمران (3) الآية 99.

⁵ سورة النساء (4) الآية 39.

⁶ سورة التكوين (81) الآية 26.

سورة المدثر (74) الآية 49.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير مفروعة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ سورة الكهف (18) الآية 29.

¹² سورة فصلت (41) الآية 40.

¹³ ورسوله ساقطة من ب 20 ظ - 17 م.

¹⁴ سورة التوبة (9) الآية 105.

¹⁵ سورة المدثر (74) الآية 37.

﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾¹، [ب=21و] ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾²، ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا﴾³. وقد أنكر الله على مَنْ نفى المشيئة⁴ عن نفسه وأضافها إلى الله -تعالى-: ﴿سيقول الذين أشركوا: لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا﴾⁵، ﴿وقالوا: لو شاء الرحمن ما عبدناهم﴾⁶

- السادس: الآيات التي فيها أمر العباد بالأفعال والمصارعة إليها قبل فواتها <...>⁷ كقوله [-تعالى-]: ﴿سارعوا إلى مغفرة من ربكم﴾⁸، ﴿اجيبوا داعي الله وآمنوا به﴾⁹، ﴿استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم﴾¹⁰، ﴿يا أيها الذين آمنوا أركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم﴾¹¹، ﴿فآمنوا خيراً لكم﴾¹²، ﴿واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم﴾¹³، ﴿وأنبياء إلى ربكم﴾¹⁴

¹ سورة المدثر (74) الآية 55، وسورة عبس (80) الآية 12.

سورة المزمل (73) الآية 19، وسورة الإنسان (76) الآية 29.

³ سورة التبا (78) الآية 39.

⁴ في الأصل: أنفي المشبه، وفي ب 21 و - س 2 كما أثبتناه.

⁵ سورة الأنعام (6) الآية 148.

⁶ سورة الزعر (43) الآية 20.

⁷ وردت في الأصل إضافة لحرف العطف: و، ولم يرد هذا الحرف في ب 21 و - س 6، فضلاً عن كون

إضافة هذا الحرف في هذا الموضع لا وجه لها.

و ساقطة من ب 21 و - س 6.

⁸ سورة آل عمران (3) الآية 133.

⁹ سورة الأحقاف (46) الآية 31.

¹⁰ سورة الأنفال (8) الآية 24.

¹¹ سورة الحج (22) الآية 77.

¹² سورة النساء (4) الآية 170.

¹³ سورة الزمر (39) الآية 55.

¹⁴ سورة الزمر (39) الآية 54.

قالوا: وكيف¹ يصح الأمر بالطاعة والمصارعة إليها، مع كون المأمور ممنوعاً عاجزاً عن الإتيان به؟ فكما يستحيل² أن يُقال للمُقعد الزّمن: "قُم"، وللزّمن: "اسع"³، ولمن يُرمى من شاطئ: "احفظ نفسك"⁴؛ فكذا هاهنا.

- السّابع: الآيات التي حثّ الله -تعالى- فيها على الاستعانة به، كقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾⁵، ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾⁶، ﴿اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾⁷، ﴿اسْتَعِينُوا بِاللّهِ﴾⁸

وإذا⁹ كان الله خالق الكفر والمعاصي، فكيف يُستعان به؟ وأيضاً يلزم بطلان الألطاف والدّواعي، لأنّه -تعالى- [ب-21ظ] هو الخالق لأفعال العباد، فأَيّ نفع يحصل للعبد (من)¹⁰ اللّطف الذي يفعله الله؟ لكنّ الألطاف حاصلة لقوله [أ=49و] -تعالى-: ﴿أَوْ لَا يَرُونَ أَنَّهُمْ يَفْتَنُونَ فِي كُلِّ مَرَّةٍ أَوْ مَرَّتَيْنِ؟﴾¹¹، ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾¹²، ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ﴾¹، ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ؟﴾³، ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾⁴.

¹ في ب 21 و - س 11: فكيف.

² غم منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: اسعى.

⁴ غم منقوطة في الأصل.

⁵ سورة الفاتحة (1) الآية 5.

⁶ سورة النحل (16) الآية 98.

⁷ سورة البقرة (2) الآية 153.

⁸ سورة الأعراف (7) الآية 128.

⁹ في ب 21 و - س 18: فإذا.

¹⁰ وردت كلمة: من مضافة في الهامش.

¹¹ سورة التوبة (9) الآية 126.

¹² سورة الزخرف (43) الآية 33.

- الثامن: الآيات الدالة على اعتراف الأنبياء بذنوبهم⁵ وإضافتها⁶ إلى أنفسهم، لقوله⁷ تعالى- حكاية عن آدم -عليه السلام-: «رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا»⁸، وعن يونس -عليه السلام-: «سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ»⁹؛ وعن موسى¹⁰: «رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي»¹¹ وقال يعقوب¹² لأولاده: «يَلَّ سَوَّكَتْ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْرًا»¹³. وقال يوسف¹⁴: «مَنْ بَعْدَ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي»¹⁵. وقال نوح -عليه السلام-: «رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ»¹⁶، وقال أيضًا: «وإِنِّي كَلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ»¹⁷

¹ لعباده ساقطة من ب 20 ظ - س 4.

² سورة الشورى (42) الآية 27.

³ سورة آل عمران (3) الآية 159.

⁴ سورة العنكبوت (29) الآية 45.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ في الأصل: أضافها، وفي ب 21 ظ كما أثبتناها.

⁷ في ب 21 ظ - س 7: كقوله.

⁸ سورة الأعراف (7) الآية 23.

⁹ سورة الأنبياء (21) الآية 87.

¹⁰ إضافة في ب 21 ظ - س 9: عليه السلام.

¹¹ سورة القصص (28) الآية 16.

¹² إضافة في ب 21 ظ - س 9 - س 10: عليه السلام.

¹³ سورة يوسف (12) الآية 18، وسورة يوسف (12) الآية 83.

¹⁴ إضافة في ب 21 ظ - س 10 - س 11: عليه السلام.

¹⁵ سورة يوسف (12) الآية 100.

¹⁶ سورة هود (11) الآية 47.

¹⁷ سورة نوح (71) الآية 7.

قالوا: فهذه¹ الآيات كلّها دالة على اعتراف الأنبياء -عليهم السّلام- بكونهم فاعلين لأفعالهم، دون الله -تعالى-.

- التاسع: الآيات² [الدّالة] على اعتراف الكفّار والعصاة بأنّ كفرهم ومعاصيهم كانت منهم، لقوله -تعالى-: ﴿ولو ترى إذ الظّالمون موقفون عند ربّهم﴾³ إلى قوله: ﴿أنّهم صدّدناكم عن الهدى [ب=22و] بعد إذ جاءكم بل كنتم مجرمين﴾⁴؛ وقوله: ﴿ما سلككم في سقر﴾⁵، [وقوله: ﴿كلّما ألقي فيها فوج سألهم خزنتها﴾⁶ إلى قوله: ﴿فكذبنا وقتلنا﴾⁷؛ وقوله: ﴿أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب﴾⁸ [إلى قوله: ﴿فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون﴾⁹

- العاشر: الآيات الدّالة التي ذكر الله -تعالى- فيها ما¹⁰ يوجد منهم في الآخرة من التحسّر على الكفر والمعصية، وطلب الرّجعة، كقوله -تعالى-: ﴿وهم يصطرخون فيها: [ربّنا أخرجنا]﴾¹¹، [وقوله: ﴿ربّنا أخرجنا منها﴾¹²؛ وقوله: ﴿قال ربّ أرجعون﴾¹³ لعلّي

¹ في ب 21 ظ - س 15: هذه.

² إضافة في ب 21 ظ - س 15: الدّالة.

³ سورة سبأ (34) الآية 31.

⁴ سورة سبأ (34) الآية 32.

⁵ سورة المدثر (74) الآية 42.

⁶ سورة الملك (67) الآية 8.

⁷ سورة الملك (67) الآية 9.

⁸ سورة الأعراف (7) الآية 37.

⁹ سورة الأعراف (7) الآية 39.

¹⁰ ها ساقطة من ب 22 و - س 5.

¹¹ سورة فاطر (35) الآية 37.

¹² سورة المؤمنون (23) الآية 107.

¹³ في الأصل: أرجعون.

أعمل صالحاً¹، «ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم»²، «أو تقول حين ترى العذاب: لو أن لي كرة فأكون من المحسنين بلى»³.
فهذا جملة⁴ (ما)⁵ ذكره من وجوه الاستدلالات للمعتزلة بالقرآن، على قولهم، في مسألة المخلوق.

والجواب من حيث الإجمال والتفصيل:

- أمّا الإجمال: المعارضة بعلم الله -تعالى-. فإنّ ما علم وقوعه استحال أن لا يقع؛ وما علم عدم وقوعه استحال أن يقع. فلئن⁶ قال: "خلاف معلوم الله -تعالى- ليس مُحالاً في نفسه"، قلنا: "الضّدان [ب-22ظ] كلّ واحد منهما ممكن الوجود في نفسه، مع أنّ الجمع⁷ بينهما⁸ محال. وإذا كان ذلك كذلك، فالأمر [أ-49ظ] بخلاف معلوم الله -تعالى-، وإن كان مُمكنًا في نفسه، إلّا أنّ الجمع بينه وبين علم الله -تعالى- محال. وإذا كان كذلك، فالأمر بخلاف معلوم الله -تعالى-، مع وجود ذلك العلم، كالأمر بالجمع بين الضّدّين. فظهر أنّه لا فرق بين الأمر بخلاف⁹ معلوم الله وبين الأمر بالجمع بين الضّدّين". ولقد كان واحد من أذكياء المعتزلة يُسمّي سؤال العلم بعدوّ الاعتزال، وكان يقول: "لولا ه لَنَمَّ الدّسْتُ لنا".

¹ سورة المؤمنون (23) الآية 99-الآية 100.

² سورة السّحرة (32) الآية 12.

³ سورة الزّمر (39) الآية 58- الآية 59.

⁴ في الأصل: جعلتها.

⁵ وردت كلمة: ما مضافة في الهامش.

⁶ غير مقروءة في الأصل، وفي ب 22 و - س 15 كما أثبتناها.

⁷ في الأصل: الجميع، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في ب 22 ظ - س 1.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

وبالخير¹ أيضاً، فإنَّ الله -تعالى- أخبر عن أقوام أنَّهم لا يؤمنون أنَّ² وقوع خلاف مخير³ الله -تعالى- مُحال.

وأيضاً فصدور الفعل عن العبد إمَّا أن يكون عند استواء الدَّاعي أو عند ترجيح بعضها على بعض. فالأوَّل مُحال: فإنَّ تَرَجَّح⁴ أحد طرفي المُمكن على الآخر، مع استوائهما من كلِّ الوجه، مُحال. [ب-23و] والثَّاني يقتضي⁵ توجَّه الإشكالات بأمرها عليهم، لأنَّ الفاعل لذلك الدَّاعي ليس إلَّا الله -عزَّ وجلَّ-، وعند حصوله يجب⁶ حصول الفعل، وعند عدمه لا يمكن. فحينئذ يتوجَّه القول بالجبر، وتتوجَّه عليهم تلك الإشكالات.

ثمَّ أنَّ هذه الآيات مُعارضة بالآيات الكثيرة الدَّالة على أنَّ جميع الأفعال بقضاء الله وقدره، كقوله: ﴿الله خالق كلِّ شيء﴾⁷، وقوله: ﴿ختم الله على قلوبهم﴾⁸، ﴿ومن يريد أن يضلَّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً﴾⁹؛ وبالأخبار الكثيرة.

- وأمَّا التفصيل، فنقول¹⁰: الجواب عن الوجه الأوَّل: إنَّ إضافة¹ الأفعال إلى العباد لا يقتضي² كونهم مُوجدين³ لها. كما أنَّ إضافة الأفعال إلى الجَمادات -كقولنا⁴: "سأل

¹ في الأصل وفي ب 22 ظ - س 10: و بالحو.

² في الأصل: و، ولم يرد حرف العطف في ب 22 ظ - س 11.

³ في الأصل: خبر، وفي ب 22 ظ - س 11 كما أثبتناها.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ سورة الرعد (13) الآية 16، وسورة الزمر (39) الآية 62.

⁸ سورة البقرة (2) الآية 7.

⁹ سورة الأنعام (6) الآية 125.

¹⁰ وردت عبارة: التفصيل فنقول غير منقوطة في الأصل.

الماء"، وقوله -تعالى- في الكواكب: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾⁶، وقوله: ﴿فَلَمَّا أَفْلَ﴾⁷- لا يَقْتَضِي⁸ كون الجماد مُوجِدًا لها. فلتن جعلوا ذلك مُجَازًا، قلنا: "فَلَمْ لا يَجُوز هَاهُنَا مثله؟".

وعن الثاني: أنكم إما أن تَسْتَدِلُّوا بِمُطْلَقِ اسْتِحْقَاقِ الْمَدْحِ [ب=23ظ] والذَّمِّ على كونه فاعلاً، أو باستحقاق المدح والذَّمِّ على الفعل على كونه فاعلاً.

والأوّل باطل، لأنّ الله -تعالى- يَسْتَحِقُّ⁹ المدح والثناء بصفات إلهيته¹⁰، والواحد منّا يَسْتَحِقُّ¹¹ المدح بشجاعته ونسبه وجماله، (مع)¹² أنّ شيئاً من ذلك غير مقدور.

والثاني باطل، لأنّ استحقاق المدح والذَّمِّ على كونه فاعلاً، بما يكون بعد العلم بكونه فاعلاً؛ فلو استفدنا¹³ بكونه فاعلاً من ذلك الاستحقاق¹⁴، لزم [أ=50و] الدّور؛ سلّمنا دلالة على كون العبد مُتَمَكِّنًا من الفعل، لكن لم نُقْلَمْ¹⁵ بأنّه لا بدّ وأن يكون

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: موجودين، وفي ب 23 و - س 10 كما أثبتناها.

⁴ في الأصل: لقولنا، وفي ب 23 و - س 11 كما أثبتناها.

⁵ و ساقطة من ب 23 و - س 12.

⁶ سورة يس (36) الآية 40.

سورة الأنعام (6) الآية 76.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² وردت كلمة: مع مضافة في الهامش.

¹³ غير منقوطة في الأصل.

¹⁴ غير منقوطة في الأصل.

¹⁵ غير منقوطة في الأصل.

موجدًا؟ ولم لا يجوز أن يُقال: الله -تعالى- أجرى عادة بأنه متى صمَّ العزم على الطاعة، فإنه -تعالى- يخلقها¹؛ ومتى صمَّ العزم على المعصية، فإنه -تعالى- يخلقها²؟ وعلى هذا التقدير يكون العبد كالموجد، وإن لم [ب-24و] يكن موجدًا. وحقيقة³ هذا القدر كاف في المدح والذم، كما نقول فيمن⁴ قطع الحبل عن القنديل حتى سقط على الرجل ومات، فإنه يستحق⁵ الذم والعقاب، وإن لم يكن له تأثير في ذلك النزول والموت. وكذا القول في كثير من الأمور العادية التي رتب الشارع⁶ عليها الذم عاجلاً والعقاب آجلاً. سلمنا كون العبد مؤثراً، لكن لم لا يجوز⁷ أن يكون تأثير قدرته هي⁸ صفة زائدة على وجود الفعل، على ما هو مذهب القاضي أبي بكر؛ وتلك الصفة كون الفعل طاعة ومعصية؟ سلمنا كون العبد مؤثراً في وجود الفعل؛ لكن لم لا يجوز⁹ أن يُقال: ذلك المقنن وقع بقدرة العبد وقدرة الله -تعالى- جميعاً؟ وذلك يكفي¹⁰ في توجه الذم والعقاب. فلتن أحوالوا وقوع مقدور واحد بقادرين، منعاه. والكلام فيه مُستقصى في الكتب الأصولية. واعلم [ب-24ظ] أنك متى ما عرفت مأخذ الجواب عن هذين الوجهين، تمكنت من الجواب على سائر الوجوه؛ فلا حاجة للتطويل.

¹ غير منقوطة في الأصل، وفي ب 23 ظ - س 12: خلقها.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت عبارة: نقول فيمن غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت عبارة: العادية التي رتب الشارع غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ في الأصل: في.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

فصل

قال المرتضى¹ في الفرر²: رُوي أنَّ³ أبا حنيفة قال⁴: "دخلتُ المدينة وذهبتُ إلى الصادق⁵، فسَلَّمْتُ عليه وخرجتُ من عنده⁶، فرأيتُ⁷ ابنه موسى⁸ في دهليزه¹ قاعدًا،

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ فصل: قال المرتضى في الفرر: روي أنَّ ساقطة من ب 24 ظ - س 3.

⁴ في ب 24 ظ - س 3: قال أبو حنيفة.

⁵ هو جعفر بن محمد الباقر، الملقَّب بالصادق. وينسب إلى أبي بكر الصديق من جهة أمه. ولد سنة 80 هـ. وتختلف الصورة التي هي بين أيدي الشيعة عن جعفر، وصورته عند أهل السنة؛ حيث أنَّ الشيعة ينسبون إليه ما سيكون وينسبون الجعفر الأبيض إليه. وينسب المسعودي إليه فكرة التور المحمدي قبل الخلق. ولذا يعزى إلى الصادق العلم السرّي، مفتاح التفكير الباطني بعده.

حول ترجمته راجع: نشأة الفكر الفلسفي، ج 2/ص 161 إلى ص 167؛ الإمام جعفر الصادق لمحمد أبي زهرة؛ العلة بين التصوّف والتشيع، ص 177 إلى ص 194؛ التهذيب لابن حجر، ج 2/ص 103 إلى ص 105؛ تذكرة الحفاظ للذهبي، ج 1/ص 166؛ حلية الأولياء، ج 1/ص 193.

⁶ من عنده ساقطة من ب 24 ظ - س 4.

⁷ في ب 24 ظ - س 4: فوجدت.

⁸ هو أبو الحسن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين ابن الحسين بن علي بن أبي طالب -رضي الله عنهم-. أحد الأئمة الاثني عشر -رضي الله عنهم أجمعين-. قال الخطيب في تاريخ بغداد: "كان موسى يدعى العبد الصالح، من عبادته واجتهاده [...] وكان يسكن المدينة، فأقدمه المهدي ببغداد وحجسه [...] ثم رده إلى أهله بالمدينة [...] وأقام بالمدينة إلى أيام هارون الرشيد، فقدم هارون منصورًا من عمرة شهر رمضان سنة 179 هـ، فحمل موسى معه إلى بغداد وحجسه بها إلى أن توفي في حجسه" (ج 13/ص 30-31). وكانت ولادته يوم الثلاثاء قبل طلوع الفجر سنة 129 هـ. -و قال الخطيب: سنة 128 هـ-. بالمدينة. وتوفي في رجب سنة 183

وهو صغير السن، فقلتُ له: "جُعِلْتُ فداك، مَنّ المعصية؟"، فنظر إليّ، ثمّ² قال: "اجلس حتّى أُخبرك"، فجلستُ، فقال: "إنّ المعصية لا بدّ وأن تكون من العبد أو من ربّه أو منهما جميعاً. فإن كانت من الله -تعالى-، فهو أعدل وأنصف من أن يظلم عبده أو يأخذه بما لم يُفعله. وإن كانت منهما، فهو شريكه؛ والقويّ أوّلُ بإنصاف عبده الضّعيف. وإن كانت من العبد وحده، فعليه وقع الأمر، وإليه توجّه التّهي". فلمّا سمعتُ ذلك قلتُ: "ذريّة بعضها [ب=25] من بعض، والله سميع عليم".

وقد أخذ³ بعضهم هذا المعنى وجعله شعراً، فقال⁴:

لم تخل أفعالنا اللّاتي نذمّ بها	إحدى ثلاث خصال حين نأتيها
[أ=50ط] إمّا تفرّد بارينا بصنعتها	فيسقط اللّوم عنّا حين ننشئها ⁵
أو كان يشرّكنا ⁶ فيها فيلحقه	ما سوف يلحقنا ⁷ من لائم فيها
لو لم يكن لإلهي في جنائتها	ذنب فما الذّنب إلّا ذنب جانيتها
سيعلمون إذ الميزان سار بهم	أ هم جانوها أم الرّحمان جانيتها

183 هـ. - و قيل: 186 هـ. - ي بغداد، وقيل إنّه توفيّ مسموماً. وقال الخطيب: توفيّ في الحبس.

ودفن في مقابر الشّونيزيّين خارج القبّة.

حول ترجمته راجع: وقيّات الأعيان، ج 5/ص 308 إلى ص 310؛ الأئمّة الاثنا عشر، ص 87؛ صفه الصّغرة، ج 2/ص 103؛ ميزان الاعتدال، ج 4/ص 201؛ منهاج السنّة، ج 2/ص 115 و ص 124؛ غير الذّهبي، ج 1/ص 287؛ تاريخ ابن خلدون، ج 4/ص 115؛ فري الشّيعه، (صفحات متفرّقة).

¹ في ب 24 ط - س 5: التّعليق.

² في ب 24 ط - س 6: و.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في ب 25 و - س 4: ونظم بعضهم ذلك، فقال:..

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ في ب 25 و - س 4: مشتركا.

⁷ في ب 25 و - س 4: يلحقها.

الباب الرَّابِع

في فرق الشَّيعة

الباب الرابع في فرق الشيعة

وفيه فصول:

¹ لما جاء في تعريف الشيعة في كتاب الملل والنحل للشهرستاني (انظر الجزء الأول، ص 144 من طبعة أحمد فهمي محمد. دار الكتب العلمية. بيروت. د. ت.): "الشيعة هم الذين شابهوا علياً عليه السلام - على الخصوص، وقالوا بإمامته نصاً، ووصية، إماماً جلياً أو خفياً، واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج من أولاده، وإن خرجت فبظلم يكون من غيره، أو بتقية من عنده، قالوا: وليست الإمامة قضية مصلحة تُناط باختيار العامة، وينتصب الإمام بنصيبهم، بل هي قضية أصولية. هو ركن الدين لا يجوز للرسول - عليه السلام - إغفاله وإهماله، ولا تفويضه إلى العامة وإرساله. ويجمعهم القول بوجوب التعيين والتنصيب، وثبوت عصمة الأئمة وجوباً عن الكبائر والصغائر، والقول بالتولي والتبري قولاً وفعلًا وعقدًا، لا في حال التقية؛ ويخلفهم بعض الزيدية في ذلك. ولهم في تعدية الإمامة كلام وخلاف كثير، وعند كل تعدية وتوقف مقالة، ومذهب، وخط. وهم خمس فرق: كيسانية، وزيدية، وإمامية، وغلاة، وإسماعيلية. وبعضهم يميل في الأصول إلى الاعتزال، وبعضهم إلى السنة، وبعضهم إلى التشبيه".

[الفصل الأول]

في شرح فرق الإمامية :

الشيعة جنس تحته أنواع ثلاثة: ¹ العلّاءة، والإمامية، والزيدية¹.

¹ مجاء في تعريف الشيعة في كتاب الملل والنحل للشهرستاني (انظر الجزء الأول، ص 163 إلى ص 166 من طبعة أحمد فهمي محمد. دار الكتب العلمية. بيروت. د. ت.): "الإمامية هم القائلون بإمامة عليّ عليه السلام - بعد النبي صلى الله عليه وسلم - نصّاً ظاهراً، وتعييناً صادقاً، من غير تعرض بالوصف، بل إشارة إليه بالعين، قالوا: وما كان في الدين والإسلام أمر أهم من تعيين الإمام حتى يكون مفارقه الدنيا على فراغ قلب من أمر الأمة، فإنه إذا بعث لرفع الخلاف وتقرير الوفاق، فلا يجوز أن يفارق الأمة، ويتركهم هملأ يرى كلّ واحد منهم رأياً، ويسلك كلّ واحد طريقاً، لا يوافق في ذلك غيره، بل يجب أن يعين شخصاً هم المرجوع إليه وينصّ على واحد هو الموثوق به والعمل عليه، وقد عيّن عليّاً عليه السلام في مواضع تعريضاً، وفي مواضع تصريحاً...

ثم إن الإمامية لم يثبتوا في تعيين الأمة بعد الحسن والحسين وعليّ بن الحسين، على رأي واحد، بل اختلافهم أكثر من اختلافات الفرق كلها، حتى قال بعضهم إن نيفاً وسبعين فرقة من الفرق المذكورة في الخبر هو في الشيعة خاصة، ومن عداهم خارجون عن الأمة. وهم متفقون في سوق الإمامة إلى جعفر بن محمد الصادق، يختلفون في المنصوص عليه بعده من أولاده، إذ كانت له خمسة أولاد -وقيل: ستة-: محمد، وإسحاق، وعبد الله، وموسى، وإسماعيل، وعليّ. ومن ادّعى منهم النصّ والتصين، قال في تعيين محمد، وعبد الله، وموسى، وإسماعيل. ثم منهم من مات وأعقب، ومنهم من قال بالتوقف والانتظار والرجعة، ومنهم من قال بالسوق والتعديّة...

وكانوا في الأول على مذهب أئمتهم في الأصول، ثم لما اختلفت الروايات عن أئمتهم ومبادئ الزمان اختارت كلّ فرقة طريقة، وصارت الإمامية بعضها معتزلة -إمّا وعيدية، وإمّا تفضيلية-، وبعضها إخبارية -إمّا مشبهة، وإمّا سلفية-.

² غير منقوطة في الأصل. ولعلّ لفظ الغلو يرجع إلى قوله -تعالى-: ﴿يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلاّ الحق﴾ (سورة النساء آية 171). ويعرّف لفظ الشهرستاني الغالية بأنهم "الذين غلوا في حقّ أئمتهم حتى أخرجوهم من حدود الخليقة وحكموا فيهم بأحكام الإلهية، فربّما شبهوا واحداً من الأئمة بالإله، وربّما شبهوا الإله بالخلق؛ وهم على طرفي الغلو والتقصير. وإمّا

- أما الغلاة، فلا يجوز عدّهم في فرق² الأئمة؛ فالأوّل تأخير ذكرهم؛ فلتتكلّم الآن في شرح أحوال الإماميّة والزيدية.

- أما الإماميّة، فالذي استقرّ عليه رأيهم أنّ الإمام بعد رسول الله -صلى الله عليه وسلّم: (عليه) ³ -رضي الله عنه-، ثمّ ولده الحسن⁴، ثمّ أخوه الحسين¹، ثمّ ابنه زين العابدين²، ثمّ

نشأت شبهاتهم من مذاهب الحلوليّة ومذاهب التناسخيّة ومذاهب اليهود والتصارى، إذ اليهود شبهت الخالق بالخلق، والتصارى شبهت الخلق بالخالق... و بدع الغلاة محصورة في أربع: التشبيه، البداء، الرجعة، التناسخ. ولهم ألقاب، وبكلّ بلد لقب. فيقال لهم بأصبهان: الحرّميّة والكوفيّة، بأذربيجان: الدقوليّة، وبموضع: المحمّريّة، وبما وراء النهر: المبيضة". وأولهم الغلاة الذين أفرطوا في الولاء لعلّي (ع) حتّى نسبوا إليه الألوهيّة. وقال الشهرستاني في المجلد الأوّل: "الغلاة هم الذين غلوا في حقّ أئمّتهم، حتّى أخرجوهم عن حدود الخلقيّة، وحكموا فيهم بأحكام الآلهة".

¹ ثمّ جاء في تعريف الزيدية في كتاب الملل والتحلل للشهرستاني (انظر الجزء الأوّل، ص 153 إلى ص 156 من طبعة أحمد فهمي محمّد. دار الكتب العلميّة. بيروت. د. ت.): "أتباع زيد بن عليّ بن الحسين بن عليّ -عليه السّلام-، ساقوا الإمامة في أولاد فاطمة -عليها السّلام-، ولم يجوزوا ثبوت إمامة في غيرهم، إلّا أنّهم جوزوا أن يكون كلّ فاطميّ عالم زاهد شجاع سخيّ خرج بالإمامة يكون إماماً واجب الطّاعة سواء أكان من أولاد الحسن أم من أولاد الحسين، وعن هذا قالت طائفة منهم بإمامة محمّد وإبراهيم الإمامين ابني عبد الله بن الحسن بن الحسين اللّذين خرجا في أيام المنصور، وقتلا على ذلك. وجوزوا خروج إمامين في قطرين يستجمعان هذه الخصال، ويكون كلّ واحد منهما واجب الطّاعة... وهم أصناف ثلاثة جاروديّة وسليمانيّة وبترية، والصّاحيّة منهم والبريّة على مذهب واحد".

² غير منقوطة في الأصل.

³ وردت كلمة: عليّ مضافة في الهامش.

⁴ هو أبو محمّد الحسن بن عليّ بن أبي طالب -رضي الله عنه-، وأمه فاطمة -صلوات الله عليه- بنت رسول الله -صلى الله عليه وسلّم-. بويح له يوم مات أبوه -رضي الله عنه-، وكان أشبه الناس برسول الله -صلى الله عليه وسلّم-، وأقام بالكوفة إلى شهر ربيع الأوّل سنة 41 هـ، وقتل عبد الرّحمان بن ملجم؛ ثمّ سار إلى معاوية، فالتقى بمسكن من أرض الكوفة، فاصطلحا وسلّم إليه الأمر

وبابعه لخمس بقين من شهر ربيع الأول - ويقال إنه أعطاه خمسة آلاف ألف درهم-، ورجع إلى المدينة. وقال قوم إنه صالحه بأدرج في جمادى الأولى، وأخذ مائة ألف دينار، روى ذلك كله الثولابي. وكانت خلافته ستة أشهر وخمسة أيام. روى سفيانة، قال: "سمعت رسول الله -صلى الله عليه وسلم- يقول: "الخليفة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً أو ملوكاً". وكان آخر ولاية الحسن -رضي الله عنه- تمام ثلاثين سنة وثلاثة عشر يوماً من أول خلافة أبي بكر الصديق -رضي الله عنه-. ولم يزل الحسن بالمدينة إلى أن مات بها في شهر ربيع الأول سنة 49 هـ، وله سبع وأربعون سنة -وقيل: مات سنة 50 هـ-، وهو أشبه بالصواب. وصلى عليه سعيد بن العاص ودفن بالقيع، ويقال إنه دفن مع أمه -صلوات الله عليهما-.

حول ترجمته راجع: وقبات الأعيان، ج 2/ص 65 إلى ص 69؛ تهذيب التهذيب، ج 2/ص 295؛ تهذيب ابن عساکر، ج 4/ص 199؛ حلية الأولياء، ج 2/ص 35؛ صفة الصفوة، ج 1/ص 319؛ الأئمة الإثنا عشر، ص 63.

¹ غير متفق في الأصل. وهو الحسين بن علي بن أبي طالب، الإمام الثالث من أئمة الشيعة. ولد الحسين في شعبان في السنة الرابعة من الهجرة، وسماه رسول الله -صلى الله عليه وسلم- حسينا، كما سمي أخاه حسناً من قبل. تولى التيّ حسينا من حين ولادته إلى يوم وفاته. وانتقل بعد وفاة جدّه إلى أحضان أبيه عليّ. نصّ على إمامته وإمامة أخيه الحسن من قبله جدّه الرسول -عليه الصلاة والسلام- بحديث مشهور بين الرواة، ونصّ على إمامته وإمامة أخيه الحسين عليّ -رضي الله عنه- في آخر أيام حياته، كما روي ذلك في الوافي. ولقد بقي بعد أخيه الحسن عشر سنين قضّاها في خلافة معاوية ابن أبي سفيان. وحين جعل معاوية أمر الخلافة الإسلامية لولده يزيد من بعده، كان الحسين -رضي الله عنه- لا يدع فرصة إلاّ يعلن للملّا الإسلاميّ عن رأيه في تلك البيعة وعن مصر المسلمين، إن استقام الأمر ليزيد بعد أبيه. ولما مات معاوية اضطربت أعصاب يزيد من الحسين -رضي الله عنه- لرفضه مبايعته وخروجه عليه في أرض العراق. واستشهد الحسين مع نفر من شيعته بعد أن خطله أهل الكوفة سنة 61 هـ. في العاشر من المحرم.

حول ترجمته راجع: عقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف، ص 126 إلى ص 132.

² هو أبو الحسن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب -رضي الله عنهم أجمعين-، المعروف بزين العابدين، ويقال له: عليّ صغير. وليس للحسين -رضي الله عنه- عقب إلاّ من ولد زين العابدين هذا. وهو أحد الأئمة الإثني عشر، ومن سادات التابعين. وأمّه سلافة بنت يزيد، آخر ملوك الفرس. وهي أم يزيد بن الوليد الأموي، المعروف بالناقص. وكان يقال لزين العابدين: ابن الخيرتين،

ابنه محمد الباقر¹، ثم ابنه جعفر الصادق، ثم ابنه موسى الكاظم، ثم ابنه عليّ الرضى²، ثم ابنه محمد التقي³، ثم ابنه عليّ التقي²، ثم ابنه الحسن العسكري³، ثم ابنه محمد بن الحسن⁴ -رضي الله عنهم-، وهو الغائب المنتظر.

لقوله -صلى الله عليه وسلم-: "لله تعالى من عباده خيرتان، فخيرته من العرب قريش، ومن العجم فارس". وكانت ولادته يوم الجمعة في بعض شهور سنة 38 هـ. وتوفي سنة 94 هـ. -وقيل: 92 هـ.- بالمدينة. ودفن في البقيع في قبر عمّه: الحسن ابن عليّ -رضي الله تعالى عنه-، في القبة التي فيها قبر العباس.

حول ترجمته راجع: وقفيات الأعيان، ج3/ص266 إلى ص269؛ الأئمة الإثنا عشر، ص75؛ صفة الصفوة، ج2/ص52؛ حلية الأولياء، ج3/ص133؛ عمر الذهبي، ج1/ص111.

¹ هو أبو جعفر محمد بن زين العابدين عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب -رضي الله عنهم أجمعين-، الملقب: الباقر. أحد الأئمة الإثني عشر في اعتقاد الإمامية، وهو والد جعفر الصادق. كان الباقر عالماً سيّداً كبيراً. وإنما قيل له الباقر، لأنه تبقر في العلم، أي توسّع. ومولده يوم الثلاثاء ثالث صفر سنة 57 هـ. وكان عمره يوم قتل جدّه الحسين -رضي الله عنه- ثلاث سنين. وأمّه أم عبد الله بنت الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب -رضي الله عنه-. وتوفي في شهر ربيع الآخر سنة 113 هـ. -وقيل: في 23 من صفر سنة 114 هـ.، وقيل: سنة 117 هـ.، وقيل: في سنة 118 هـ.- بالحريمة. ونقل إلى المدينة ودفن بالبقيع في القبر الذي فيه أبوه وعمّ أبيه الحسن بن عليّ -رضي الله عنهم-.

حول ترجمته راجع: وقفيات الأعيان، ج4/ص174؛ الأئمة الإثنا عشر، ص81.

هو أبو الحسن عليّ الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن عليّ زين العابدين. وهو أحد الأئمة الإثني عشر على اعتقاد الإمامية. وكان المأمون قد زوّجه ابنته أم حبيب في سنة 202 هـ.، وجعله وليّ عهده، وضرب اسمه على الدّينار و الدرهم. ونمي الخير إلى من بالعراق من أولاد العباس، فعملوا أن في ذلك خروج الأمر عنهم، فخلعوا المأمون وبايعوا إبراهيم بن المهدي، وهو عمّ المأمون، وذلك يوم الخميس لخمس غلون من الحرّم سنة 202 هـ. -وقيل: سنة 202 هـ.-. وكانت ولادة عليّ الرضا يوم الجمعة في بعض شهور سنة 153 هـ. -وقيل: بل ولد في شوال سنة 151 هـ. وتوفي في آخر يوم من صفر سنة 202 هـ. -وقيل: بل توفي خامس ذي الحجة،

وقيل: 13 ذي القعدة سنة 203 هـ. - بمدينة طوس. وصلى عليه المأمون، ودفنه ملاصق قبر أبيه الرشيد. وكان سبب موته أنه أكل عبا فأكثر منه، وقيل: بل كان مسموما، فاعتل منه، ومات. حول ترجمته راجع: الأئمة الإثنا عشر، ص 89.

¹ غير منقوطة في الأصل. وهو أبو جعفر محمد بن محمد بن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر، المعروف بالجواد. أحد الأئمة الإثني عشر أيضا. قدم إلى بغداد وافداً على المعتصم، ومعه امرأته أم الفضل ابنة المأمون، فتوفي بها، وحلت امرأته إلى قصر عمها المعتصم، فحملت مع الحرم. وكانت ولادته يوم الثلاثاء خامس شهر رمضان -وقيل: منتصفه- سنة 195 هـ. وتوفي يوم الثلاثاء لخمس خلون من ذي الحجة سنة 220 هـ. -وقيل: سنة 219 هـ. - ببغداد. ودفن عند جده موسى بن جعفر -رضي الله عنهم أجمعين- في مقابر قريش، وصلى عليه الواصل ابن المعتصم.

حول ترجمته راجع: وقيات الأعيان، ج 4/ص 175؛ الأئمة الإثنا عشر، ص 103.

² غير منقوطة في الأصل. وهو أبو الحسن علي الهادي بن محمد الجواد بن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب -رضي الله عنهم-، ويعرف بالعسكري. وهو أحد الأئمة الإثني عشر عند الإمامية. وكانت ولادته يوم الأحد ثالث عشر رجب -وقيل: يوم عرفة- سنة 214 هـ. -وقيل: 213 هـ. - ولما كثرت السعاية في حقه عند المتوكل أحضره من المدينة، وكان مولده بها، وأقره بسر من رأى وهي تدعى بالعسكر، لأن المعتصم لما بناها انتقل إليها بعسكره، فقليل لها: العسكر؛ ولهذا قيل لأبي الحسن المذكور: العسكري، لأنه منسوب إليها. فأقام بها عشرين سنة وتسعة أشهر. وتوفي بها في جمادى الآخرة -وقيل: في رجب- سنة 254 هـ.، ودفن في داره.

حول ترجمته راجع: وقيات الأعيان، ج 3/ص 272-ص 273؛ الأئمة الإثنا عشر، ص 107.

³ في الأصل: الذكي. هو أبو محمد الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى الرضا بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب -رضي الله عنهم- . وهو أحد الأئمة الإثني عشر على اعتقاد الإمامية. وهو والد المنتظر صاحب السرداب، ويعرف بالعسكري، وأبوه يعرف أيضا بهذه النسبة. وكانت ولادة الحسن المذكور يوم الخميس في بعض شهر سنة 231 هـ. -وقيل: سادس شهر ربيع الأول، وقيل: الآخر-، سنة 232 هـ. وتوفي يوم الجمعة -وقيل: يوم الأربعاء لثمان ليال خلون من شهر ربيع الأول، وقيل: جمادى الأول-، سنة 260 هـ. بسر من رأى. ودفن بجانب قبر أبيه.

ولقد كان لهم، في كلِّ واحدة² من هذه المراتب اختلافات. فنقول³: الأكثرون من القائلين بانتصر الجلي⁴ على علي بن أبي طالب -رضي الله عنه- اتفقوا على أنه كان مُتَعَبًا للإمامة.

وحكى الجيهاني⁵ في مقالاته عن سليمان بن جرير⁶ أن فرقة من الإمامية¹ قالت: "الأمر² بعد النبي³ -عليه السلام- إلى علي -رضي الله عنه- يصنع في الإمامة ما شاء؛ إن أحبَّ جعلها لنفسه، وإن شاء ولأها غيره. كان ذلك جائزًا منه وعدلاً".

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج2/ص94-95؛ الأئمة الإثنا عشر، ص113؛ الأعلام للزركلي، ج2/ص216.

¹ هو محمد ابن الحسن العسكري بن عليّ التقيّ بن محمد التقيّ بن عليّ الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب. يقول سعد محمد الحسن في المهدية في الإسلام: "وقالت الإثنا عشرية: إنّ للحسن ولدًا هو محمد المهدي، خاتم الأئمة لإثني عشر. وقد ولد ببغداد يوم الجمعة منتصف شعبان سنة 255 هـ. من أم ولد يقال لها نرجس -و قيل: لحظ-، وشهدت بذلك قابله حكيمة بنت محمد بن عليّ بن موسى التي تلقت، وزعمت أنّها سمعته يتكلم ويقرأ القرآن حين نزل من بطن أمّه...! وقد مات أبوه، وهو ابن ستين -وقيل: خمس سنين-، أتاه الله فيها الحكمة، كما أتاهها يحيى صبيًا. وقد احتفى محمدًا هذا ولم يبلغ الثامنة من عمره -وقيل: في التاسعة-، وذلك عام 265 هـ، إذ يزعمون أنّه دخل مع أمّه سردابًا بالحلة بالقرب من بغداد، ففقد ولم يعد، فهم ينتظرونه إلى الآن. ويقال إنّهم يقفون كلَّ ليلة عند باب السرداب ببغلة مشدودة ملحمة من الغروب إلى مغيب الشفق ينادون: "أيها الإمام قد كثر الظلم وظهر الجور، فاخرج إلينا".

حول ترجمته راجع: الشهرستاني، (طبعة كبلاني) ج1/ص171، و(طبعة بدران)، ج1/ص152؛ نرق شعبة للزركلي، ص102-103.

في الأصل: الواحد.

غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير مقروعة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

وَزَعَمَتِ الْكَامِلِيَّةُ⁴، أَصْحَابُ أَبِي⁵ كَامِلٍ مَعَاذِ بْنِ الْحَصِينِ الشَّهَائِي⁶ أَنَّ الصَّحَابَةَ كَفَرَتْ لِمُخَالَفَتِهِمُ النَّصَّ الْجَلِيَّ، وَعَلِيَّ كَفَرَ لِتَرْكِهِ مُقَابَلَتَهُمْ.
وَأَمَّا الْأَكْثَرُونَ، فَقَدْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ كَانَ مُتَعَيِّنًا لِلْإِمَامَةِ، وَأَنَّهُ كَانَ مُحِقًّا فِي تَرْكِ
الْمُقَابَلَةِ لِأَجْلِ التَّقِيَّةِ وَالْخَوْفِ.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² مطموسة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ يروي عبد القاهر البغدادي أَنَّ الشَّاعِرَ بَشَّارَ بْنَ بَرْدٍ كَانَ عَلَى مَذْهَبِهِمْ. كَمَا ذَكَرَ الشَّهْرِسْتَانِي أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: الْإِمَامَةُ نُورٌ يَتَنَاسَخُ مِنْ شَخْصٍ إِلَى شَخْصٍ، وَذَلِكَ التَّوَرُّ فِي شَخْصٍ يَكُونُ نُبُوءَةً وَفِي شَخْصٍ يَكُونُ إِمَامَةً، وَرَبَّمَا تَتَنَاسَخُ الْإِمَامَةُ فَتَصِيرُ نُبُوءَةً. وَقَالَ يَتَنَاسَخُ الْأَرْوَاحُ وَقْتُ الْمَوْتِ.
وَقَالَ الشَّهْرِسْتَانِي: مِنْ فِرْقٍ غَلَاةِ الشَّيْعَةِ الْكَامِلِيَّةِ، أَصْحَابُ أَبِي كَامِلٍ. وَهَؤُلَاءِ كَفَرُوا بِجَمِيعِ الصَّحَابَةِ بِتَرْكِهِمْ بَيْعَةَ عَلِيٍّ (ع)، وَطَعَنُوا فِي عَلِيٍّ لِأَنَّهُ لَمْ يَطَالِبْ بِحَقِّهِ وَقَالُوا بِالتَّنَاسُخِ، وَأَنَّ الْإِمَامَةَ نُورٌ يَتَنَاسَخُ مِنْ شَخْصٍ لآخر، وَهُوَ فِي شَخْصٍ نُبُوءَةً وَفِي آخَرٍ إِمَامَةً.

انظر: الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص54، و(طبعة آفاق) ص93؛ مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج1/ص88، و(طبعة ريتز) ص17؛ الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج1/ص174، و(طبعة بدران) ج1/ص156؛ المواقف، ص419؛ المقرئ، ج2/ص352؛ السَّفَارِينِي، ج1/ص81؛ النِّبَّة، ص29؛ عقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف، ص218.

⁵ في الأصل: بن.

⁶ في الأصل: الشَّهَائِي.

وَمَا قَالَ فِيهِ عَبْدُ الْقَاهِرِ الْبَغْدَادِي فِي كِتَابِ الْفِرْقِ بَيْنَ الْفِرْقِ (انظر: ص17 و39): "أَبُو كَامِلٍ، وَهُوَ أَفْحَشُهُمْ قَوْلًا فِي عَلِيٍّ وَفِي سَائِرِ الصَّحَابَةِ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ-، وَهُوَ مِنَ الرَّافِضَةِ. وَكَانَ يَزْعُمُ أَنَّ الصَّحَابَةَ كَفَرُوا بِتَرْكِهِمْ بَيْعَةَ عَلِيٍّ، وَكَفَرَ عَلِيٌّ بِتَرْكِهِ قِتَالَهُمْ. وَكَانَ يُلْزِمُهُ قِتَالَهُمْ -كَمَا لَزِمَهُ قِتَالُ أَصْحَابِ صَفِّينَ-".

ثُمَّ اختلفوا بعد موته. فَرَزَعَمَتِ السَّبَائِيَّةُ¹ أَنَّهُ لَمْ يَمُتْ، وَأَنَّهُ فِي السَّحَابِ، وَأَنَّ الرَّعْدَ صَوْتُهُ وَالْبَرْقُ سَوَطُهُ، وَأَنَّهُ يَنْزِلُ إِلَى الْأَرْضِ بَعْدَ حِينَ يَقْتُلُ¹ أَعْدَاءَهُ؛ وَإِذَا سَمِعَ هَوْلَاءَ صَوْتِ الرَّعْدِ قَالُوا: "عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ".

¹ أَوِ السَّبِيَّةِ، كَمَا وَرَدَ فِي كِتَابِ الْمُلَلِّ وَالتَّحْلِلِ لِلشَّهْرِسْتَانِيِّ (انظر: الجزء الأول، ص 177 من نشرة أحمد فهمي محمد. دار الكتب العلمي. بيروت. د. ت.).

هَمِ أَتْبَاعُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِبَا. وَكَانَ يَزْعُمُ أَنَّ عَلِيًّا هُوَ اللَّهُ -تَعَالَى-. وَقَدْ أَحْرَقَ عَلِيٌّ (ع) مِنْهُمْ جَمَاعَةً، وَقَالَ: "إِنِّي إِذَا رَأَيْتُ مَنْكَرًا أَحْبَبْتُ نَارًا وَدَعَوْتُ قَتِيرًا". وَشَخْصِيَّةُ ابْنِ سِبَا الَّذِي تَنْسَبُ إِلَيْهِ أَقْوَالُ الْعُلُوِّ فِي عَلِيٍّ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، وَيُقَالُ لَهُ أحيانًا: ابْنُ السَّوْدَاءِ، شَخْصِيَّةٌ عَلَيْهَا بَعْضُ الْغَمُوضِ. قَالَ ابْنُ أَبِي حَدِيدٍ فِي الْمَجْلَدِ الْأَوَّلِ مِنْ شَرْحِ التَّهْجِ: وَأَوَّلُ مَنْ جَهَرَ بِالْعُلُوِّ فِي أَيَّامِ عَلِيٍّ (ع): عَبْدِ اللَّهِ بْنُ سِبَا، قَامَ إِلَيْهِ وَهُوَ يَخْطُبُ، فَقَالَ لَهُ: "أَنْتَ أَنْتَ"، وَجَعَلَ يَكْرَرُهَا، فَقَالَ لَهُ: "وَيْلَكَ مَنْ أَنَا؟"، فَقَالَ: "أَنْتَ اللَّهُ!"; فَأَمَرَ بِأَخْذِهِ وَأَخَذَ قَوْمٌ كَانُوا مَعَهُ، وَعَرَضَهُمْ عَلَى النَّارِ، فَمَنْ تَابَ وَرَجَعَ خَلَّى سَبِيلَهُ، وَمَنْ أَصْرَعَ عَلَى مَقَالَتِهِ أَحْرَقَهُ بِالنَّارِ. وَكَانَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ سِبَا مِمَّنْ أَظْهَرَ التَّوْبَةَ، وَتَشَفَّعَ فِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ الْبَاسِ، فَنَفَاهُ عَلِيٌّ (ع) إِلَى الْمَدَائِنِ، فَأَقَامَ بِهَا إِلَى أَنْ قُتِلَ عَلِيٌّ (ع). وَلَمَّا بَلَغَهُ قَتْلُهُ قَالَ: "وَاللَّهِ لَوْ جِئْتُمُونَا بِدِمَاغِهِ فِي سَبْعِينَ صَرَّةً، لَعَلِمْنَا أَنَّهُ لَمْ يَمُتْ وَلَا يَمُوتُ حَتَّى يَسُوقَ الْعَرَبُ بَعْصَاهُ". وَنَقَلَ هَذِهِ الْمَقَالَةَ التَّوْبُخْتِيُّ فِي كِتَابِهِ فَرْقِ الشَّيْعَةِ.

وَقَالَ الشَّهْرِسْتَانِيُّ فِي كِتَابِ الْمُلَلِّ وَالتَّحْلِلِ (انظر: الجزء الأول، ص 177 من نشرة أحمد فهمي محمد. دار الكتب العلمي. بيروت. د. ت.): "فَلَمَّا قُتِلَ عَلِيٌّ زَعَمَ ابْنُ سِبَا أَنَّ الْمَقْتُولَ شَيْطَانٌ عَلَى صُورَتِهِ؛ وَأَنَّ عَلِيًّا صَعَدَ إِلَى السَّمَاءِ كَمَا صَعَدَ إِلَيْهَا عِيسَى، وَأَنَّهُ سَيَرْجُلُ إِلَى الدُّنْيَا وَيَنْتَقِمُ مِنْ أَعْدَائِهِ. وَزَعَمَ بَعْضُ السَّبِيَّةِ أَنَّ عَلِيًّا فِي السَّحَابِ وَأَنَّ الرَّعْدَ صَوْتُهُ وَالْبَرْقُ سَوَطُهُ. وَمَنْ سَمِعَ مِنْ هَوْلَاءَ صَوْتِ الرَّعْدِ قَالَ: "عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ".

انظر: الخُرَشُ، (طبعة عبد الحميد) ص 233، و(طبعة آفاق) ص 223؛ مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 85، و(طبعة ريتير) ص 15؛ الشَّهْرِسْتَانِيُّ، (طبعة كيلاني) ج 1/ص 174، و(طبعة بدران) ج 1/ص 175؛ المواقف، ص 419؛ المقرئ، ج 2/ص 352؛ السَّفَارِينِي، ج 1/ص 80؛ النِّبْيَةُ، ص 29؛ عقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف، ص 216؛ الفصل، ج 5/ص 36؛ التبصير، ص 123؛ التَّوْبُخْتِيُّ، ص 22؛ التنبيه، ص 25؛ المهدية، ص 91؛ الصَّلَاةُ بَيْنَ التَّصَوُّفِ وَالتَّشْيِيعِ، ص 84 إِلَى ص 92؛ الشيعة في التاريخ، ص 54-55 و211-212؛ المذاهب الإسلامية،

وأما الباقر²، قطعوا بموته. وهؤلاء اختلفوا، فقال بعضهم: "الإمام بعده: محمد بن الحنفية"، وهو قول الكيسانية³، على ما سيأتي [في] تفصيل⁴ قولهم. والأكثرون قالوا: "الإمام بعده: الحسن". ثم [أ=51و] اختلفوا⁵ بعد موت الحسن. فمنهم من ساق الإمامة إلى ولده الحسن، وهو الملقب بالرّضى⁶، من آل محمد؛ ومنه إلى ولده عبد الله؛ ثم إلى

ص 63 إلى ص 65؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 1/ص 68-69، وج 2/ص 36 إلى ص 41؛ شرح معجم البلاغة لابن أبي الحديد، ج 2/ص 309؛ لسان الميزان، ج 3/ص 289.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ الكيسانية نسبة لكيسان. قال الشهرستاني في كتاب الملل والنحل (انظر: الجزء الأول، ص 145 من نشرة أحمد فهمي محمد. دار الكتب العلمي. بيروت. د. ت.): "الكيسانية هم أصحاب كيسان سموا أمر المؤمنين عليّ ابن أبي طالب، وقيل إنه تلميذ محمد ابن الحنفية. ويعتقدون فيه الإحاطة بالعلوم كلّها، واقتباسه من السيدين الأسرار بحملتها، ويرون أن الذين طاعة رجل؛ حتى حملهم ذلك على تأويل الأحكام الشرعية، كالصلاة والصوم والزكاة والحج. وقال بعضهم يجوز تركها بعد الوصول إلى طاعة الرجل. وقالوا بالتناسخ والحلول والرجعة. وهؤلاء بين قائل بأن الإمامة في واحد لا يموت حتى يملأ الأرض فسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، وبين من يقول بانتقال الإمامة إلى غيره".

انظر أيضاً: نشأة الفكر الفلسفي، ج 1/ص 50-51؛ الصلة بين التصوّف والتشيع، ص 116 إلى ص 118.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ هو الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب، أبو محمد الهاشمي المدني. روى عن أبيه وعن زوجته فاطمة بنت الحسين وعن عبد الله بن جعفر. روى عنه ابنه عبد الله وابن عمّه الحسن بن محمد بن الحنفية وإبراهيم ابن الحسن، وغيرهم. وروى له التستائى. كان وصيّ أبيه الحسن ووليّ صدقة عليّ بن أبي طالب، فأراد المحتاج أن يدخل معه عمر بن عليّ فلم يرض، وسأله في موقفه ذلك ضدّ المحتاج عبد الملك ثمّ الوليد من بعده. وكان الحسن هذا يشتدّ على الرافضة، قال لرجل منهم: "إنّ قتلك تقربة إلى الله. لكن أمكن الله منكم لنقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا تقبل لكم توبة". وشهد

ولده¹ محمد، وهو² [الملقب]: النفس الزكية؛ ثم إلى أخيه إبراهيم. ومنهم من ساقها إلى الحسين. ثم اختلفوا بعد قتله. فمنهم من ساقها إلى أخيه محمد بن الحنفية، وهو قول أكثر الكثرانية³ ومنهم من ساقها إلى زين العابدين. ثم اختلفوا بعد موته: فالزيدية ساقوها إلى زيد بن علي، على ما سيأتي شرح أحواله في أصل الزيدية؛ والإمامية ساقوها إلى الباقر. واختلفوا⁴ بعد موته: فمنهم من قال: لم يمت، فينتظرونه؛ ومنهم من قطع بموته. ثم اختلفوا: فمنهم من ساقها إلى غير ولده، وهم فريقان:

— الأول: الذين ساقوها إلى محمد بن عبد الله بن الحسن⁵، وهو قول أصحاب مغيرة¹ بن² سعيد العجلي³.

قتل الحسين بكر بلاء. في ذلك اليوم استصغر فنحا وضرب أيام عبد الملك بالمدينة في ولاية هشام بن إسماعيل، لأن عبد الملك طلب من هشام أن يقيم آل علي فيشتموا عليًا، ويقيم آل الزبير فيشتموا الزبير، فأبوا ذلك وكتبوا وصاياهم، فأشير على هشام أن يأمر آل علي فيشتموا آل الزبير، وآل الزبير ليشتموا آل علي؛ فأقيم الحسن بن الحسن فلم يفعل، فضرب حتى سال دمه؛ ولم يحضر علي بن الحسين ولا عامر بن عبد الله بن الزبير. ولما مات الحسن بن الحسن أوصى إلى إبراهيم بن محمد بن طلحة، وهو أخوه لأمه، وكذلك داود وأم القاسم ابنا محمد بن طلحة. واعتكفت فاطمة بنت الحسين على قبر زوجها سنة. وكانت وفاته أيام خلافة الوليد، وقيل سنة 97 هـ.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج 4/ص 416 إلى ص 418؛ طبقات ابن سعد، ج 5/ص 319؛ الطبري، ج 3/ص 213؛ تهذيب ابن عساكر، ج 4/ص 162؛ تاريخ الإسلام، ج 3/ص 356؛ طبقات المعتزلة، ص 17؛ تهذيب التهذيب، ج 2/ص 263؛ تريب التهذيب، ص 87؛ تاريخ بغداد، ج 7/ص 293.

¹ في الأصل: ولد.

² في الأصل: وهي.

³ هكذا في الأصل، ولعل صوابها: الكيالية (انظر بشأن هذه الفرقة ما أورده الشهرستاني في كتاب الملل والنحل، الجزء الأول، ص 185 من نشرة أحد فهمي محمد. دار الكتب العلمي. بيروت. د. ت.).

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: الحسين.

¹ تُدعى الفرقة المؤلفة من أتباع مغيرة بن سعيد العجلي: المغيرية. وقد ادعى العجلي الإلهية. ثم أحرقوا بالتلفظ والتار. يقول ابن أبي حديد في شرح التهج المجلد الثاني: "ثم ظهر المغيرة بن سعيد -مولى بجيلة-، فأراد أن يحدث لنفسه مقالة يستهوي بها قوماً وينال بها ما يريد الظفر به من الدنيا؛ فغلى في عليّ (ع) وقال: "لو شاء عليّ (ع) لأحیی عادا وعمودا وقرونا بين ذلك". وعن خطط المقرئ أن المغيرية من الغلاة، وصاحبهم المغيرة بن سعيد. لقد ادعى أولاً أن الإمام بعد الباقر (ع) هو محمد بن عبد الله الحسن، ثم ادعى الإمامة لنفسه، وادعى بعد ذلك النبوة، وقال بالتشبيه. وذكر الشهرستاني في الملل أن أبا جعفر الباقر (ع) قال: "برئ الله ورسوله من المغيرة بن سعيد، وبيان ابن سمعان، فإنهما كذبا علينا أهل البيت".

انظر: الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص 238، و(طبعة آفاق) ص 229؛ مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 68، و(طبعة ريتز) ص 6؛ الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج 1/ص 176، و(طبعة بدران) ج 1/ص 157؛ المواقف، ص 419؛ التوبختي، ص 59؛ السفاري، ج 1/ص 81؛ النية، ص 30؛ الفصل لابن حزم، ج 2/ص 272؛ التبصير، ص 125؛ التنبيه، ص 152؛ الصلة بين التصوف والتشيع، ص 125 إلى ص 129؛ البدء والتاريخ للمقدسي، ج 5/ص 130؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 2/ص 82؛ المهدية، ص 77 إلى ص 79؛ الشيعة في التاريخ، ص 217؛ خطط المقرئ، ص 218؛ عقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف، ص 219؛ الوافي بالوفيات، ج 3/ص 299-300. وردت عبارة: مغيرة بن غير منقوطة في الأصل.

³ اختلف في اسمه: فهو المغيرة بن سعيد العجلي، كما في الفرق بين الفرق والتبصير؛ وهو المغيرة بن سعيد البجلي عند الشهرستاني؛ و المغيرة بن أبي سعيد مولى بني بجيلة، عند ابن حزم. وكان ساحراً، وادعى النبوة لنفسه، وقتل بسبب ذلك. وكان سبياً -كما يقول ابن قتيبة- وصاحب نيرنجات. ومن آرائه أيضاً التحميم: أن الله عنده جسم، هو صورة رجل من نور وعلى رأسه تاج من نور، وله أعضاء وجوف، وأعضاؤه على صورة حروف الهجاء. وزعم أن تأول قوله -تعالى- في الإمامة: "ظلوما جهولاً" هو أبو بكر وعمر. قتل سنة 119 هـ.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 68، و(طبعة ريتز) ص 6؛ الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص 238، و(طبعة آفاق) ص 229؛ الشهرستاني (طبعة كيلاني) ج 1/ص 186، و(طبعة بدران) ج 1/ص 157؛ المواقف، ص 419؛ التوبختي، ص 59؛ السفاري، ج 1/ص 81؛ التبصير، ص 125؛ التنبيه، ص 152؛ النية، ص 30؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 2/ص 82؛

- الثاني: الذين ساقوها إلى أبي منصور العجلي¹، على ما سيأتي شرح هاتين الفرقتين في باب الغلاة، إن شاء الله -تعالى-.

أما الذين ساقوها إلى ولده جعفر الصادق، فقد اختلفوا بعد موت جعفر على قولين: - الأول: الذين قالوا إنه لم يمت حتى يظهر أمره، وهو القائم المهديّ. وأوردوا عنه أنه قال: "لو رأيتم رايي تدهده عليكم من الجبل، فلا تصدّقوا، فإني صاحبكم صاحب السيف". ثم اختلف² هؤلاء: فقالت³ الثاؤوسية⁴ بغيبته؛ وقال آخرون إنه لم يغب، وأن

الباء والتاريخ للمقدسي، ج5/ص130؛ الفصل لابن حزم، ج2/ص272، المهديّة، ص77 إلى ص79؛ الصلّة بين التصوّف والتشيع، ص125 إلى ص129؛ الشيعة في التاريخ، ص217. قتل أبو منصور العجلي عام 121 هـ. وتذكر المصادر الشيعة أنه قد لعنه الإمام جعفر ثلاثاً. ويرى أنّ آل عمّاد هم السّماء، والشيعة هم الأرض؛ وأنّه هو الصلّة بين اثنين، عرج به إلى السّماء، فمسح الله على رأسه، وقال له بالسريانية: "أي بُني انزل فبلغ عني". ثم أنزله الله على الأرض، وهو الكشف الساقط من السّماء في قوله -تعالى-: "وإن يرد كسفا من السّماء ساقطاً. ويقولوا سحاب مكرّم"، وهو الكلمة. وأعلن أنّ التوبة لا تنقطع. وقال لأتباعه: "من خالفكم فهو كافر مشرك فاقتلوه، فإنّ هذا الجهاد خفيّ". وشاع في مذهبه الغيلة والحقق. ونادى أبو منصور بأنّه مسيح... إلخ.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، (طبعة عبد الحميد) ج1/ص74، و(طبعة ريتز) ص9؛ النفر، (طبعة عبد الحميد) ص243، و(طبعة آفاق) ص234؛ الشهرستاني، (طبعة كبلاني) ج1/ص178، و(طبعة بدران) ج1/ص158؛ النية، ص30؛ القرظي، ج2/ص353؛ التنبيه، ص150؛ التبصير، ص125؛ الإسفراييني، ج1/ص82؛ التوبخني، ص38؛ مواقف، ص42؛ الملل للبغدادی، ص55؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج2/ص87 إلى ص93؛ المهديّة، ص79؛ الصلّة بين التصوّف والتشيع، ص129 إلى ص131؛ الشيعة في التاريخ، ص217.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وهم يقولون إنّ جعفرًا لم يمت، لكنّه غائب، وهو الإمام. وسبب تسمية هذه الفرقة بالثاؤوسية أنّها سمّيت بذلك لرئيسهم من أهل البصرة يقال له فلان بن فلان الثاؤوس (ذكره التوبخني). واسمه عند الأشعري: عجلان بن ناوس من أهل البصرة. ويرى البغدادی أنّهم أتباع رجل من أهل البصرة كان

أولياءه يرونه في بعض الأوقات، وأنه يعدهم ويميّهم، لكنّه ما عيّن لهم وقت الخروج، وقال إنّ الله غضب على أهل الأرض بقتل الحسين، فلم يعيّن للقائم وقتاً.
- الثاني: الذين قطعوا بموته. وهؤلاء اختلفوا¹ على أربعة أوجه:

أ - فالذين زعموا أنّ جعفرًا مات ولا إمام بعده، وسرجع إلى الدّنيا فيملؤها عدلاً كما ملئت جوراً؛ ويُقال لهم التّأوُسيّة.

ب - الذين ساقوا الإمامة إلى ولده.

ج - الذين ساقوها² إلى غير ولده.

د - الذين جوّزوا الأمرين.

أمّا الذين¹ ساقوها إلى ولده، فاعلم أنّه كان له خمسة أولاد -ويُقال ستّة-: إسحاق²، وعليّ³، وعبد الله⁴، ومحمّد⁵، وإسماعيل⁶، وموسى. فالذين قال النّاس بإمامتهم من هؤلاء أربعة: عبد الله، ومحمّد، وإسماعيل، وموسى.

ينتسب إلى ناووس ها. أمّا الشّهستاني فقد زاد: وقيل: نسبوا إلى قرية ناووسا. وناووس الطّيبة في معجم البلدان لياقوت (ج5/ص254) مكان قرب همدان.

وتما جاء في تعريف التّأوُسيّة (كذا في الأصل) في كتاب الملل والنحل للشّهستاني (انظر الجزء الأوّل، ص 167 من طبعة أحمد فهمي محمّد. دار الكتب العلميّة. بيروت. د. ت.). "قالت التّوُسيّة إنّ الصادق حيّ بعد، ولن يموت حتّى يظهر فيظهر أمره، وهو القائم المهديّ، ورووا عنه أنّه قال: لو رأيتم رأسي يدهده عليكم من الجبل فلا تصدّقوا، فإنّ صاحبكم صاحب السّيف. وحكى أبو حامد المروديّ أنّ التّوُسيّة زعمت أنّ عليّاً مات، وستشقّ الأرض عنه (قبل) يوم القيامة فيملأ العالم عدلاً".

انظر: الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص61؛ مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج1/ص97، و(طبعة ريتز) ص25؛ الشّهستاني، (طبعة كيلاني) ج1/ص166، و(طبعة بدران) ج1/ص148؛ التبصير، ص37؛ الخطط للمقرئزي، ج2/ص352؛ التوبخّي، ص67؛ النّية، ص21 و95؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج2/ص211.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: ساقوا.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² هو إسحاق بن جعفر بن محمد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب -عليهم السلام-، المدني؛ ويكنى أبا محمد، ويلقب: المؤتمن. وولد بالعريض. وكان من أبه الناس برسول الله -صلى الله عليه وسلم-. وكان محدثاً جليلاً. وكان ابن كاسب وسفيان بن عيينة إذا حدثا عنه يقولان: "حدثني الثقة الرضا إسحاق بن جعفر". وكان إسحاق بن جعفر يقول بإمامة أخيه موسى، وروى عن أبيه النص بالإمامة على أخيه موسى. وادّعت فيه طائفة من الشيعة الإمامة. وهو أقلّ المعقبين من ولد جعفر الصادق عدداً. وأعقب من ثلاثة رجال: محمد والحسين والحسن. وتُعرف ذريته بالإسحاقيين. قدم مصر ومات بها.

حول ترجمته راجع: أعيان الشيعة، ج3/ص268-ص269.

³ هو عليّ بن جعفر الصادق، المعروف بالعريض. له قبر في قمّ عليه قبة مزور. وممن صرح بأنه قبره في قمّ: المجلسي الأول، وقال المجلسي الثاني: "أما كونه مدفوناً بقمّ فغير مذكور في الكتب المعتبرة".
حول ترجمته راجع: أعيان الشيعة، ج3/ص177.

⁴ هو عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الجواد؛ له صحة ورواية. ولد بالحبيشة من أسماء بنت عميس. روى عن أبيه وعن عمّه عليّ بن أبي طالب -كرم الله وجهه-. وهو آخر من رأى النبي -صلى الله عليه وسلم- من بني هاشم. وهو أول مولود وُلد في الإسلام بالحبيشة. سكن المدينة. وكان يُسمّى بحر الجود لسخائه. وكان إذا قدم على معاوية أنزله داره وأكرمه. وتوفي في سنة 80 هـ.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج2/ص170-ص171؛ الاستيعاب، ص880؛ أسد الغابة، ج3/ص133؛ الإصابة، ج4/ص48؛ تهذيب التهذيب، ج5/ص170؛ البداية والنهاية، ج9/ص43.

⁵ هو محمد بن جعفر الصادق بن محمد الباقر، لقب الدياج. لقب بذلك لحسن وجهه. خرج بمكة أوائل دولة المأمون، ودعا لنفسه فبايعوه، فندب عسكرياً لقتاله فأخذوه، وقدم صحة المعتصم إلى بغداد. وكان بطلاً شجاعاً عاقلاً، يصوم يوماً ويفطر يوماً. قيل إنه دخل الحمام بعدما جامع وأفصد في يوم واحد، فمات فجأة بجرح. فصلّى عليه المأمون ونزل في لحده. وكانت الوفاة سنة 204 هـ. -وقيل: سنة 203 هـ.-، وهو الصحيح. ولما رأى المأمون جنازته ترجل وحمل نعشه.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج2/ص291.

⁶ هو إسماعيل بن جعفر الصادق -رضي الله عنه-، وهو ابنه الأكبر. وإليه تُنسب الفرقة الإسماعيلية. توفي في حياة أبيه سنة 132 هـ.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج9/ص101 إلى ص104.

أما القائلون بإمامة عبد الله، فتقال¹: الفطحية²، لأن³ عبد الله كان أفتح الرأس؛ ويُقال لهم أيضًا: العمارية⁴، لانتسابهم إلى عمار بن يحيى الساباطي¹. واحتجوا على إمامته بأربعة أوجه:

¹ غير منقوطة في الأصل.

² يقول التوحي في مرق الشيعة والشهرستاني في الملل والنحل إن القائلين بإمامة عبد الله بن جعفر الملقب بالأفطح هم الفطحية (وهم عند الشهرستاني: الأفطحية - انظر: كتاب الملل والنحل للشهرستاني، الجزء الأول، ص 168 من طبعة أحمد فهمي محمد. دار الكتب العلمية. بيروت. د. ت.). وهو وإسماعيل لأم واحدة، وأكبر أولاد الإمام جعفر. وفي فصول المفيد: زعموا أن أباه قد قال: "الإمامة لا تكون إلا في الأكبر من ولد الإمام". وقد كان عبد الله أفتح الرجلين. وقيل إن لهم رئيسا من أهل الكوفة اسمه عبد الله الأفطح. ومهما يكن من الأمر، فقد قال بإمامة عبد الله بن جعفر جمع كبير من الشيعة، وساعده على ذلك تكتم الإمام موسى خوفا من المنصور والرشد. وبعد أن اختاره بعض الأعيان من الشيعة في بعض أمور الدين، رجعوا عن إمامته. وفي الإرشاد للشيخ المفيد أن عبد الله بن جعفر كان أكبر أولاد الإمام جعفر بعد إسماعيل، ولم تكن منزلته عند أبيه كغيره من ولده، وكان منهما بالخلاف عليه في الاعتقاد وبخالط الحشوية، وبميل إلى مذهب المرجئة، وادعى لنفسه الإمامة. انظر: عقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف، ص 239-240؛ كتاب الملل والنحل للشهرستاني (انظر الجزء الأول، ص 168 من طبعة أحمد فهمي محمد. دار الكتب العلمية. بيروت. د. ت.).

³ في الأصل: لكن.

⁴ أو العمارية. وهم يقولون إن الإمام بعد جعفر الصادق ولده موسى. ويذكر البغدادي كالأشعري أن اسمها: العمارية نسبة إلى زعيمها، واسمه عمار. وهم يسوقون الإمامة إلى جعفر الصادق، ثم زعموا أن الإمام بعده ولده عبد الله - لا موسى، كما يقول الرازي -، وكان أكبر أولاده، وكان أفتح الرجلين، وهذا قيل لأتباعه الأفطحية أو الفطحية.

انظر: الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص 62؛ مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 99، و(طبعة رينر) ص 27؛ الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج 1/ص 167، و(طبعة بدران) ج 1/ص 148؛ التبصير، ص 38؛ الخطط للمقريزي، ج 2/ص 352؛ التوحي، ص 76-77.

أ - قال الصادق: "الإمامة في [أ-51ظ] أكبر أولاد الإمام"، وهو كان أكبر من بقي.

ب - قال الصادق: "الإمام من يجلس مجلسي"، وهو الذي كان كذلك.

ج - الإمام لا نفسله، ولا نصلي عليه، ولا نأخذ خاتمه، ولا يواريه إلا الإمام، وهو الذي تولى ذلك.

د - دَفَعَ الصادق وديعة إلى بعض أصحابه، وأمره أن يدفعها إلى من طلبها منه، ويتَّخذُه² إماماً؛ فما طلبها منه أحد إلا عبد الله.

فهذا ما احتجوا به على إمامته، لكنّه (ما)³ عاش بعد أبيه إلا قليلاً، ولم يعقب⁴ ولداً ذكراً.

ومن القائلين بإمامة عبد الله: أصحاب زرارة بن أعين⁵. فأما زرارة نفسه، فإنّ جمعاً من العماريّة يقول إنّ كان أيضاً على هذه المقالة، ولم يرجع عنها. وزعم آخرون أنّه رجع

¹ في البحار: هو عمار بن موسى. وفي التقدير: اسمه عمرو بن سعيد المدائني، وقد يطلق على عمار بن موسى. وزاد أبو علي: وأخويه: قيس وصباح، وابنه: إسحاق. وفي مشتركات الطريحي والكاظمي في باب المشترك في النسب: ومنهم الساباطي المشترك بين عمرو بن سعيد الموثق وبين غيره، ويمكن استعلام أنّه هو بما ذكر في بابيه وبرواية مصدق بن صدقة عنه، وكثيراً ما يرد مطلقاً ويراد به هو. حول ترجمته راجع: أعيان الشيعة، ج7/ص169.

² غير منقوطة في الأصل.

³ وردت كلمة: ها مضافة في الهامش.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ في الأصل: ذرارة. وزرارة لقبه، واسمه: عبد ربّه؛ أخوه: عمران بن أعين. وكان غوثياً وابنه حمزة بن حمران وبكر بن أعين وابنه عبد الله بن بكر وعبد الرحمن بن أعين وعبد الملك بن أعين وابنه ضريس بن عبد الملك من أصحاب أبي جعفر محمد بن علي -عليه السلام-. وكان أعين بن سنيس عبداً رومياً لرجل من بني شيان، تعلّم القرآن ثمّ اعتقه فعرض عليه أن يدخل في نسبه فأبا أعين ذلك وقال: "أقرني على ولاني". وكان سنيس راهباً في بلد الروم، ويكنى بكبر أبا الجهم، وزرارة يكنى أبا عليّ

عنها، حتّى سأل عبد الله بن جعفر عن بعض المسائل، فما وجد عنده جوابها، فتركه وقال بإمامة موسى. وقال بعضهم: "لم يأتمر موسى أبضاً، ولكنّه أشار إلى المصحف، وقال: "هذا إمامي". ويُقال إنّّه كان الثّوى على جعفر بعض اللّواء. وزارة أكبر قدماء الشيعة فقهاً وكلاماً. وقال الكعبي: "عولاء العماريّة أعظم فرق الجعفرية¹ وأكثرهم جمعاً". وأمّا القائلون بإمامة محمّد، فيقال لهم: السّمطيّة²، أتباع¹ يحيى بن أبي سبيط². واحتجّوا عليه بوجوه:

أيضاً. ومن ولده الحسين بن زرارة. والحسن بن زرارة من أصحاب جعفر بن محمّد. ووزارة أكبر رجال الشيعة فقهاً وحديثاً ومعرفة بالآلام والتشيع. روى عن زرارة ابن أعين عبيد بن زرارة. حوّن ترجمته راجع: "فهرست لابن التلمذ، (طبعة بيروت) ص 220. يقولون إنّ الإمامة انتقلت من الحسن العسكري إلى أخيه جعفر. وقد يُظنّ خطأ أنّ الجعفرية هنا هي المنسوبة إلى جعفر الصادق، لا بل إنّها فرقة من الفرق التي اختلفت بعد موت الحسن العسكري. يقول التّوحي: وقالت الفرقة الثالثة: إنّ الحسن بن عليّ توفيّ والإمام بعده أخوه جعفر، وإليه أوصى الحسن، ومنه قبل الإمامة، وعنه صارت إليه. فلمّا قيل لهم: إنّ الحسن وجعفر ما زالا متهاجرين متصارمين متعادين طول زمانهما، وقد وقفت على صنائع جعفر وعُنفى الحسن. وسوء معاشرته له في حياته وضمّ من بعد وفاته في اقتسام موارثه" قالوا: "إنّما ذلك بينهما في الظاهر، فأما في الباطن فكانا متراضين متصافيين لا خلاف بينهما، ولم يزل جعفر مطيعاً له سامعاً منه، فإذا ظهر منه شيء من خلافه فعن أمر الحسن، فجعفر وصي الحسن وعنه أفضت إليه الإمامة...". (ص 98-99). أمّا الشهرستاني فيذكر من هذه الفرق الرّابعة التي قالت: "إنّ الحسن قد مات والإمام جعفر، وإنّ كُنّا محضين في الاتّعام به، إذ لم يكن إماماً، فلمّا مات ولا عقب له تبيّن أنّ جعفر كان محقّاً في دعواه والحسن مبطلاً"

انظر: الشهرستاني، الملل والنحل، ج 1/ ص 171 من طبعة كيلاني.

² غير منقوطة في الأصل. ويقال لهم أيضاً: السّمطيّة. وهم يقولون إنّ الإمام بعد جعفر الصادق ولده محمّد بن جعفر. وهي عند الشهرستاني والإسفرائيني والبغدادي والمقريزي: السّمطيّة، أتباع يحيى بن أبي سبيط. قالوا إنّ جعفر قال: إنّ صاحبكم اسمه اسم نبيكم (يعني محمّداً). وعند الأشعري هي: السّمطيّة بالسّين، وكذا عند التّوحي في فرق الشيعة.

- الأول: الصادق قال: "صاحبكم اسمه اسم نبيكم".

- الثاني: قال الصادق له: "إنَّ وُلدَ لك وَلد، فسَمِّه باسمي، فهو إمام".

ثمَّ اختلف³ القائلون بإمامة محمَّد علي قولين:

أ - إثمَه لم يَمُت، وإثمَه سيَخْرُج.

ب - إثمَه مات، وهؤلاء ساقوا الإمامة إلى ولده إسماعيل بن محمَّد بن جعفر.

أما القائلون بإمامة إسماعيل، فسيأتي شرح فرقهم في فصل الإسماعيلية⁴.

انظر: الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص 61؛ مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 99،
و(طبعة ريتز) ص 27؛ الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج 1/ص 167، و(طبعة بدران) ج 1/ص 148،
التبصير، ص 38؛ الخطط للمقريزي، ج 2/ص 351، التوخي، ص 77.

¹ بداية من هذا الموضع وإلى حدِّ قوله: فهو إمام ينقل الرازي حرفًا عبارة الشهرستاني الواردة في كتاب
الملل والنحل (انظر الجزء الأول، ص 168 من طبعة أحمد فهمي محمَّد).
يحيى بن أبي سبيط.

حول ترجمته راجع: فرق الشيعة، (الفهارس)؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص 27؛ مختصر الفرق،
ص 24، ص 51، ص 57؛ الغنية، ص 62؛ الملل، ص 126؛ الخطط، ج 2/ص 351؛ البدء والتاريخ،
³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وهم يقولون إنَّ الإمام بعد جعفر الصادق: إسماعيل بن جعفر، ولكن لما مات إسماعيل في حالة حياة
أخيه عادت الإمامة إلى أخيه.

انظر: مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 98، و(طبعة ريتز) ص 26؛ الشهرستاني،
(طبعة كيلاني) ج 1/ص 167، و(طبعة بدران) ج 1/ص 149؛ التبصير، ص 38؛ التوخي، ص 68؛
المواقف، ص 421؛ السفاري، ج 1/ص 83؛ النية، ص 21؛ التنبيه، ص 37؛ نشأة الفكر الفلسفي،
ج 2/ص 271 إلى ص 387؛ تاريخ الفلسفة الإسلامية لكوربان، ص 132 إلى ص 168؛ الشيعة في
التاريخ لمحمَّد الزين، ص 79 إلى ص 82؛ المذاهب الإسلامية لأبي زهرة، ص 89 إلى ص 93؛ دراسات
في الفرق والعقائد الإسلامية لعرفان عبد الحميد؛ الصلة بين التصوف والتشيع، ص 195 إلى
ص 213؛ موسوعة الإسلام المختصرة، ص 179 إلى ص 183؛ الإسماعيليون في المرحلة القرمطية
لسامي العياش؛ تاريخ الفلسفة العربية لفانخوري والجر، ج 1/ص 199 إلى ص 217؛ تاريخ الدعوة
الإسماعيلية لمصطفى غالب.

أما القائلون بإمامة موسى، ويُقال لهم: المفضّليّة¹، نسبوها² إلى المفضّل بن عمرو³ - وكان من المعترّين منهم-؛ فهم قد احتجّوا عليها بأمر:

أ - قال الصادق: "سابقكم قاتمكم ألا وهو يُسمّى صاحب التّورية". ورُوي عنه أنّه قال لأصحابه: "عُدّوا الإمام من الأحد"، فعُدّوها حتّى بلغوا السّبت، فقال جعفر: "سبت السّبت وشمس الدّهور، ومن لا يُلْهو ولا يَلْعَب".

¹ تُدعى أيضا الموسويّة. قالت بإمامة موسى بن جعفر نصّاً عليه بالاسم، حيث قال الصادق -رضي الله عنه-: "سابعكم قائمكم"، وقيل: "صاحبكم قائمكم، ألا هو سمّي صاحب التّوراة". ولما رأت الشيعة أنّ أولاد الصادق على تفرّق، وكان موسى هو الذي تولّى الأمر وقام به بعد موت أبيه رجعوا إليه، واجتمعوا عليه، مثل المفضّل بن عمر، وزرارة بن أعين، وعمار السّاباطي. وروى المفضّليّة عن الصادق -رضي الله عنه- قال لبعض أصحابه: "عُدّ الأيام"، فعُدّها من الأحد حتّى بلغ السّبت، فقال: "كم عددت؟"، فقال: "سبعة"، فقال جعفر: "سبت السّبت وشمس الدّهور ونور الشّهور، من لا يُلْهو ولا يَلْعَب، وهو سابعكم قائمكم هذا"، وأشار إلى ولده موسى الكاظم. وقال فيه أيضاً: "إنّه شبيه بعيسى -عليه السّلام-". ثمّ إنّ موسى، لما خرج وأظهر الإمامة، حمّله هارون الرّشيد من المدينة، فحبسه عند عيسى ابن جعفر، ثمّ أشخصه إلى بغداد فحبسه عند السّندي بن شاهك. وقيل إنّ يحيى بن خالد ابن برمك سمّه في رطب فقتله وهو في الحبس؛ ثمّ أخرج ودُفن في مقابر قرّيش ببغداد، واختلفت الشيعة بعده. فمنهم من توقّف في موته وقال: "لا ندري أ مات أم لم يمّت!"، ويُقال لهم المطوّرة؛ ستمّاهم بذلك عليّ بن إسماعيل، فقال: "ما أنتم إلّا كلاب مطوّرة". ومنهم من قطع بموته، ويُقال لهم القطعيّة. ومنهم من توقّف عليه، وقال إنّّه لم يمّت وسيخرج بعد الغيبة؛ ويُقال لهم الواقعة. انصر: الشّهريستاني، الملل والنحل، ص 168-169.

² في الأصل: نسبوا.

³ هو المفضّل بن عمر الجعفي.

حول ترجمته راجع: أعيان الشيعة، ج 10/ص 132؛ التحاشي، ص 295-296؛ فهرس الطّوسي، ص 337؛ منهج المقال، ص 341 إلى ص 343؛ منتهى المقال، ص 308-309؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص 13-29.

ب - لما رأت الشيعة¹ أن أولاد الصّادق منهم مَن مات قبله؛ ومنهم مَن مات بعده قريباً²، وما خَلَفَ ابناً؛ ومنهم مَن لم يكن أهلاً للإمامة سوى موسى؛ فلا جرم [أ-52] اجتمعوا عليه. ثمَّ أن موسى، بعد جلسته الثّانية -أعني³: بعد موت أخيه عبد الله-، لما أظهر الإمامة، حمّله الرّشيد⁴ إلى بغداد. ويُقال إن يحيى بن خالد⁵ ممّته في بطن، فقتله¹ وهو في الحبس، ثمَّ أخرج إلى مقابر قريش.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ هو هارون بن محمّد بن عبد الله بن محمّد بن عليّ بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب، أمير المؤمنين الرّشيد ابن المهدي ابن المنصور. كان كثير الحجّ والغزو، حجّ في خلافته لثماني حجج -وقيل: تسع-، وغزا لثماني غزوات؛ ولم يحجّ خليفة بعده؛ وكان في أيامه فتح هرقة. وكان يحجّ سنة ويفزو سنة. واجتمع له ما لم يجتمع لغيره: وزرأوه البرامكة، وقاضيه أبو يوسف، وشاعره مروان بن أبي حفصة، وندبته العباس بن محمّد عمّ أبيه، وحاجبه الفضل بن الرّبيع أتبه الناس وأعظمهم، ومفتيه إسحاق بن إبراهيم الموصلي، وزوجته زبيدة. وكان جواداً بالمال، واعتمد على البرامكة في دولته، فزَيَّنوها إلى أن أكثروا الدّالة عليه، ففتك بهم. ولكن ساء تدبيره للملك بعدهم وظهر الاختلال في دولته بعدهم. وُلد هارون الرّشيد سنة 147 هـ. في نصف شوال بمدينة الريّ، وبويع له بمدينة السّلام في ربيع الأوّل سنة 170 هـ. يوم مات الهادي، وكان وليّ العهد بعده، وله يومئذ اثنان وعشرون سنة ونصف. وتوفي بطوس في جمادى الآخرة سنة 193 هـ.، وله 46 سنة. وكانت مدّة خلافته 23 سنة وشهرين وستّة عشر يوماً.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج4/ص225 إلى ص227؛ تاريخ بغداد، ج14/ص5؛ الديارات، ص144؛ تاريخ الخميس، ج2/ص331؛ البداية والنهاية، ج10/ص213؛ معجم المرزباني، ص462؛ الزّركشي، ص340؛ الرّوحي، ص48؛ الفخري، ص175؛ تاريخ الخلفاء، ص329 إلى ص343؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص107.

⁵ هو أبو الفضل يحيى بن خالد بن برمك، وزير هارون الرّشيد. وكان جدّه برمك من بجوس بلخ، وكان يخدم التّوهار، وهو معبد كان للمحوس بمدينة بلخ توقد فيه التيران. واشتهر برمك المذكور وبنوه بسدانه، وكان برمك عظيم المقدار عندهم. كان المهديّ بن أبي جعفر المنصور قد ضمّ إلى يدي ولده

وهاهنا قول آخر، وهو أنَّ الإمامة كانت لأولاده الأربعة، وهو قول الفضيلية²، أصحاب الفضيل بن سويد الطحان. وزعموا أنَّ الفضيل³ هو إبراهيم المُخاطَب في القرآن، حيث يقول: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ: رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾⁴. معناه: كيف يُعرف الجاهل أمر الإمامة. (قال: "أ" ولم تؤمن؟"، قال: "بلى ولكن ليطمئن قلبي")⁵، أي استقرَّ قول أصحابي عليه. (قال: "فخذ أربعة من الطَّير فصَرِّهنَّ إليك")⁶، عن به: الأولاد الأربعة لجعفر.

وأما الذين ساقوا الإمامة من جعفر إلى غير أولاده، فقد اختلفوا⁷ على ستة أقوال:

أ - الطَّيفِيَّة¹: أصحاب مرسى بن الحسين الطَّفي. وزعموا أنَّ الصادق أوصى بالإمامة إليه.

هارون الرَّشيد ومعه في حجرة، فلما استخلف هارون عرف له حقَّه ودفع له خاتمه. وكان يعظمه وحمل إصدار الأمور وإبرادها إليه، إلى أن نكب البرامكة، فغضب عليه وخلَّده في الحبس إلى أن مات فيه، وقتل ابنه جعفرًا. ولما قتل هارون الرَّشيد جعفر بن يحيى البرمكي نكب البرامكة وحبس يحيى وابنه الفضل، وكان حبسهما في الرَّافقة. ولم يزل يحيى في حبسه إلى أن مات في الثالث من محرَّم سنة 190 هـ. فحاة من غير علَّة، وهو ابن 70 سنة -وقيل: 74-، وصلى عليه ابنه الفضل. ودُفن في شاصي الفرات في ربيع هرمة.

حول ترجمته راجع: وقبات الأعيان، ج 6/ص 219 إلى ص 229؛ معجم الأدباء، ج 20/ص 5؛ "مداد والتجاية"، ج 10/ص 204؛ تاريخ بغداد، ج 14/ص 128؛ معجم المرزبان، ص 488؛ مرآة الخلفاء، ج 1/ص 424؛ عمر الذهبي، ج 1/ص 306؛ شرح البسامة، ص 222.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: الفضل

⁴ سورة البقرة (2) الآية 260.

⁵ سورة البقرة (2) الآية 260.

⁶ سورة البقرة (2) الآية 260.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

ب - البزيفة³: أصحاب بزيف⁴ بن موسى الحائك⁵. وزعموا أنّ الصادق أوصى بالإمامة إليه.

ج - الأقمصية: أصحاب سود بن عمران الأقمص الكوفي. وزعموا أنّ الصادق (أوصى)⁶ بالإمامة إليه. [ولما مات رجعوا إلى ولد جعفر.

د - المعمرية⁷: أصحاب معمر الأزدي¹. ادّعوا ذلك.

¹ غير منقوطة في الأصل.

غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: البريقة.

⁴ غير منقوطة في الأصل. وهم أصحاب بزيف بن موسى. وزعم هذا أنّ جعفرًا هو الإله، أي ظهر الإله بصورته للخلف. وزعم أنّ كلّ مؤمن يوحى إليه من الله. واستعمل التأويل من أجل أن يهدم مبدأ النبوة، فقال في قوله -تعالى-: «وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله»، أي يوحى إليه من الله؛ وكذلك قوله -تعالى-: «وأوحى ربك إلى التحل»، وتوجهوا إلى الملائكة والرسول محمد، وادّعوا أنّ منهم من هو خير من جبريل وميكائيل ومحمد، وزعموا أنّه لا يموت منهم أحد، وأنّ أحدهم إذا بلغت عبادته رفع إلى الملكوت، وادّعوا معاينة أمواتهم، وزعموا أنّهم يروهم بكرة وعشيرة.

انظر: عبد الله سلوم السامرائي، *الفلو والفرق الغالية في الحضارة الإسلامية*، ص 101-102؛ الأشعري، *مقالات الإسلاميين*، ص 77-78؛ الشهرستاني، *الملل والنحل*، ص 383.

بزيف بن موسى الحائك.

حول ترجمته راجع: فهرس فرق الشيعة؛ الأشعري، *مقالات الإسلاميين*، ص 12؛ التامج، ج 1، ص 239؛ *البدء والتاريخ*، ص 130؛ الغنية، ص 61؛ *الملل*، ص 137؛ *أصول الدين*، ص 137.

⁶ وردت كلمة: أوصى مضافة في إمامش.

نسبة إلى رجل يُقال له معمر، كان بائع حنطة بالكوفة. وزعموا أنّ الدنيا لا تفي، وأنّ الجنة هي التي تصيب الناس من خير ونعمة وعافية، وأنّ النار هي التي تصيب الناس من شرّ وبليّة. وقالوا بالتناسخ، وأنهم لا يموتون. واستحلّوا الخمر، واستحلّوا سائر المحرمات، ودانوا بترك الصلاة.

انظر: عبد الله سلوم السامرائي، *الفلو والفرق الغالية في الحضارة الإسلامية*، ص 101؛ الأشعري، *مقالات الإسلاميين*، ص 77؛ أبو سعيد نشوان، *الحور العين*، ص 382؛ ابن حزم، *الفصل في الملل*

والأهواء والنحل، ج 4/ص 186.

هـ - التَّيْمِيَّةُ: أصحاب عبد الله بن سعيد التَّيْمِي².

و - الجَعْدِيَّةُ: أصحاب أبي جعدة³، من الكوفة. وزعموا أنه الإمام بعد جعفر. فلَمَّا مات رجَعُوا إلى ولد جعفر.

ومنهم مَنْ غَلَا، وَزَعَمَ أَنَّ الباقر كان أُولَى؛ أوصي بالإمامة إليه وأسقط جعفرًا من السَّيْنِ⁴. ومنهم مَنْ غَلَا فيه، وزعم أنه كان إلهًا.

وأما الذين توقَّفوا في سوق الإمامة من جعفر⁵ إلى ولده وغير ولده، فهم اليعفورِيَّةُ، أصحاب عبد الله بن أبي يعفور⁶، فإنَّهم حَوَّزُوا كَلَامَ الْأَمْرَيْنِ.

ثمَّ (اختلف)⁷ القائلون بإمامة موسى بن جعفر بعد موته. فمنهم مَنْ توقَّفَ في موته، وقال: "لا ندري أنه مات أم لا"، ويُقال لهم: المَظْطُورَةُ¹، لأنَّ يونس بن عبد الرَّحْمَنِ²،

¹ هو معمر بن حِيثَم.

حول ترجمته راجع: فرق الشيعة، ص111؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص11؛ الغنية، ص61؛ الملل، ص137.

² كذا في الأصل، وصوابه: عبد الله بن يزيد التَّيْمِي.

حول ترجمته راجع: الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص28 إلى ص36؛ الفرق، ص62؛ الكشي، ص107؛ أصول الدين، ص96؛ الملل، ص142؛ الخطط، ج2/ص353؛ شرح المواقيت، ج8/ص187؛ تليس إبليس، ص92.

³ في الأصل: جعده. عدّه الشيخ في رجاله من أصحاب الكاظم (ع). وقال: واقفي.

حول ترجمته راجع: أعيان الشيعة، ج2/ص312.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ عبد الله بن أبي يعفور.

حول ترجمته راجع: الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص49-ص50؛ الكشي، ص172.

⁷ وردت كلمة: اختلف مضافة في الهامش.

وهو من القطعية³، قال لواحد منهم: "ما أنتم إلا كلاب ممطورة". ومنهم من قطع أنه لم يمت، وأنه حي. واختلفوا على قولين:

¹ أو الممطورة. وهم قوم يقولون: إن موسى بن جعفر لم يمت بل هو غائب. وإنما ستموا بهذا لأنهم لما أظهروا هـد. المقالة قال لهم قوم: "والله ما أنتم إلا كلاب ممطورة"، يعني أنهم كالكلاب المبتلة من غاية ركافة هذه المقالة. وقد تسمى هذه الفرقة بالواقفة، كما عند الأشعري. وذلك لأنهم وقفوا على موسى بن جعفر ولم يجاوزوه إلى غيره. وزعموا أن جعفر بن محمد نصّ على إمامة ابنه موسى بن جعفر، وأن موسى حيّ لم يمت ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملكت ظلماً وجوراً. وعند البغدادي في الفرق بين الفرق: هي الموسوية نسبة إلى موسى بن جعفر، وهي الممطورة أيضاً لأنّ يونس ابن عبد الرحمان القمي كان من القطعية وناظر بعض الموسوية، فقال في بعض كلامه: "أنتم أهون بالممطورة عليّ بن إسماعيل قال: ما أنتم إلا كلاب ممطورة". وكذا هي عند الإسفرائيني، إلا أنّ الذي ستاهم كلاباً ممطورة عنده هو زراة بن أعين. إلا أنّ التوبختي ذكر أنّ عليّ بن إسماعيل الميثمي ويونس بن عبد الرحمان القمي ناظرا بعضهم، فقال له عليّ بن إسماعيل، وقد اشتدّ الكلام بينهم: "ما أنتم إلا كلاب ممطورة".

انظر: مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج1/ص100، و(طبعة ريتز) ص29؛ التوبختي، ص81؛ الشيرستاني، (طبعة كيلاني) ج1/ص169، و(طبعة بدران) ج1/ص150؛ التبصير، ص38-39؛ الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص63-64.

هو من أصحاب موسى بن جعفر -عليه السلام-، من موالي آل يقطين. علامة زمانه، كثير التصنيف والتأليف على مذاهب الشيعة. وله من الكتب: كتاب علل الأحاديث، كتاب الصلاة، كتاب القيام، كتاب التركة، كتاب الوصايا والفرائض، كتاب جامع الآثار، كتاب البلاء. حول ترجمته راجع: الفهرست لابن التميم، (طبعة بيروت) ص220.

³ وهم يقطعون بدعوة موسى بن جعفر. وهؤلاء هم جمهور الشيعة، كما يذكر أبو الحسن الأشعري. ويعتقدون أنّ النبي -صلى الله عليه وسلم- نصّ على عليّ -رضي الله عنه- واستخلفه بعد بيعته، وأنّ عليّاً نصّ على الحسن، والحسن على الحسين، والحسين على عليّ بن الحسين، فمحمد بن عليّ، فجعفر بن محمد، فموسى بن جعفر، فعليّ بن موسى، فمحمد بن عليّ بن موسى، فعليّ بن عليّ بن عليّ بن عليّ الذي كان بسمراء، فمحمد بن الحسن بن عليّ، وهو الغائب المنتظر. ويُقال لهم -كما عند عبد القاهر البغدادي-: الإثني عشرية. وذكر أنهم اختلفوا في سنّ الثاني عشر عند موته.

١ - البشريّة^١: أصحاب محمد بن بشير^٢، مولى بن أسد. وزعموا أن موسى لم يموت، ولا يموت إلى الوقت الذي يظهر؛ وأنه أمره بأخذ الأخماس والذكوات من أغنياء

فمنهم من قال: كان ابن أربع سنين، ومنهم من قال: كان ابن ثمان سنين. واختلفوا في حكمه في ذلك الوقت. فمنهم من زعم أنه في ذلك الوقت كان إماماً علماً بجميع ما يجب أن يعلمه الإمام، وكان مفروض الطاعة على الناس. ومنهم من قال: كان في ذلك الوقت إماماً على معنى أن الإمام لا يكون غيره، وكانت الأحكام يومئذ إلى العلماء من أهل مهبه إلى أوان بلوغه، فلما بلغ تحفة الإمامته ووجبت طاعته؛ وهو الآن الإمام الواجب طاعته، وإن كان غائباً. أما الشهرستاني، فإن هذه الفرقة عنده هي الإناشيرية، وذكر أنهم سَمَوْا قطعية لقطعهم بموت موسى الكاظم بن جعفر الصادق. وذكر التوحيخي أن موسى بن جعفر مات في حبس السُنيدي بن شاهك، وأن يحيى بن خالد البرمكي سَمَّاهُ في رطب وعنب بعثهما إليه فقتله، وأن الإمام بعد موسى: علي بن موسى الرضا. فسُمِّيت هذه الفرقة: القطعية، لأنها قطعت على وفاة موسى بن جعفر وعلى إمامة ابنه بعده، ولم تشك في أمرها ولا ارتابت، ومضت على المنهاج الأول.

انظر: مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 88، و(طبعة ريتز) ص 17؛ التوحيخي، ص 81؛ الشهرستاني طاعة: كيلان، ج 1/ص 169، و(طبعة بدران) ج 1/ص 105؛ التبصير، ص 39؛ الفرق، (طبعة عبد الحبيب) ص 64، (طبعة آفاق)، ص 47؛ النية، ص 21، التوحيخي، ص 79؛ المقرئ، ج 2/ص 351؛ تنبيه، ص 38؛ الشيعة في التاريخ، ص 85 إلى ص 94.

١ هم أصحاب محمد بن بشير، من أهل الكوفة. يقولون إن موسى بن جعفر (ع) لم يموت، وأنه حيٌّ غائب، وهو القائم المهدي. وقد استخلف في أيام غيبته محمد بن بشير وأوصى إليه، وعلمه جميع ما تحتاج إليه الرعية. قد أوصى محمد بن بشير إلى ولده سميع بن محمد. وهكذا تنتقل الإمامة من واحد لآخر في زمن غيبة الإمام موسى. ولقد طعن هؤلاء على الإمام الرضا (ع) ومن جاء بعده من الأئمة، وكفروا القائلين بإمامتهم. وزعموا أن الفرض من الله الصلاة والخمس والصيام، وأنكروا الحج وبقية الفرائض. وينسب إليهم القول بالإباحة المطلقة والتناسخ؛ وأن الأئمة ينتقلون من بدن إلى بدن؛ كما ذكر في التوحيخي.

انظر: عقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف، ص 241-242.

٢ هو من أهل الكوفة، من موالى بني أسد. كان محمد بن بشير يقول: الظاهر من الإنسان آدم، والباطن أزي. وكان يقول بالإثنين. ويُقال إن هاشم بن سالم ناظره عليه فقره به، وهو كان على مذهب

شيعته، وتفريقها¹ على ضعفائهم. ولَمَّا مات هذا الرَّجُل فأمَّوا ابنه، وهما إسماعيل وجعفر، مقامه.

ب - القيراطية: أصحاب محمد بن الحسين، ولقبه قيراط. وكان يترى بالكوفة [أ= 52ظ] في سوق كنده. وزعم أنَّ موسى حيَّ لم يَمُت، وأنَّه أوصى إليه، عند غيبته، أنَّ الإمام بعده من بينهم. وزعم أنَّهم إثني² عشر رجلاً، كلِّما³ مضى واحد قام الآخر مقامه. وزعموا أنَّ روح الإمامة [هي] التي⁴ جعلها موسى فيهم، وأنَّ موسى أخْبَر كلَّ واحد منهم بما يكون، ووَعَدَهُمْ أَنَّهُ يظهر عند فناء الإثني عشر ويظهرهم مع نفسه، فيملؤون⁵ الأرض عدلاً كما مُلِئَتْ جوراً؛ وأنَّ موسى ومَنْ مضى معه من هؤلاء الإثني عشر مقيمون⁶ في بيت من لؤلؤة بيضاء هَبَطَ به جبرائيل -عليه السَّلام- من الفردوس، فنَّصَبه⁷ على ذروة من جبل.

العلياوية. و كان سبب قتله أَنَّهُ كان صاحب شعبة وغاريق. وكانت عنده صورة قد عملها وأقامها شخصاً، وكانه صورة أبي الحسن، من ثياب الحرير قد طلاها بالأدوية وعالجها بحيل عملها فيها حتى صارت شبه صورة إنسان، وكان يطويها. فإذا أراد الشعبة نفخ فيها فأقامها. فكان يقول لأصحابه: إنَّ أبا الحسن عندي، فإن أحببتم أن تروه وتعلمون إني نبي؛ ويريه من طريق الشعبة أَنَّهُ يكلمه ويناجيه، حتَّى رفع غيره إلى بعض الخلفاء -وقيل: هارون الرَّشيد-، فأخذه وأراد ضرب عنقه للزَّندقة. وقتل بعد مدَّة.

حول ترجمته راجع: الكشي، ص 297-298؛ مجالس الشَّيخ مفيد، ج 2/ص 105؛ بحار الأنوار، ج 9/ص 178.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ مطموسة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

أما (القاطعون)¹ بموته، ويُقال لهم القطعية، فقد اختلفوا على قولين:

أ - الذين ساقوها إلى أحمد بن موسى².

ب - وهم الأكثرون، الذين ساقوها إلى عليّ الرضى.

ثم هؤلاء القائلون بإمامة عليّ اختلفوا³، بعد موته، على قولين:

أ - الذين⁴ منعوا من إمامة ولده محمد التقي⁵ لصغره وعدم علمه، لأن من الناس من

قال: لما مات الرضى كان سنّ التقي⁶ أربعة، ومنهم من قال: ثمانية. ثم من هؤلاء من رجع إلى القول بإمامة أحمد بن موسى؛ ومنهم من وقف على الرضى.

¹ وردت كلمة: القاطعون مضافة في الهامش.

² هو أحمد ابن الإمام موسى بن جعفر بن محمد بن عليّ بن الحسين بن أبي طالب -عليهم السلام-، العنوي الحسيني المدني. أمّه أم ولد، أم أخويه محمد وحزرة. عن المحدث التيسابوري أنّه قال: كان مقدّمًا عند أبيه أدخله في ظاهر الوصية وأخرجه في النسخة المختومة. وفي الوسيلة: قال بعضهم إنّ من جملة طوائف الشيعة من يقول بإمامة أحمد بعد أبيه موسى دون أخيه الرضا. وعن كتاب لبّ الأنساب: يُقال إنّ كان لأحمد بن موسى ثلاثة آلاف مملوك وأعتق ألف مملوك، وكسب ألف مصحف بيده المباركة. وروى عن أبيه وآبائه -عليهم السلام- أحاديث كثيرة. وكان ساكنًا في دار السلام بغداد، ولما سمع قضية الإمام عليّ بن موسى الرضا -عليهما السلام- الهائلة حزن كثيرًا وبكى بكاءً شديدًا، وخرج من بغداد لطلب ثأره ومعه ثلاثة آلاف من أحفاد الأئمة الطاهرين قاصدًا حرب المأمون. ولما وصلوا إلى قمّ حارهم عاملها من قبل المأمون، واستشهد منهم جماعة ودفنوا هناك، ولم يشهد مزور. ولما وصلوا إسفران من ناحية خراسان نزلوا في أرض سبعة بين جبلين، فهجم عليهم عسكر المأمون وحارهم وقتلهم، واستشهد أحمد ودفن هناك، وقرره هناك مزور. وقيل: بل مشهده بشيراز.

حول ترجمته راجع: أعيان الشيعة، ج 3/ص 191-ص 192.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

ب - وهم الأكثرون، الذين قالوا بإمامة التقيّ. ثم اختلفوا، فقال قوم: "لا يبعد أن يخلق الله فيه العلوم بكلّ الدين. أصوله وفروعه، وإن كان صغيراً، كما في حقّ عيسى ويحيى -عليهما السّلام-". وقال آخرون إنّه كان إماماً، على معنى أنّ الأمر له دون سائر الناس، لكن لم يجوزوا أن يكون إماماً في الصّلاة ومُفتيّاً في الحوادث، وإنّما المفتي كان بعض أصحابه إلى أن صار بالغاً.

[ثمّ] القائلون بإمامة التقيّ اختلفوا¹ بعد موته، وزعم بعضهم أنّه حيّ، وهو المُتَنظَر. ومنهم من ساقها إلى جعفر بن عليّ لوجهين:

أ - الحسين مات بلا خلف²، والإمام لا بدّ له من خلف؛ ولذلك حاز جعفر ميراث الحسين، وانتقل³ ممّن قال بإمامة الحسن، بعد موته، إلى القول بإمامة جعفر، منهم الحسن بن عليّ بن فضل.

ب - امتحنوا الحسن فلم يجدوا عنده علماً، ولقّبوا القائلين بإمامته بالحماريّة⁴. ثمّ القائلون بإمامة جعفر ساقوها بعده إلى عليّ بن جعفر. ومنهم من ساقها إلى محمّد بن عليّ، لكنّه مات قبل موت أبيه. ومنهم من ساقها إلى الحسن بن عليّ، وهم الأكثرون. ثمّ اختلفوا، بعد موته، على إثني عشر قولاً:

¹ وردت عبارة: التقيّ اختلفوا غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: خلاف.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ هي الفرقة التي قالت بإمامة الحسن، ولقّبهم أصحاب جعفر: الحماريّة. كما أنّ هؤلاء لقّبوا أولئك الطّاحيّة. وافتقرت هذه الفرقة التي قالت بإمامة الحسن بعده، وفي بادئ الأمر، إحدى عشرة فرقة. وليست لهم ألقاب مشهورة. ثمّ تنازعوا بعد ذلك في دواعيهم وبطلت أصول تفرّعهم إلى كلّ تلك الفرق، وأقاموا لجماعتهم على فرقتين: منهم من يقول بإمامة ولد الحسن، ومنهم من يقول بإمامة ولد جعفر.

انظر: الفلر والفرق الغالية في الحضارة الإسلاميّة، ص292-ص293.

أ - إته لم يَمُتْ، لأنّه، لو مات وليس له ولد ظاهر، لخلاّ الزّمان عن الإمام؛ وآته غير جائز.

ب - مات لكنّه سيحيى¹، وهو المعنى بكونه قائماً أي يقوم بعده.

ج - مات ولا يحيى، ولكنّه أوصى بالإمامة إلى أخيه جعفر.

د - بل أوصى بها إلى أخيه محمّد.

هـ - لما مات من غير عقب، علمنا أنّه ما كان إماماً، وأنّ الإمام كان جعفر.

و - بل تبيّن أنّ الإمام كان محمّداً، وهؤلاء قوّد أمرهم بأنّ جعفر كان مجاهرًا بالفسق، والحسين كان فاسقاً في الحقيقة، فتعيّن² محمّد لها.

ز - خلف³ الحسن ابناً وُلد قبل موته بستين، اسمه محمّد، لكنّه استتر خوفاً من عمّه جعفر وغيره من الأعداء، وهو المنتظر.

ح - له ابن وُلد بعد موته بثمانية أشهر.

ط - لما مات، ولا ولد له، ولا يجوز انتقال⁴ الإمامة منه إلى غيره، بقي الزّمان خالياً من الإمام، وارتفعت التكاليف.

ي - يجوز أن يكون الإمام لا من ذلك التسل بل من غيره من العلوية.

يا - لما لم يجز انتقال⁵ الإمامة من ذلك التسل إلى سبل آخر، وعلمنا أنّه لا يجوز خلوّ الزّمان من الإمام، علمنا أنّه بقي من نسله ابن، وإن كنّا لا نعرفه عيّنًا، فيجوز⁶ ولاؤه حتّى يظهر.

¹ مضمومة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ وردت عبارة: يجوز انتقال غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير مقرونة في الأصل.

يب - أمر الإمامة معلوم إلى الرضى، وبعده محبط، فَيُتَوَقَّفُ¹ في الكلّ.

واعلم أنّ هذا الاختلاف العظيم من أدلّ الدلائل على عدم النصّ الجليّ المتواتر على هؤلاء الإثني عشر.

وبالله التوفيق.

¹ غير منقوطة في الأصل.

الفصل الثاني

في شرح فرق الكيسانية

وهم أصحاب كيسان² مولى أمير المؤمنين. اعتقدوا فيه الاعتقاد العظيم، وأنه أخذ علم التأويل والباطن والآفاق والأنفس عن ابن³ الحنفية. وانتهى الأمر بهم إلى رفض الشرائع، وإنكار القيامة، والقول بالحللول والتناسخ. وكان المختار بن أبي عبد الله الثقفى⁴

¹ راجع بشأن هذه الفرقة: كتاب الملل والنحل للشهرستاني، الجزء الأول، ص 145 من نشرة أحمد فهمي محمد، دار الكتب العلمية، بيروت. د. ت؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 1/ص 50-51؛ الصلة بين التصوف والتشيع، ص 116 إلى ص 118.

² اختلف أهل المقالات والفرق فيمن هو كيسان. فذكر الأشعري أنه المختار بن أبي عبيد الثقفي، ويقال إنه مولى لعلي بن أبي طالب -رضي الله عنه-، وتابعه البغدادي. وذكر الشهرستاني أنه مولى علي -رضي الله عنه-. وذكر التوبخني أن كيسان هو لقب المختار، وإنما كذلك "لأن صاحب شرطه المكنتى بأبي عمرة كان اسمه كيسان". وفي المقالات والفرق لأبي خلف القمي: هو أبو عمرة السائب ابن مالك الأسعدي المتوفى سنة 67 هـ. وكان يجاور المختار في سكنه، وكان صاحب مره ومماراته؛ فلما قام ابن أبي عبيد جعله صاحب شرطه. ويذهب الطبري إلى أنه مولى غزينة أو مولى بجليه، وهو أعجمي، كما يقول الشعبي. وكذا يذكر الذبيوري في الأبحار الطوال أنه أبو عمرة هذا. (انظر: المختار بن أبي عبيد الثقفي).

حول ترجمته راجع: نشأة الفكر الفلسفي، ج 2/ص 50-51؛ الصلة بين التصوف والتشيع، ص 116 إلى ص 118.

³ مضموسة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل. وهو المختار بن أبي عبد الله الثقفي أو المختار بن أبي عبيد الثقفي، حسب الأشعري. وذكر الشهرستاني أنه مولى علي -رضي الله عنه-. وذكر التوبخني أن لقب المختار هو كيسان. (انظر كيسان).

حول ترجمته راجع: فهرس فرق الشيعة؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص 18.

يُسَمَّى¹ الحسن خارجنا² أولاً، وسيدنا³ ثانياً⁴، ومسيحنا⁵ رابعاً. ويُقال إنَّ عليّاً -رضي الله عنه- كان يُسَمَّى⁶ المختار بكيسان. فهذه الفرقة تُسَمَّى: الكيسانية، بانتسابهم إلى كيسان وإلى المختار. وهم المتفقون على إمامة محمد بن الحنفية⁷.

ثم اختلفوا⁸، فذهب الحياتية، أصحاب حيان بن زيد السراج⁹، إلى أنه كان إماماً بعد عليّ بن أبي طالب، واحتجوا عليه بأنَّ عليّاً دفع إلى محمد الراية يوم الجمل، وقال له: "اطعن بها طعن أبيك محمد، لا خير في الحرب إذا لم (تردها)"¹⁰. وهذا يدلّ على أنَّ عليّاً أقامه مقام نفسه، وهو يوجب الإمامة. والأكثر من أنهم أثبتوا إمامته بعد قتل¹¹ الحسين، واحتجوا عليها بوجهين:

- الأول: أنَّ الحسين، لما عزم على الكوفة، أوصى بالإمامة إليه.
- الثاني: الذي بقي¹² من ولد الحسين، وهو زين العابدين، كان صبيّاً، ولم يكن أهلاً للإمامة، فتعيّن محمد لها.

¹ غير مفروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ روى الكشي في الخلاصة أنّه كان كيسانياً (والكيسانية هم القائلون بإمامة محمد بن الحنفية). ومن غلوّه في تشييعه أنّه قال: "إنما مثل محمد بن الحنفية في هذه الأمة مثل عيسى بن مريم".

حول ترجمته راجع: أعيان الشيعة، ج6/ص259.

¹⁰ في المتن: تريد، ثمّ صحّحها الناسخ كما أثبتناها.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² غير منقوطة في الأصل.

ثُمَّ أَنَّ الْمُخْتَارَ دَعَا¹ النَّاسَ إِلَى ابْنِ الْحَنْفِيَّةِ²، وَزَعَمَ أَنَّهُ مِنْ دَعَاتِهِ، ثُمَّ كَفَى³. فَلَمَّا عَرَفَ مُحَمَّدٌ ذَلِكَ تَبَرَّأَ مِنْهُ.

ثُمَّ أَنَّ مُصْعَبَ بْنَ الزَّيْبِرِ⁴، لَمَّا قُتِلَ⁵ الْمُخْتَارَ، اسْتَوَتْ [أ=53ظ] خَرَسَانَ وَالْعِرَاقَ وَالْحِجَازَ وَالْيَمْنَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ⁶، فَدَعَا¹ ابْنَ الْحَنْفِيَّةِ² إِلَى طَاعَتِهِ، فَهَرَبَ مِنْهُ إِلَى

¹ فِي الْأَصْلِ: دَعَى.

² غَيْرُ مَنْقُوطَةٍ فِي الْأَصْلِ.

³ غَيْرُ مَقْرُوءَةٍ فِي الْأَصْلِ.

⁴ غَيْرُ مَنْقُوطَةٍ فِي الْأَصْلِ. وَهُوَ مُصْعَبُ بْنُ الزَّيْبِرِ بْنِ الْعَوَّامِ؛ اسْتَعْمَلَهُ عَبْدُ اللَّهِ عَلَى الْبَصْرَةِ، وَقَتْلَ الْمُخْتَارِ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ، وَحَارَبَ بِالْعِرَاقَيْنِ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ إِلَى أَنْ قُتِلَ سَنَةَ 71 هـ.

حَوْر: تَرْجُمَتُهُ رَاجِعٌ: فَوَاتِ الْوَقَايَاتِ، ج 4/ص 143؛ أَنْسابُ الْأَشْرَافِ لِلْبِلَازْدِيِّ؛ طَبَقَاتُ ابْنِ سَعْدٍ، ج 5.

⁵ بِدَايَةِ مِنْ هَذِهِ الْعِبَارَةِ وَ إِلَى حَدِّ قَوْلِهِ: وَمِنْهُمْ مَنْ أَقْرَبَ بِمَوْتِهِ يُنْقَلُ الْمُؤَلَّفُ حَرْفِيًّا مَا وَرَدَ فِي كِتَابِ الْمُلَلِّ وَالْتَحَلِّ لِعَبْدِ الْقَاهِرِ الْبَغْدَادِيِّ (انْظُرْ ص 50 إِلَى ص 52 مِنْ طَبْعَةِ الْبَيْرِ نَصْرِيِّ نَادِرٍ. بَيْرُوت. 1970).

⁶ هُوَ أَبُو حَبِيبٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ بْنِ الْعَوَّامِ بْنِ خُوَيْلِدٍ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزَى بْنِ قُصَيٍّ. وَهُوَ أَوَّلُ مَوْلُودٍ وُلِدَ بِالْمَدِينَةِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بَعْدَ الْمُهْجَرَةِ. بَوِيْعٌ لَهُ مَمْلَكَةٌ سَنَةَ 64 هـ. بَعْدَ أَنْ أَقَامَ النَّاسُ بِغَيْرِ خَلِيفَةٍ جَمَادِينَ وَأَيَّامٍ مِنْ رَجَبٍ، وَبَايَعَهُ أَهْلُ الْعِرَاقِ، وَوَلَّى أَخَاهُ مُصْعَبًا الْبَصْرَةَ، وَوَلَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَطِيحٍ الْكُوفَةَ. فَوَثَّبَ الْمُخْتَارُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَلَى الْكُوفَةِ فَأَخْذَهَا، وَوَجَّهَ شَمِيطًا إِلَى الْبَصْرَةِ فَقَتَلَهُ مُصْعَبٌ، وَسَارَ مُصْعَبٌ إِلَى الْمُخْتَارِ، فَقَتَلَهُ فِي سَنَةِ 67 هـ. وَبَنَى ابْنُ الزَّيْبِرِ الْكَعْبَةَ وَأَدْعَلَ فِيهَا الْحَجَرَ وَجَعَلَ لَهَا بَابَيْنِ مَعَ الْأَرْضِ يَدْخُلُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَيَخْرُجُ مِنَ الْآخَرِ، وَخَلَقَ دَاخِلَ الْكَعْبَةِ وَخَارِجَهَا، فَكَانَ أَوَّلُ مَنْ خَلَقَهَا وَكَسَاهَا الْقَبَاطِيَّ. وَوَلَّى أَخَاهُ عُبَيْدَةَ بْنَ الزَّيْبِرِ الْمَدِينَةَ، وَأَخْرَجَ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ وَبَنِيهِ مِنْهَا، فَصَارَ إِلَى الشَّامِ. ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ بَعَثَ عَبْدُ الْمَلِكِ الْحِجَّاجَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ، فَحَاصَرَ الْحِجَّاجَ ابْنَ الزَّيْبِرِ ثَمَانِيَةَ أَشْهُرٍ، فَتَفَرَّقَ عَامَّةٌ مَنِ كَانَ مَعَهُ وَخَرَجُوا إِلَى الْحِجَّاجِ فِي الْأَمَانِ حَتَّى بَلَغَ عَدْدُ الْمُسْتَأْنَةِ عَشْرَةَ آلَافٍ، وَكَانَ فِي جَمَلَتِهِمْ ابْنَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ، أَخَذَا أَمَانًا لِنَفْسَيْهِمَا. وَكَانَ قَتْلُهُ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ لثَلَاثِ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ بَقِيَتْ مِنْ جَمَادَى الْأُولَى سَنَةَ 73 هـ.، وَكَانَ سَنَهُ 72 سَنَةً. وَكَانَ سُلْطَانُهُ بِالْحِجَازِ وَالْعِرَاقِ تِسْعَ سِنِينَ وَاثْنَيْنِ وَعِشْرِينَ يَوْمًا.

عبد الملك بن مروان³، فكره عبد الملك كونه بالشَّام وأمره بالرجوع، فخرج⁴ إلى اليمن، فمات في طريقه.

ثم اختلف الكيسانيّة، فمنهم من زعم أنّه حيّ في جبل رضوى، وأنّه بين أسد وثر يحفظانه، وعنده عينان نضّاختان تجريان⁵ بماء وعسل، ويعود بعد الغيبة فيملاً⁶ الأرض عدلاً كما ملكت جوراً، وهو المهديّ المنتظر.

حول ترجمته راجع: وثبات الأعيان، ج3/ص71 إلى ص75؛ فوات الوثبات، ج2/ص171 إلى ص175؛ أنساب الأشراف، ج4 و ج5؛ العقد الثمين، ج5/ص141؛ غاية النهاية، ج1/ص419.

¹ في الأصل: دعى.

² غير منقوطة في الأصل.

³ هو عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أميّة بن عبد شمس بن عبد مناف الأموي، أمير المؤمنين. بويح بعهد من أبيه في خلافة ابن الزبير، وبقي على مصر والشَّام، وابن الزبير على باقي البلاد، مدّة سبع سنين، ثمّ غلب عبد الملك على العراق وبقية البلاد، وقتل ابن الزبير، واستوثق الأمر له. قال ابن سعد: واستعمله معاوية على المدينة وهو ابن 16 سنة، وسمع عثمان وأبا هريرة وأبا سعيد وأمّ سلمة وابن عمر ومعاوية. وأوّل من سُمّي عبد الملك في الإسلام: عبد الملك ابن مروان. وفي أيامه حوّلت الدّواوين إلى العربيّة ونُقشت الدّنانير والدّراهم بالعربيّة سنة 76 هـ.، وكان على الدّنانير قبل ذلك كتابة بالروميّة، وعلى الدّراهم كتابة بالفارسيّة. وكان يُلقّب برشح الحجر ليخله. وُلد يوم بونع عثمان بن عفّان، وكانت مدّة ملكه 21 سنة. ولما مات في شوال سنة 86 هـ. صلّى عليه ابنه الوليد. وكان له 17 ولداً.

حول ترجمته راجع: فوات الوثبات، ج2/ص402 إلى ص404؛ تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص245 إلى ص254؛ تاريخ الطّبري، ج5/ص610، وج6/ص418؛ تاريخ المسعودي، ج3/ص99 إلى ص164.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

وإنما عوقب بالحبس لخروجه إلى عبد الملك بن مروان، وخروجه قبله إلى يزيد بن معاوية¹. وهذا قول الكريية²، أصحاب أبي كرب الضرير³. وكان السيد الحميري¹ وكثير الشاعر على هذا القول.

¹ في الأصل: زيد بن معاوية. هو يزيد بن معاوية بن أبي سفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، أمير المؤمنين أبو خالد. ولد سنة 25 هـ. أو 26 هـ.، وتوفي بدمشق لأربع عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة 64 هـ.، وكانت مدة ملكه ثلاث سنين وثمانية أشهر واثنين وعشرين يوماً، وصلى عليه ابنه معاوية، وستة 38 سنة. وله ديوان لا يصح عنه إلا القليل، وقد جمع ديوانه الصاحب جمال الدين علي بن يوسف القفطي وأضاف إليه كل من اسمه يزيد. وقال الشيخ شمس الدين النذهي: لما فعل يزيد بأهل المدينة ما فعل، وقتل الحسين -رضي الله عنه- وإخوته، وأكثر من شرب الخمر وارتكب أشياء منكراً أبغضه الناس وخرج عليه غير واحد ولم يبارك الله -تعالى- في عمره.

حول ترجمته راجع: فوات الرقيات، ج 4/ص 327 إلى ص 333؛ البدء والتاريخ، ج 6/ص 6؛ تاريخ الخميس، ج 2/ص 300؛ الوزراء والكتاب، (صفحات متفرقة)؛ الفخري، ص 105؛ الرّوحي، ص 19؛ تاريخ الخلفاء، ص 224.

² هم أتباع أبي كرب الضرير، وهم يزعمون أن الإمام من بعد علي هو محمد بن الحنفية، وهو حي لم يمت ومأواه رضوى، وعن يمينه أسد وعن يساره غمر. وكان السيد الحميري الشاعر وكثير الشاعر على هذا الرأي. ويذكر التوبخي في كتابه فرق الشيعة أن الكريية أصحاب ابن كرب، ومنهم حمزة بن عمار البربري، كانوا يعتقدون أولاً أن الإمامة لمحمد ابن الحنفية، وهو المهدي، كما سماه أبوه بهذا الاسم؛ وأنه غائب لا يموت، وسيرجع فيملك الأرض. ثم تطورت عقيدتهم، فادّعى حمزة البربري أنه نبي هذه الأمة، وأن محمد هو الله وقد بعثه رسولاً من قبله. ويُقَالُ عنه غير ذلك مما يوجب الكفر والزندقة. وأن أبا جعفر محمد بن علي (ع) لعنه وتبرأ منه وكذّبه في كل ما يدّعيه، وأوصى أصحابه بالبراءة منه، فرجع عنه أصحابه إلا بيان بن سميان ومائد التهدي.

انظر: عقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف، ص 224-225. بيروت. 1956.

³ ويؤيد أبو كرب وابن كرب.

حول ترجمته راجع: التوبخي، فرق الشيعة، ص 25؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص 652.

أَلَا قُلْ لِلْوَصِيِّ فَذَتَكَ² نَفْسِي
أَضْرَ بِمَعَشَرِ وَالُوكِ³ مَتَا
وَعَادُوا فِيكَ أَهْلَ الْأَرْضِ طَرًّا
أَطَلْتُ بِذَلِكَ الْجَبِلِ الْمَقَامَا
وَسَمَّوكَ الْخَلِيفَةَ وَالْإِمَامَا
مُقَامَكَ عَنْهُمْ سَتَيْنَ عَامَا⁴

¹ هو إسماعيل بن محمد بن يزيد بن ربيعة، المعروف بالسيد الحميري. كان شاعرًا محسنًا كثير القول، وكان رافضيًا. له مدائح جمّة في آل البيت -عليهم السلام-. وكان مقيمًا بالبصرة. وكان أبواه يغيضان عليًا، وسمعهما يسبانه بعد صلاة الفجر، فلعنهما. وكان يرى رجعة محمد بن الحنفية في الدنيا. وكان السيد يعتقد أن ابن الحنفية لم يموت، وأنه في جبل بين أسد وغمر يحفظانه، وعنده عينان نضًا ختان تجريان بماء وعسل، ويعود بعد الغيبة فيملأ الأرض عدلًا كما ملئت جورًا. ويُقال إن السيد اجتمع بجعفر الصادق -عليه السلام- فعرفه خطاه وأنه على ضلالة فتاب. وكان مُقدِّمًا عند المنصور والمهدي. وكان أحد الشعراء الثلاثة الذين لم يضبط ما لهم من الشعر، هو وبشار وأبو العتاهية، وإنما أُمات ذكره وجره الناس لسبه الصحابة وبغض أمهات المؤمنين وإفحاشه في قذفهم، فتحاماه الرواة. وُلد السيد سنة 105 هـ. ومات أوّل أيام الرّشيد سنة 173 هـ.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج 1/ص 188 إلى ص 193؛ طبقات ابن المعتز، ص 32؛ الأغاني، ج 7/ص 2242؛ وفيات الأعيان، ج 6/ص 343؛ الوافي، ج 9/رقم 5003؛ فتوح ابن أعثم، ج 2/ص 234؛ رجال الكشي، ص 242.

² غير مفروضة في الأصل.

³ في الأصل: وذوك.

⁴ القصيدة بكاملها كما يأتي:

أَلَا قُلْ لِلْوَصِيِّ فَذَتَكَ نَفْسِي
أَضْرَ بِمَعَشَرِ وَالُوكِ مَتَا
وَعَادُوا فِيكَ أَهْلَ الْأَرْضِ طَرًّا
وَمَا ذَاقَ ابْنُ خَوَلَّةٍ طَعْمَ مَوْتٍ
أَطَلْتُ بِذَلِكَ الْجَبِلِ الْمَقَامَا
وَسَمَّوكَ الْخَلِيفَةَ وَالْإِمَامَا
مُقَامَكَ عَنْهُمْ سَتَيْنَ عَامَا
وَلَا وَارَتْ لَهُ أَرْضٌ عَظَامَا

وقال كثير¹:

ألا أن الأئمة من قريش ولاءه الحق أربعة سواء
عليّ والثلاثة من بنيه هم الأسباط ليس بهم خفاء
فسيب سبط إيمان ودين² وسيب عينته كربلاء
وسيب لا يذوق الموت حتى يعود³ الخيل بقدمها⁴ اللواء

ومنهم من أقرّ بموته. واختلفوا⁵ على قولين:

أ - الذين ساقوا الإمامة إلى زين العابدين.

ب - أن أبا هاشم مات مُنصرِفًا من الشام بأرض الشّراة، وأوصى بالإمامة إلى عليّ بن عبد الله بن العباس¹، لأنّه كان له في الخلافة حقّ موروث، لأنّ العباس² كان أولى بالإمامة من غيره؛ ثمّ أوصى عليّ إلى ابنه محمّد³، ومحمّد إلى إبراهيم⁴ المقتول بجرّان.

لقد أمسى بحجرى سغب رضوى تراجعهُ الملائكةُ الكلاما
وإنّ لَهُ لرزقًا من إمام واشربةٌ يعلُّ بها الطعاما

وكان الشاعر السيّد الحميري على مذهب الكيسانية الذين ينتظرون محمّد بن الحنفية ويزعمون أنّه عبّوس بجبل رضوى إلى أن يؤدّن له بالخروج. (انظر: أحمد صلاح مجا، الكميّ ابن زيد الأسدي، ص216. دار العصر. بيروت. 1957).

¹ غير منقوطة في الأصل.

² وردت كلمة بسرّ في شرح ديوان كثير عزة عوضًا عن كلمة دين الواردة هاهنا (انظر: الجزء الثاني، ص186 من طبعة هنري بريز. الجزائر. 1930).

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

¹ هو أبو محمد علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي، وهو جدّ السفاح والمنصور الخلفيين. كان أصغر ولد أبيه. وقال الواقدي: وُلد أبو محمد المذكور في الليلة التي قُتل فيها علي بن أبي طالب -رضي الله عنه-. وقال الميرد (الكامل، ج2/ص217): وضرب علي بالسيّاط مرتين كلتهما ضرب الوليد بن عبد الملك. وذكر ابن الكلبي في كتاب النسب أنّ الذي تولّى ضرب علي بن عبد الله بن العباس -رضي الله عنهم- هو كلثوم بن عياض بن وحوح بن قشير بن الأعور بن قشير، كان والي الشرطة للوليد بن مروان. وكان عليّ المذكور عظيم الشأن عند أهل الحجاز. وُلد عليّ بن عبد لله -على حدّ رواية الواقدي- في ليلة الجمعة 17 رمضان من سنة 40 هـ،. وقيل غير ذلك. أمّا وفاته فكانت -حسب الواقدي- سنة 118 هـ،. وقيل: بل في ذي القعدة. وقال خليفة ابن خياط: مات في سنة 114 هـ،. وقال في موضع آخر: 118 هـ. وقال غيره: سنة 119 هـ. حول ترجمته راجع: وقبات الأعيان، ج3/ص274 إلى ص278؛ طبقات ابن سعد، ج5/ص312؛ حلية الأولياء، ج3/ص207؛ صفة الصفوة، ج2/ص59؛ معجم المرزباني، ص133؛ عبر النّهي، ج1/ص148؛ الشّذرات، ج1/ص148.

² هو العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، عمّ رسول الله -صلى الله عليه وسلّم-، أبو الفضل. كان أسنّ من رسول الله -صلى الله عليه وسلّم- بستين -وقيل: ثلاث-. كان العباس رئيساً في الجاهليّة وفي قري، وإليه كانت عمارة البيت والسّقاية في الجاهليّة. قال ابن عبد البر: أسلم العباس قبل فتح خيبر، وكان يكتم إسلامه، ثمّ أظهر إسلامه يوم الفتح؛ وشهد حنيناً والطائف وتبوك. وكان يكتب بأخبار المشركين إلى رسول الله -صلى الله عليه وسلّم-. فلذلك قال رسول الله -صلى الله عليه وسلّم- يوم بدر: "من لقي منكم العباس فلا يقتله، فإنّه أخرج كُرْهاً". تُوفي سنة 32 هـ،. وصلى عليه عثمان. ودُفن بالبقيع. وعاش 88 سنة.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوقيات، ج/ص629 إلى ص633؛ نكت الميمان، ص175؛ طبقات ابن سعد، ج4/ق1/ص1؛ المحرر، ص16 و63؛ طبقات خليفة، ص10؛ تاريخ خليفة، ص168؛ تاريخ البخاري، ج7/ص2؛ أنساب الأشراف، (نشرة الدّوري) ج3/ص1 إلى ص42؛ المعرفة والتاريخ، ج1/ص295 و493؛ المعارف، ص118 وما بعدها؛ ذيل المنذيل، ص505، و548؛ الجرح والتعديل، ج6/ص210؛ معجم المرزباني، ص101؛ جمهرة أنساب العرب، ص17 إلى ص37؛ الاستيعاب، ص810؛ الجمع بين رجال الصّحّاحين، ج1/ص360؛ تهذيب ابن عساكر، ج7/ص229؛ صفة الصفوة، ج1/ص203؛ أسد الغابة، ج3/ص109؛ تهذيب الأسماء واللغات، ج1/ق1/ص257؛ تاريخ الإسلام، ج2/ص98؛ سير أعلام النبلاء، ج2/ص78؛

ثم أن القائلين بهذه المقالة ظهروا بخراسان، ودعوا الناس إليها، فقبلها أبو مسلم³
صاحب الدولة. فلما خرج هو دعا الناس إلى إبراهيم. ولما عرف مروان بن محمد¹ أن

العمر، ج 1/ص 33؛ البداية والنهاية، ج 7/ص 161؛ مرآة الجنان، ج 1/ص 85؛ الإصابة،
ج 2/ص 271؛ تهذيب التهذيب، ج 5/ص 122؛ شذرات الذهب، ج 1/ص 38؛ العقد الثمين،
ج 5/ص 93؛ معجم الرجال، ج 3/ص 247.

¹ هو أبو عبد الله محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي، وهو والد السفاح
والمصور الخلفيتين. قال ابن قتيبة: وكان بينه وبين أبيه في العمر 14 سنة، وهو بعيد. وقيل: كانت
ولادة محمد المذكور سنة 60 هـ.. وهو مخالف لما تقدم من أن بينه وبين أبيه في العمر 14 سنة.
وذكر ابن حمدون في كتاب التذكرة أن محمدًا المذكور مولده في سنة 62 هـ. وتوفي محمد المذكور
في سنة 126 هـ. - وقيل: سنة 122 هـ.، وقيل: سنة 125 هـ. - بالشرأة. وقال الطبري في
تاريخه: توفي محمد بن علي مستهل ذي القعدة سنة 126 هـ.، وهو ابن 63 سنة.

حول ترجمته راجع: وقفيات الأعيان، ج 4/ص 186 إلى ص 188؛ الوافي، ج 4/ص 103؛
الشذرات، ج 1/ص 166؛ تاريخ الطبري، حوادث 100، 120، 126؛ تاريخ ابن خلدون،
ج 3/ص 172.

² هو إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب، المعروف بإبراهيم الإمام أخو
السفاح. كان مروان الحمار يحتال على الوقف على حقيقة الأمر وإلى من يدعو أبو مسلم الخراساني
منهم، فلم يزل على ذلك إلى أن ظهر له أنه يدعو إلى الإمام إبراهيم، فقبض عليه وأحضره إلى حران،
فأوصى إبراهيم بالأمر من بعده لأخيه عبد الله السفاح. ولما وصل إلى خراسان حبسه ثم غمه بتراب
في جراب طرح فيه نورة وجعل رأسه فيه وسده إلى أن مات - رحمه الله تعالى - في صفر سنة 132
هـ. وقيل إنه قتله غير هذه القتلة، ولكن الأكثرون على هذا. وكان دفنه هناك في حران.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوقفيات، ج 6/ص 105-106؛ تاريخ الإسلام للذهبي،
ج 5/ص 222؛ تهذيب تاريخ ابن عساكر، ج 2/ص 287.

³ هو أبو مسلم عبد الرحمن بن مسلم - وقيل: عثمان -، الخراساني، القائم بالدعوة العباسية؛ وقيل: هو
إبراهيم بن عثمان بن يسار بن شذوس بن جودون، من ولد بزرجهر بن البحتكان الفارسي، ثم غير
اسم فسّمى نفسه: عبد الرحمن. وكانت ولادته في سنة 100 هـ.، والخليفة يومئذ عمر بن عبد
العزيز - رضي الله عنه -، في رستاق فاتق - وقيل: بل بمدينة جيّ الأصباهاية. ولما ظهر بخراسان كان

الدعوة إليه، أخذه وحبسه، فتحرّرت الشيعة، ولم تدر² من الإمام بعده؛ فقال لهم¹ يقطين بن موسى، وهو أحد قدماء الدعوة، وهو من أدهى الناس: "أنا أعرفكم ذلك"؛ فشخص

أول ظهوره بمرور يوم الجمعة لتسع بقين، وقال الخطيب: لخمس بقين من شهر رمضان سنة 129 هـ.، والوالي بخراسان يومئذ نصر بن سيار الليثي من جهة مروان بن محمد آخر ملوك بني أمية. وكان أبو مسلم يدعو الناس إلى رجل من بني هاشم، وأقام على ذلك سنين. ثم صار أبو مسلم يدعو الناس إلى أبي العباس عبد الله بن محمد الملقب بالسفاح. وكان السفاح كثير التعظيم لأي مسلم لما منعه ودبره. ولما مات السفاح في ذي الحجة سنة 136 هـ. وتولّى الخلافة أخوه أبو جعفر المنصور يوم الأحد 13 ليلة خلت من ذي الحجة من السنة، وهو بمكة، صدرت من أبي مسلم أسباب وقضايا غيرت قلب المنصور عليه فعزم على قتله. وكان قتله في شعبان من سنة 137 هـ. -وقيل: سنة 136 هـ.-. وكان قتله ببلدة بالقرب من بغداد تُدعى رومية المدائن.

حول ترجمته راجع: ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج3/ص145 إلى ص155؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص21-ص22، وص98؛ تاريخ بغداد، ج10/ص207؛ المعارف، ص370؛ ميزان الاعتدال، ج2/ص589؛ عبر الذهبي، ج1/ص386؛ الشذرات، ج1/ص179؛ دائرة المعارف الإسلامية، مادة "أبو مسلم"؛ البدء والتاريخ، ج5/ص131-ص132؛ الفرق، ج28/ص242-ص243؛ مختصر الفرق، ص37؛ الملل، ص112 إلى ص115.

¹ هو مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية، الملقب "الحمار" و"الجعدي"، نسبة إلى مؤدبه الجعد بن درهم. كان لا يحفّ له لبد في محاربة الخوارج. وُلد بالجزيرة سنة 72 هـ.، وقُتل سنة 132 هـ. وكان مشهوراً بالفروسيّة والإقدام والذهاء. بويغ له في نصف صفر سنة 127 هـ. وسار مروان لحرب بني العباس في مائة وخمسين ألفاً حتى نزل قريباً من الموصل، فالتقى وعبد الله بن عليّ عمّ المنصور في جمادى الآخرة سنة 132 هـ.، فانكسر مروان؛ وتقرب عبد الله من الشام وملك دمشق، وهرب مروان ودخل مصر وعبر الصعيد، فوجّه عبد الله أخاه صالحاً في طلبه، وعلى طلائعه عمرو بن إسحاق، فساق عمرو في أثره، فلحقه بقرية بوضر فقتله، وله من العمر 62 سنة. وكان يُلقب بالحمار لثباته في الحرب.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج4/ص127-ص128؛ تاريخ الخلفاء، ص278؛ الزّواحي، ص28؛ الفخري، ص123.

² في الأصل: يدر.

إلى الشام، فوقف لمروان بن محمد، وهو يريد الجمعة، فتَوَّه به، وقال: "الله! الله! يا أمير المؤمنين! فإني رجل تاجر قَدِمْتُ بمتاعٍ للتَّجارة، فأدخِلْتُ² على رجلٍ به هيئة حسنة، فابتاعه مِنِّي؛ ولم [أ=54و] يزل يسوقني بثمانه إلى أن جاءت رُسُلُك وحبسوه. فإن رأيتَ أن تجمع بيني³ وبينه فتأخذ لي بحَقِّي، فافعل!" فقال مروان لبعض خدامه: "يا غلام، إذا قضينا الصَّلَاة، فصر به إلى إبراهيم، وقُلْ له: "أخرج لهذا من حقِّه". فلمَّا قضى مروان الصَّلَاة، مضى الخادم به وأدخله على إبراهيم، فلمَّا وقعت⁴ عليه عين يقطين⁵ قال: "يا عبد الله إلى مَنْ تكلمي؟"، فقال: "إلى ابن الحارثية"، وأراد به أخاه: أبو العباس السَّفَّاح⁶، فعاد إلى الشيعة وأخبرهم بذلك.

ثمَّ أن من هؤلاء مَنْ ساق الإمامة بعد السَّفَّاح إلى أبي مسلم صاحب الدَّولة. ثمَّ اختلفوا⁷ بعد موت أبي مسلم، فقال بعضهم إنَّه لم يمِت، ويُقال لهم: أبو مسلمة¹؛ ومنهم من قطع بموته، ويُقال لهم: الرَّدَامِيَّة.

¹ في الأصل: له.

² غير منقوطة في الأصل.

³ وردت عبارة: تجمع بيني غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: وقع.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ هو أبو عبد الله بن محمد بن عليّ بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب، أمير المؤمنين السَّفَّاح. أوَّل خلفاء بني العباس. وُلِدَ بالحَمِيْمَة؛ مولده سنة 108 هـ، وتُوفِّي في سنة 136 هـ. بالجدري، وعاش 28 سنة. وبُويِعَ له بالكوفة سنة 131 هـ، وهو ابن 24 سنة. وقد كانت ولايته أربع سنين وثمانية أشهر. وهو أوَّل مَنْ نزل العراق من خلفاء بني العباس، بُنِيَتْ له مدينة الهاشمية إلى جانب الأنبار، وبها قبره.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج2/ص215-ص216؛ أخبار العباس وولده؛ أنساب الأشراف.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

وَيُقَالُ إِنَّ أَبَا مُسْلِمٍ، حِينَ كَانَ كَيْسَانِيًّا وَاقْتَبَسَ مِنْ دَعَائِهِمْ وَعُلُومِهِمْ، عَلِمَ أَنَّ تِلْكَ الْعُلُومَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ وَمُسْتَوْدَعَةٍ فِيهِمْ، فَكَانَ يَطْلُبُ الْمُسْتَقَرَّ فِيهِمْ؛ فَبِعِثَ إِلَى الصَّادِقِ: "إِنِّي قَدْ دَعَوْتُ النَّاسَ مِنْ مَوَالَاهُ² بَنِي أُمَيَّةَ إِلَى مَوَالَاةِ أَهْلِ الْبَيْتِ؛ فَإِنْ رَغِبْتَ فِيهَا، فَلَا مَزِيدَ عَلَيْكَ؛" فَكَتَبَ إِلَيْهِ الصَّادِقُ: "مَا أَنْتَ مِنْ رَجُلِي، وَلَا الزَّمَانُ زَمَانِي"؛ فَمَالَ إِلَى بَنِي الْعَبَّاسِ.

¹ أَوْ الْمُسْلِمِيَّةَ. وَمِنَ الْإِعْتِقَادَاتِ الَّتِي حَدَّثَتْ بِخُرَاسَانَ بَعْدَ الْإِسْلَامِ: الْمُسْلِمِيَّةُ، أَصْحَابُ أَبِي مُسْلِمٍ. يَعْتَقِدُونَ إِمَامَتَهُ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ حَيٌّ يَرْزُقُ. وَكَانَ النَّصُورُ، لَمَّا قُتِلَ أَبُو مُسْلِمٍ، هَرَبَ دَعَاتِهِ وَأَصْحَابَهُ الْمُتَحَقِّقُونَ بِهِ إِلَى نَوَاحِي الْبِلَادِ، فَوَقَعَ رَجُلٌ يَعْرِفُ بِإِسْحَاقَ إِلَى التُّرْكِ إِلَى بِلَادِ مَا وَرَاءَ التَّهَرِ وَأَقَامَ هَا دَاعِيَةً لِأَبِي مُسْلِمٍ، وَادَّعَى أَنَّ أَبَا مُسْلِمٍ مَحْبُوسٌ فِي جِبَالِ الرِّيِّ. وَعِنْدَهُمْ أَنَّهُ يَخْرُجُ فِي وَقْتِ عَرَفُونِهِ، كَمَا يَزْعُمُ الْكَيْسَانِيَّةُ فِي مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ. قَالَ حَاكِي هَذَا الْخَبَرِ: "وَسَأَلْتُ جَمَاعَةَ لِمَ سُمِّيَ إِسْحَاقُ بِالتُّرْكِ؟"، فَقَالُوا: "لَأَنَّهُ دَخَلَ إِلَى بِلَادِ التُّرْكِ يَدْعُوهُمْ بِرِسَالَةِ أَبِي مُسْلِمٍ". وَذَكَرَ قَوْمٌ أَنَّ إِسْحَاقَ مِنَ الْعُلُوِيَّةِ، وَإِنَّمَا تَسَرَّ بِهَذَا الْمَذْهَبِ عِنْدَهُمْ، وَهُوَ مِنْ وَلَدِ يَحْيَى بْنِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ. وَقَالَ إِنَّهُ خَرَجَ هَارِبًا مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ بِجَوْلِ بِلَادِ التُّرْكِ. وَقَالَ أَخْبَارُ مَا وَرَاءَ التَّهَرِ مِنْ خُرَاسَانَ: "حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَكَانَ عَالِمًا بِأُمُورِ الْمُسْلِمِيَّةِ، أَنَّ إِسْحَاقَ إِنَّمَا كَانَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَا وَرَاءَ التَّهَرِ، وَكَانَ أُمَيِّيًّا، وَكَانَ لَهُ تَابِعَةٌ مِنَ الْجُنِّ، فَكَانَ إِذَا سُئِلَ عَنْ شَيْءٍ أَجَابَ بَعْدَ لَيْلَةٍ. فَلَمَّا كَانَ مِنْ أَبِي مُسْلِمٍ مَا كَانَ دَعَا النَّاسَ إِلَيْهِ، وَزَعَمَ أَنَّهُ نَبِيٌّ أَنْفَذَهُ زَرَادَشْتُ، وَادَّعَى أَنَّ زَرَادَشْتُ حَيٌّ لَمْ يَمُتْ وَأَصْحَابُهُ يَعْتَقِدُونَ أَنَّهُ حَيٌّ لَا يَمُوتُ وَأَنَّهُ يَخْرُجُ حَتَّى يَقِيمَ هَذَا الدِّينَ لَهُمْ؛ وَهَذَا مِنْ أَسْرَارِ الْمُسْلِمِيَّةِ. قَالَ الْبُلْخِي: وَبَعْضُ النَّاسِ يَسْمُوُ الْمُسْلِمِيَّةَ: الْحَرَمِيَّةَ، وَقَالَ: بَلْغَنِي أَنَّ عِنْدَنَا يَبْلُغُ مِنْهُمْ جَمَاعَةٌ بِقَرْيَةٍ يُقَالُ لَهَا حَرَمِيَادُ وَتَتَخَفَى.

انظر: المهرست لابن التميمي، ص 344-345. بيروت. د. ت.

² فِي الْأَصْلِ: مَوَالَاهُ.

³ غَيْرَ مَنْقُوطَةٍ فِي الْأَصْلِ.

- ج - أن أبا هاشم أوصى بالإمامة إلى ابن أخيه: الحسن بن عليّ بن محمد بن الحنفية¹، فلمّا هلك الحسن، أوصى بها إلى ابنه عليّ بن الحسن²، فهلك ولم يخلف³؛ فرجعوا عنده إلى الوقوف على ابن الحنفية، وهم أصحاب عبد الكريم بن عمر البزاز.
- د - لا بَلْ أوصى بها إلى أخيه عليّ بن محمد⁴؛ ثمّ أوصى عليّ إلى ابنه الحسن.
- هـ - لا بَلْ أوصى إلى بنان⁵ بن سمعان المهدي⁶.

¹ غير منقوطة في الأصل. وهو أبو محمد الحسن بن عليّ بن محمد بن عليّ بن أبي طالب -عليه السّلام-، وهو ابن الحنفية. في عمدة الطالب: كان عالماً فاضلاً، أدعته الكيسانية إماماً، وأوصى إلى ابنه عليّ، فاتخذته الكيسانية بعد أبيه.

حول ترجمته راجع: أعيان الشيعة، ج5/ص214؛ مقالات الإسلاميين، ص20؛ فري الشيعة، ص28.

² علي بن الحسن بن عليّ بن محمد بن الحنفية.

حول ترجمته راجع: الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص20.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ جاء في عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب أن بني محمد بن الحنفية قليلون جداً ليس بالعراق ولا بالحجاز منهم أحد، فالعقب المتصل من محمد من رجلين: عليّ وجعفر قتيل الحره. إمام عليّ بن محمد بن الحنفية، وهو الأكبر، فمن ولده أبو محمد الحسن بن عليّ. كان فاضلاً؛ أدعته الكيسانية إماماً وأوصى إلى ابنه عليّ، فاتخذته الكيسانية إماماً بعد أبيه.

حول ترجمته راجع: عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب، ص364 إلى ص368.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ هو بيان بن سمعان المهدي التميمي البعني. ظهر في العراق بعد المائة الأولى. تأوّل قول الله -تعالى-: ﴿هذا بيان للناس وهدى﴾ بأنّه هو المذكور في القرآن، وادّعى النبوة. كما ادّعى أنّه نسخ بعض شريعة محمد -صلى الله عليه وسلّم-. وقد قتله خالد بن عبد الله القسري حاكم الأمويين على الكوفة حرّقاً بالنار. ومن أقواله أنّه حلّ في عليّ جزء الهيّ واتّحد بجسده، فيه كان يعلم الغيب إذا أخبر عن الملاحم وصحّ الخير، وبه كان يحارب الكفّار وله التصرة والظفر، وبه قلع باب خيبر. وعن هذا قال: "والله ما قلعت باب خيبر بقوة جسدانيّ ولا بحركة غذائيّة، ولكن قلّعته بقوة رحمنيّة ملكوتيّة بنور ربّها مضيئة". ثمّ ادّعى أنّه انتقل إليه الجزء الإلهي بنوع من التناسخ.

- و - لَا بَلْ أَوْصَى إِلَىٰ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَرْبِ الْكَنْدِيِّ¹.
- ز - لَا بَلْ أَوْصَى إِلَىٰ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَاوِيَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ².

وسياقي شرح هذه الفرق الثلاث في باب القُلاة، إن شاء الله -تعالى-.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 66، و(طبعة رينر) ص 5؛ الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص 236، و(طبعة آفاق) ص 227؛ الشهرستاني، (طبعة كبلاني) ج 1/ص 152، و(طبعة بدران) ج 1/ص 136؛ التبصير، ص 124؛ الملل للبغدادي، ص 54؛ السفاريني، ج 1/ص 81؛ التوحيدي، ص 28، و ص 34؛ المقرئ، ج 2/ص 352؛ المواقف، ص 419؛ التنبيه، ص 148؛ المنية، ص 30؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 2/ص 78 إلى ص 81؛ لسان الميزان، ج 2/ص 69؛ المهدية، ص 76-77؛ الصلة بين التصوف والتشيع، ص 123 إلى ص 125.

¹ هو عبد الله بن عمرو بن حرب الكندي، و يروى عبد الله بن الحارث.

حول ترجمته راجع: فهرس فرق الشيعة، في ترجمة: عبد الله بن الحارث؛ الفرق، ص 233-234؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص 6، و ص 13، و ص 22؛ مختصر الفرق، ص 151؛ الملل، ص 112.

² هو عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ذي الجناحين، المقتول عام 129 هـ.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 67، و(طبعة رينر) ص 6؛ الفرق (طبعة عبد الحميد) ص 255، و(طبعة آفاق) ص 242؛ المنية، ص 30؛ المقرئ، ج 2/ص 353؛ التبصير، ص 126؛ السفاريني، ج 1/ص 81؛ التوحيدي، ص 33؛ المواقف، ص 419؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 2/ص 94 إلى ص 99؛ الصلة بين التصوف والتشيع، ص 131 إلى ص 136؛ المعارف، ص 418؛ دراسات في الفرق، ص 80-81.

الفصل الثالث

في شرح فرق الزيدية

الذين² يجمعهم³: أن الإمام بعد الرسول -صلى الله عليه وسلم-: علي بن أبي طالب بالنص الخفي؛ ثم الحسن؛ ثم الحسين؛ ثم كل فاطمي مستجمع لشرائط الإمامة، دَعَا الخلق إلى نفسه، شاهراً سيفه على الظلمة.

واختلفوا، فقال بعضهم: "الرسول نصَّ على علي والحسن⁴ والحسين"، وقال آخرون: "الرسول نصَّ على علي فقط، وعلي نصَّ على الحسن والحسين". ويحكى أن الباقر قال لأخيه زيد: "لو لم يكن الطريق⁵ إلى الإمامة إلا الدعوة والخروج، وَحَبَّ أن لا يكون أبوك إماماً".

¹ راجع بشأن هذه الفرقة: كتاب الملل والنحل للشهرستاني (انظر الجزء الأول، ص 153 إلى ص 156 من طبعة أحمد فهmy محمد. دار الكتب العلمية. بيروت. د. ت.)
انظر أيضاً: نشأة الفكر الفلسفي لسامي النشار، ج 2/ص 121 إلى ص 137؛ الإمام زيد لمحمد أبي زهرة (وفيه دراسة لحياته وفقهه وعقائده وفرقة من بعده؛ دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية لعرفان عبد الحميد، ص 65-ص 66؛ الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج 1/ص 154 إلى ص 157، و(طبعة بدران) ج 1/ص 137 إلى ص 140؛ مقالات الأشعري، (طبعة عبد الحميد)، ج 1/ص 129 إلى ص 132، و(طبعة ريتز) ص 65-ص 66؛ المذاهب الإسلامية لأبي زهرة، ص 72 إلى ص 78؛ السبعة في التاريخ لمحمد حسين الزين، ص 70 إلى ص 76؛ مروج الذهب، ج 3/ص 206 إلى ص 209؛ الفهرست، ص 226؛ موسوعة الإسلام المختصرة، ص 651-ص 652؛ الصلة بين التصوف والتشيع لكامل مصطفى الشبيبي، ص 169 إلى ص 177.

² مطبوعة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ مطبوعة في الأصل.

⁵ في الأصل: الطريقة.

وكيسان فرقههم ثلاث: الجارودية¹، أصحاب (أبي)² الجارود المنذر العبيدي³. وكان الباقر يسميه¹: سرحوب، وزعم أنه شيطان أعمى سكن البحر. زعم أبو الجارود أن

¹ الجارودية هم أصحاب أبي الجارود، وهو زياد بن المنذر الهمداني. وهم يقطعون في أبي بكر وعمر -رضي الله عنهما-. ويرى الجارودية أن الرسول -صلى الله عليه وسلم- نصر على علي -رضي الله عنه- بالوصف دون التسمية. وقالوا بتفضيل علي ولم يروا مقامه يجوز لأحد سواه، وزعموا أن من دفع علياً عن هذا المكان فهو كافر، وأن الأئمة كفرت وضلت في تركها بيعته. ويذهب قسم منهم إلى أن الإمام بعد زيد هو محمد بن عبد الله بن الحسن، وعلى رأيهم في ذلك أبو حنيفة. والقائلين بإمامة محمد بن عبد الله بن الحسن ذهب بعضهم إلى أنه المهدي، وأنه حي لم يقتل، وسيخرج فيملا الأرض عدلاً. وذهب آخرون أنه قُتل، وانتقل الأمر منه إلى محمد بن القاسم بن عمرو بن علي ابن الحسين، صاحب الطالقان. وكانت العامة تلقبه الصوفي، لأنه كان يمدن لبس الصوف. وقد مات في حبس المعتصم. وفرقة تدعي انتقال الإمامة ليحيى بن عمر، صاحب الكوفة. وهو يحيى بن عمر يحيى بن الحسين بن زيد. وقُتل في أيام المستعين. فهؤلاء أتباع أبي الجارود، وكان يُسمى سرحوب. سمّاه بذلك الإمام الباقر (ع). وقد فسره الإمام (ع) بأنه شيطان أعمى يسكن البحر.

انظر: عقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف، ص 224-225؛ مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 133، و(طبعة ريتز) ص 66؛ التوبخني، ص 81؛ الشهرستاني، (طبعة كبلاني) ج 1/ص 157، و(طبعة بدران) ج 1/ص 140؛ التبصير، ص 27؛ المواقف، ص 423؛ السفاريني، ج 1/ص 85؛ الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص 30، (طبعة آفاق)، ص 22؛ النية، ص 20، و ص 90؛ التوبخني، ص 21؛ المقرئزي، ج 2/ص 352؛ التنبيه، ص 30؛ الفهرست، ص 226-227؛ مروج الذهب، ج 3/ص 208؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 2/ص 147 إلى ص 149.

² وردت كلمة: أبي مضافة في الهامش.

³ ورد اسم: المنذر العبادي غير منقوط في الأصل. وهو عند الشهرستاني: أبو الجارود زياد بن أبي زياد؛ وفي تهذيب التهذيب لابن حجر: هو زياد بن المنذر الهمداني -ويقال: التهذي، ويقال: الثقفي-؛ أبو الجارود والأعمى الكوفي. قال أحمد بن حنبل: "متروك الحديث" وضعفه جداً. وقال يحيى بن معين: "كذاب عدو الله ليس يسوى فلساً". وقال البخاري: "يتكلمون فيه". وقال التساني: "متروك". وقال ابن حبان (ج 3/ص 386-387): "كان رافضياً يضع الحديث في مثالب أصحاب رسول الله -صلى الله عليه وسلم-...".

الرَّسُول - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نَصَّ عَلَى عَلِيٍّ بِالْوَصْفِ دُونَ التَّسْمِيَةِ²؛ وَالتَّاسِ [أ=54 ظ] قَصَرُوا، حَيْثُ لَمْ يَتَعَرَّفُوا الْوَصْفَ، وَلَمْ يَطْلُبُوا الْمَوْصُوفَ، وَإِنَّمَا نَصَّبُوا أَبَا بَكْرٍ بِاخْتِيَارِهِمْ، فَكَفَرُوا.

وَذَكَرَ الْجَاهِظُ مِنْ³ فِرْقِ الْجَارُودِيَّةِ ثَلَاثَةَ:

أ - الْمَزْنِيَّةُ: أَصْحَابُ الصَّبَاحِ بْنِ الْهَيْثَمِ الْمَزْنِيِّ. لَمْ يَقُولُوا بِالرَّجْعَةِ وَالْمُنْتَعَةِ.

ب - الْعَبْدَوِيَّةُ⁴: أَصْحَابُ عِبَادِ⁵ بْنِ الْأَبْرِقِ⁶ مِنَ الْكُوفَةِ. أَجَازُوا الْمُنْتَعَةَ وَمَنَعُوا مِنَ الرَّجْعَةِ.

ج - الْعَقَبِيَّةُ⁷: أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْعَقَبِيِّ⁹. قَالُوا إِنَّهُمَا مَعًا، وَالْقَائِلُونَ بِالرَّجْعَةِ مِنَ الْجَارُودِيَّةِ، قَالَ¹⁰ بَعْضُهُمْ فِي مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ الْخَارِجِ الْمَدِينَةِ¹¹؛ وَبَعْضُهُمْ فِي مُحَمَّدِ بْنِ الْقَاسِمِ¹² صَاحِبِ الطَّالِقَانِ؛ وَبَعْضُهُمْ فِي يَحْيَى¹ بْنِ عَمْرِ² صَاحِبِ

حول ترجمته راجع: ميزان الاعتدال، ج2/ص93.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: في.

⁴ غير مقرونة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ مطبوعة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ في الأصل: قالهم.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² هو من ولد الحسين بن عليّ. خرج بخراسان ببلدة يُقال لها طالقان في خلافة المعتصم، فوجّه إليه عبد الله بن طاهر، وهو على خراسان جيشاً، فانحزم محمد؛ ثمّ قدر عليه عبد الله بن طاهر، فحمله إلى

الكوفة. وقال الحاكم الحشمي³ في كتاب الآراء والديانات: "وقد نُسب العقبة إلى بعض الجارودية، وليس بصحيح".

[هـ-] السلمانية⁴: أصحاب سليمان بن جرير¹. زعموا أنّ البيعة طريق² للإمامة، وأثبتوا إمامة الشيخين بالبيعة³ أمرًا اجتهاديًا. ثم تارة⁴ يصوّبون ذلك الاجتهاد، وتارة⁵

المنتصم فحسبه معه في قصره؛ فاختلف الناس في أمره، فمن قاتل يقول هرب، ومن قاتل يقول مات ومن الزيدية من يزعم أنه حيّ وأنه سيخرج.

حول ترجمته راجع: الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص 67 إلى ص 82؛ الطبري، ج 3/ص 1165-ص 1166؛ المسعودي، ج 7/ص 116-ص 117؛ مقاتل الطالبيين، ص 198 إلى ص 203.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² هو أبو الحسين يحيى بن عمر بن يحيى ابن الحسين بن زيد بن عليّ بن أبي طالب. خرج بالكوفة أيام المستنعيين. فوجه إليه الحسين بن إسماعيل بأمر محمد بن عبد الله بن طاهر، فقتل أبا الحسين.

حول ترجمته راجع: الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص 67 إلى ص 84؛ الطبري، ج 3/ص 1165-ص 1515؛ المسعودي، ج 7/ص 330-ص 331؛ مقاتل الطالبيين، ص 217 إلى ص 225.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ أو السلمانية. هم أتباع سليمان بن جرير، وهم يعظمون أبا بكر وعمر، ويكفرون عثمان -رضي الله عنه-. وكان سليمان يرى أنّ الإمامة شوري بين المسلمين، وأنها تنعقد برجلين من خيار الأمة، وأنها تصحّ في المفضل مع وجود الأفضل. وهو يخطئ الأمة في اختيارها غير عليّ (ع)، ويرى أنّ عثمان قد أحدث في الإسلام ما لم يُعهد من قبل، ويرى ضلال عائشة وطلحة والزبير لإقدامهم على قتال الخليفة الشرعيّ. وتبعه كثير بن إسماعيل التواء. قالوا بوجوب الإمامة لإقامة الحدود، وولاية الأئمة، وحفظ بيضة الإسلام، وقتال الأعداء، وغير ذلك من المصالح الرّاجعة لشؤون المسلمين. ولا يجب أن يكون الإمام أفضل أهل زمانه، لأنّ هذه المصالح تقوم بالفضل، كما تقوم بالأفضل.

انظر: عقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف، ص 231؛ مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 135، و(طبعة ريتز) ص 68؛ الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج 1/ص 159، و(طبعة بدران) ج 1/ص 141؛ التبصير، ص 28؛ المواقف، ص 423؛ السقاريني، ج 1/ص 85؛ الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص 32، (طبعة آفاق)، ص 27؛ اللّنية، ص 90؛ التوبخني، ص 64؛ المقرئزي (وسمّاها

يُخَطِّوْنَهُ؛ لَكُنْهُمْ يَقُولُونَ: الْخَطَأُ فِيهِ لَا يَبْلُغُ⁶ الْفَسْقَ. وَطَعَنُوا فِي عَثْمَانَ، وَكَفَرُوا عَائِشَةَ وَطَلْحَةَ وَالزَّيْبِرَ لِمَقَاتَلَتِهِمْ عَلِيًّا -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ-.

[و-] الصَّالِحِيَّةُ⁷: أَصْحَابُ الْحَسَنِ بْنِ صَالِحِ بْنِ حَيٍّ⁸ وَكُثِيرُ التَّوَاءِ⁹، وَهُمَا مُتَّفَقَانِ فِي الْمَذْهَبِ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ سُلَيْمَانَ، إِلَّا أَنَّهُمَا تَوَقَّعَا فِي عَثْمَانَ، وَقَالَا¹: "إِذَا سَمِعْنَا مَا

الْجَرِيرَةِ)، ج 2/ص 352؛ نَشَأَةُ الْفِكْرِ الْفَلَسْفِيِّ، ج 2/ص 152 إِلَى ص 154؛ الْوَاثِي بِالْوَقَايَاتِ، ج 15/ص 360.

¹ غَيْرَ مَنْقُوطَةٍ فِي الْأَصْلِ.

² وَرَدَتْ عِبَارَةٌ: الْبَيْعَةُ طَرِيقٌ غَيْرُ مَنْقُوطَةٍ فِي الْأَصْلِ.

³ وَرَدَتْ عِبَارَةٌ: الشَّيْخِينَ بِالْبَيْعَةِ غَيْرُ مَنْقُوطَةٍ فِي الْأَصْلِ.

⁴ غَيْرَ مَنْقُوطَةٍ فِي الْأَصْلِ.

⁵ غَيْرَ مَنْقُوطَةٍ فِي الْأَصْلِ.

⁶ غَيْرَ مَنْقُوطَةٍ فِي الْأَصْلِ.

⁷ أَتْبَاعُ الْحَسَنِ بْنِ صَالِحٍ. وَهُمْ يَعْظُمُونَ أَبَا بَكْرٍ وَعَمْرًا، وَيَتَوَقَّعُونَ فِي حَقِّ عَثْمَانَ. جَمَعَ الشَّهْرَسْتَانِي بَيْنَ الصَّالِحِيَّةِ وَالتَّوَاءِ أَصْحَابَ كَثِيرِ التَّوَاءِ، الْمَلْقَبَ بِالْأَبْتَرِ. وَذَكَرَهَا الْبَغْدَادِيُّ تَحْتَ اسْمِ الْبَيْتَرَةِ.

انْظُرْ: الشَّهْرَسْتَانِي، (طَبْعَةٌ كِلَانِي) ج 1/ص 161، وَ(طَبْعَةٌ بَدْرَان) ج 1/ص 142؛ التَّبَصُّرُ، ص 29؛ الْمَوَاقِفُ، ص 423؛ السِّفَارِينِي، ج 1/ص 85؛ الْفَرَقُ، (طَبْعَةُ عَبْدِ الْحَمِيد) ص 33، (طَبْعَةُ آفَاقٍ)، ص 24؛ النِّبْيَةُ، ص 20 وَص 90؛ التَّوْبِيخِيُّ، ص 9 وَص 13 وَص 57؛ مَرْوُجُ الذَّهَبِ، ج 3/ص 208؛ الْمَقْرِيزِيُّ، ج 2/ص 352؛ نَشَأَةُ الْفِكْرِ الْفَلَسْفِيِّ، ج 2/ص 152 إِلَى ص 154.

⁸ هُوَ الْحَسَنُ بْنُ صَالِحِ بْنِ صَالِحِ بْنِ حَيٍّ، وَهُوَ حَيَّانُ بْنُ شَفِيٍّ الْهَمْدَانِيُّ الثَّوْرِيُّ، الْمُتَوَفَّى سَنَةَ 167 هـ. تَرَجَّمْ لَهُ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّهْذِيبِ وَقَالَ: "قَالَ الْقُطَّانُ: كَانَ الثَّوْرِيُّ سَيِّءَ الرَّأْيِ فِيهِ، وَقَالَ أَحْمَدُ: حَسَنُ ثِقَةٍ وَأَخُوهُ ثِقَةٌ، وَنَقَلَ عَنْ ابْنِ مَعِينٍ قَوْلَهُ: ثِقَةٌ مَأْمُونٌ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ: وَمُسْتَقِيمُ الْحَدِيثِ..." (ج 2/ص 285-289). وَقَدْ أَخْرَجَ لَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ. وَقَدْ نَسَبَ لَهُ ابْنُ التَّنَمِ كِتَابًا: كِتَابُ التَّوْحِيدِ، وَإِمَامَةُ وَلَدِ عَلِيٍّ مِنْ فَاطِمَةَ، وَالْجَامِعُ فِي الْفَقْهِ.

حَوْلَ تَرْجَمَتِهِ رَاجِعْ: مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ، ج 1/ص 496 إِلَى ص 499؛ ابْنُ التَّنَمِ، الْفَهْرَسْتُ، ص 227.

⁹ لَفْظُ التَّوَاءِ غَيْرُ مَقْرُوءٍ فِي الْأَصْلِ. وَهُوَ كَثِيرٌ بِنِ إِسْمَاعِيلِ التَّوَاءِ.

حَوْلَ تَرْجَمَتِهِ رَاجِعْ: فَهْرَسْتُ فِرْقِ الشَّيْعَةِ؛ الْأَشْعَرِيُّ، مَقَالَاتُ الْإِسْلَامِيِّينَ، ص 68.

ما ورد في حقّه من الفضائل اعتقدنا إيمانه؛ وإذا رأينا أحداثه، وَجَبَ الحكم بكفره وفسقه؛ فتحرّينا في أمره وفوضناه إلى الله -عزّ وجلّ-".

قال الحكم الجشمي²: "وهؤلاء سمّوا أبتريّة³، لأنّ سليمان بن جرير⁴، لما قال بالتفضيل⁵ وأنكر التصّ، سمّاه بعضهم: أبتريّ". وذكر الخياط من المعتزلة⁶ أنّهم سمّوا بذلك، لأنّهم لم يجهرُوا بالتسمية في رأس سائر السّور، وجهرُوا بها في⁷ رأس الفاتحة⁸، فقيل: "بتروا الجهر"، ثمّ قال: "وهم في زماننا هذا: قاسميّة⁹ وناصريّة، وخلافهم في الفروع. وكانوا يتشدّدون¹⁰ في ذلك. ثمّ سهل سعى¹¹ للمهدي أبي¹² عبد الله بن الدّاعي، فإنّه ألقى (إليهم)¹³ أن كلّ مجتهد مصيب".

¹ في الأصل: قال.

² غير منقوطة في الأصل.

³ أو البتريّة. البتريّة والصّالحيّة هم أصحاب كثير التّواء الأبتريّ؛ فليس بين قولهم وقول من تقدّمهم، فيما يرجع إلى الإمامة وأصول الدّين، اختلاف جوهريّ، غير أنّهما يميّزا ظهور إمامين في عصر واحد، كلّ واحد في قطر خاصّ.

انظر: عمّيدة الشّعبة الإماميّة للسّيد هاشم معروف، ص231-ص232.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ مطموسة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ مطموسة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ في الأصل: يسعى.

¹² في الأصل: إلى.

¹³ وردت كلمة: إليهم مضافة في الهامش.

الفصل الرابع

في ذكر بعض من خرج من أهل البيت طالباً للإمامة

ذكر الجيهاقي¹ في مقالاته عدة منهم:

أ - الحسين بن عليّ: خرج² على يزيد³ بن معاوية الفاسق، فكان ما كان.

ب - زيد بن عليّ بن الحسين: خرج على اللّعين هشام بن عبد الملك⁴، ووَلّي يومئذ يوسف بن عمرو (الثّقفي⁵)، وقُتل في المعركة؛ فعلم به عمرو،¹ فنبشه وصلبه. ثمّ كتب

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ هو هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم، أبو الوليد، أمير المؤمنين. مولده سنة قتل ابن الزبير سنة 72 هـ. وتوفي بالرصافة من أرض قنسرين ليلة الأربعاء لست خلون من شهر ربيع الآخر سنة 125 هـ.، وكانت أيامه 19 سنة وسبعة أشهر. وهو الذي قتل زيد بن عليّ بالكوفة سنة 121 هـ. وكان يجمع المال ويوصف بالحرص والبخل. وجمع من الأموال ما لم يجمعه خليفة قبله. فلمّا مات احتاط الوليد على كلّ ما تركه، فما غسّل ولا كفن إلا بالقرض والعارية.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيّات، ج4/ص238-ص239؛ الرّوحي، ص26؛ تاريخ الخلفاء، ص269؛ الفخري، ص119؛ خلاصة الثّغب المسبوك، ص26؛ تاريخ الخميس، ج2/ص318؛ تاريخ الإسلام للذهبي، ص170؛ مرآة الجنان، ج1/ص261.

⁵ هو أبو عبد الله يوسف بن عمر بن محمّد بن الحكم بن أبي عقيل بن مسعود الثّقفي، ابن عمّ الحاجّاج، يتبعان في الحكم بن أبي عقيل. قال خليفة بن الخياط: ولّى هشام بن عبد الملك يوسف بن عمر اليمن، فقدمها ثلاث بقين من شهر رمضان سنة 106 هـ.، فلم يزل والياً بها حتّى كتب إليه هشام في سنة 120 هـ. بولايته على العراق، فاستخلف على اليمن ابنه الصّلت ابن يوسف. وقال

هشام وأمر بأن يُحرق، فأُحرق وُسُفَ رَماده في الفرات. وكان² ذلك في سنة إحدى وعشرين ومائة. وكذلك نبش السَفَاح قبور بني³ أُمَيَّة، وأُحرق عظامهم.

ج - يحيى بن زيد⁴: [ظَهَرَ بِأَرْض] [أ-55] الجوزجان⁵. خَرَجَ على الوليد بن يزيد بن عبد الملك⁶، مُلْحِدَ بَنِي أُمَيَّة. وكتب إلى أهل المدينة²:

البحاري: كانت ولاية يوسف بن عمر العراق سنة 121 هـ. إلى سنة 124 هـ. واستمر يوسف على ولاية العراق بَقِيَّةَ مَدَّةِ هشام بن عبد الملك الذي تَوَفَّى في يوم الأربعاء لَسْتُ خُلُون من ربيع الآخر سنة 125 هـ. بِالرَّصَافَةِ من أَرْضِ قَنْسَرِينَ، وَهِيَ قَبْرُهُ. وَكَانَ عَمْرُهُ 55 سنة -وقيل: 54، وقيل: 52-. تَوَلَّى ابْنُ أَخِيهِ الْوَلِيدُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بَعْدَهُ فَأَقْرَبَ يَوْسُفَ ابْنَ عَمْرِو بْنِ يَزِيدَ بِالْعِرَاقِ. وَلَمَّا قُتِلَ الْوَلِيدُ بْنُ يَزِيدَ وَتَوَلَّى بَعْدَهُ ابْنُ عَمَّتِهِ يَزِيدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ خَلَعَ يَوْسُفَ بْنَ عَمْرِو وَوَلَّاهَا مَنْصُورَ بْنَ جَهْمُورٍ، ثُمَّ حَبَسَ الْوَلِيدُ يَوْسُفَ. وَمَكَثَ يَوْسُفُ فِي سَجْنِهِ مَدَّةَ وَلايَةِ الْوَلِيدِ، الَّتِي انْتَهَتْ فِي ذِي الْحِجَّةِ سَنَةِ 126 هـ.، ثُمَّ مَدَّةَ وَلايَةِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْوَلِيدِ، الَّتِي انْتَهَتْ فِي شَهْرِ رَبِيعِ الْآخِرِ سَنَةِ 127 هـ. إِلَى أَنْ تَوَلَّى الْأَمْرَ مَرْوَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ آخِرَ مَمْلُوكِ بَنِي أُمَيَّة، فَقَتَلَ يَوْسُفَ بْنَ عَمْرِو فِي سَجْنِهِ، وَكَانَ ذَلِكَ سَنَةَ 127 هـ، وَهُوَ ابْنُ نِيفٍ وَسِتِّينَ سَنَةً. حَوْلَ تَرْجُمَتِهِ رَاجِعْ: وَثِيَّاتُ الْأَعْيَانِ، ج 7/ص 101 إلى ص 112.

¹ وردت عبارة: التَّقْفِي، وَتَحْلُ فِي الْمَرْكَةِ؛ فَعَلِمَ بِهِ عَمْرُو مَضَافَةً فِي الْهَامِش.

² فِي الْأَصْلِ: لَمَّا كَانَ.

³ غَيْرَ مَنْقُوطَةٍ فِي الْأَصْلِ.

⁴ هُوَ يَحْيَى بْنُ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ.

حَوْلَ تَرْجُمَتِهِ وَخُرُوجِهِ رَاجِعْ: فَهْرَسْتُ فَرَقِ الشَّيْعَةِ، 66/ص 78-79؛ مَقَالَاتُ الْإِسْلَامِيِّينَ، ص 78-79؛ الْمَسْعُودِي، ج 6/ص 2 إلى ص 4؛ مَقَاتِلُ الطَّالِبِيِّينَ، ص 61 إلى ص 64؛ تَذَكُّرَةُ خَوَاصِرِ الْأُمَمَةِ، ص 189.

⁵ فِي الْأَصْلِ: الْحَوْرُ حَامَانٌ. وَصَوَابُهُ مَا أَثْبَتْنَاهُ بِالرَّجُوعِ إِلَى كِتَابِ مَقَالَاتِ الْإِسْلَامِيِّينَ، ص 78.

⁶ هُوَ الْوَلِيدُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، لُقِّبَ الْبَيْطَارَ وَخَلِيعَ بَنِي مَرْوَانَ وَالْفَانَكِ وَالزَّنْدِيقِ. وَوُلِدَ سَنَةَ 90، وَبُيِعَ لَهُ سَنَةَ 125 هـ.، هُوَ مُقِيمٌ بِالرَّصَافَةِ، وَقُتِلَ بِالْبَحْرَاءِ عَلَى أَمْيَالٍ مِنْ تَدْمُرَ 28 جُمَادَى الْآخِرَةِ سَنَةِ 126 هـ، وَلَهُ 40 سَنَةً -وقيل: 41-، وَكَانَتْ أَيْامُهُ

حليلى³ عني⁴ بالمدينة بلغا بني هاشم أهل التهي والتجارب
لكلّ قبيل⁵ معشر يطلبونه وليس لزيد في العراقيين طالب

ثم أن نصر بن سيار⁶، صاحب خراسان، أنفذ⁷ جيشًا إلى قتال يحيى، فقتلوه⁸ وصلبوه
بأرض جوزجان، وبقي إلى أن أنزله أبو مسلم.

سنة وشهرين. وكان أبوه عَهْدَ إليه بعد هشام. وكان قد جعل ولديه عثمان والحكم ولّتي عهده
فحبسا، ولم يزلَا في الحبس إلى أن ولّي مروان الجعدي فقتلهما. وكان الوليد قد اتهم بانتهاك محارم
الله -تعالى- من شرب الخمر واللبّاطة ونكاح أمّهات أولاد أبيه وتركه للصلاة والصيام... فخرج
عليه الناس وقتلوه.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج4/ص256 إلى ص259؛ الأغاني، ج7/ص3 إلى ص82؛
الوزراء والكتّاب، ص68؛ الخزائن، ج1/ص328؛ تاريخ الخميس، ج2/ص320؛ تاريخ الإسلام،
ج5/ص173؛ تاريخ الخلفاء، ص272؛ الرّوحي، ص27؛ الفخري، ص121؛ خلاصة الذهب
المسبوك، ص44.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: حليل.

⁴ في الأصل: عني.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ هو نصر بن سيار اللّيثي، صاحب خراسان .

حول ترجمته راجع: ابن خلّكان، وقيات الأعيان، ج3/ص149 إلى ص151، ج4/ص187،
ج7/ص108؛ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص66، و78؛ المسعودي، ج6/ص2 إلى ص4؛
مقاتل الطّالبيين، ص61 إلى ص64. تذكرة خواصّ الأئمة، ص189؛ الكشي، فوات الوقيات،
ج1/ص204.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ وردت عبارة: قتال يحيى، لقتلوه غير منقوطة في الأصل.

د - خرج محمد بن عبد الله بن الحسن¹ بن الحسن، وهو النفس الزكية، في جمادى الأولى، سنة خمس وأربعين ومائة؛ فغلب² على المدينة ويبيع له؛ فبعث إليه أبو جعفر المنصور يعيسى بن موسى³ وحמיד بن قحطبة⁴؛ فحاربوا محمدًا حتى قتلوه في المعركة. وقيل من أحله تحت الهدم: أبوه عبد الله، والعبّاس أخوه، ويعقوب بن إبراهيم بن الحسن⁵ بن الحسن، وإبراهيم بن الحسن⁶ بن الحسن، دُفن، وهو حي، بالكوفة. وكان محمد بن عبد الله وجه ولده وإخوته إلى الآفاق يدعون إليه، فوجه عليًا ابنه إلى مصر، فأخذ هناك

¹ في الأصل: الحسين.

غير منقوطة في الأصل.

³ كان محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى -المتوفى سنة 148 هـ-، وتلى القضاء لبني أمية ثم وليه لبني العبّاس، ويعيسى بن موسى على الكوفة وأعمالها. ولما توفي أبان بن تغلب الرّبيعي في خلافة أبي جعفر لم يزل عيسى بن موسى واليًا على الكوفة. وقد ولي عيسى بن موسى عبد الله بن شيرمة -المتوفى سنة 148 هـ-، وكان يكتب أبا شيرمة، قضاء أرض الخراج.

حول ترجمته راجع: طبقات ابن سعد، ج6/ص350، وصر358، وصر360.

⁴ هو حميد بن قحطبة بن شبيب الطائي، الأمير. كان من كبار قواد بني العبّاس، هو وأبوه وأخوه الحسن. وتلى الخزيرة ثم مصر ثم خراسان. وكان ابنه من كبار الأمراء. توفي سنة 159 هـ.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج 1/ص199؛ التهذيب، ج4/ص462؛ الشذرات، ج1/ص247؛ المعارف، ص378؛ ولّاه مصر للكندي، ص132؛ العبر، ج1/ص192، وصر201، وصر208؛ حسن المحاضرة، ج1/ص589؛ الكامل لابن الأثير، ج5/ص608؛ التجوم، ج1/ص349 إلى ص354، وج2/ص35؛ كتاب الولّاه والقضاة، ص110-ص111؛ المعارف، ص378؛ العيون والحدائق، ج3/ص196 إلى ص199، وصر220-صر221، وصر242 إلى ص245؛ الوزراء والكتّاب، ص84؛ تاريخ خليفة، ج2/ص676 إلى ص679؛ أنساب الأشراف، ج3/ص105، وصر109؛ الأعلام، ج2/ص283.

⁵ في الأصل: الحسين.

⁶ في الأصل: الحسين.

وَقُتِلَ¹. ووجه ابنه عبد الله إلى (خراسان، فطُلب، فهرب إلى السند، فأخذ هناك وقُتل. ووجه ابنه الحسن إلى)² اليمن، فأخذ لنفسه أمانًا، ثم حُبِس، فمات في الحبس. ووجه أخاه موسى إلى الجزيرة، فأخذ لنفسه أمانًا. ووجه أخاه إدريس³ إلى المغرب.

هـ - خرج⁴ إبراهيم أخوه في شهر رمضان من هذه السنة بالبصرة وغلب عليها وعلى الأهواز وفارس؛ واشتدَّت شوكته، وشخص عن البصرة في المعتزلة وغيرهم من

¹ غير منقوطة في الأصل.

² وردت عبارة: خراسان، فطُلب، فهرب إلى السند، فأخذ هناك وقُتل. ووجه ابنه الحسن إلى غير منقوطة في الأصل.

³ هو إدريس بن عبد الله بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب -رضي الله عنه-. كان قد خرج مع الحسين صاحب فخ، فلما قُتل الحسين هرب إلى مصر، وكان على يريدها واضح مولى صالح بن منصور، وكان يميل إلى آل أبي طالب، فحمله على الريد إلى المغرب، فوصل إلى أرض طنجة، فزل بمدينة يُقال لها بللة، فاستجاب له مَنْ بها وبنواحيها من البربر. وبلغ الهادي فقتل واضحًا وصلبه. ويُقال إنَّ هارون هو الذي قتله ودرس موسى أو هارون إلى إدريس الشماخ اليحاني مولى المهدي، فدخل المغرب وأظهر أنه طبيب فأحضره إدريس وأقام عنده وأنس به، فشكى إليه مرضًا في أستانه، فأعطاه سنوسًا مسمومًا، فسقط فوه ومات. وطلب الشماخ فلم يقدر عليه، وخرج إلى إفريقية وها إبراهيم بن الأغلب عامل الهادي، فأقام عنده وكتب إلى هارون يخبره بموت إدريس، فبعث له صلة سنية وولاه يريد مصر. ولما هلك إدريس وتي مكانه ابنه إدريس بن إدريس المذكور، وأقام أولادهم بالمغرب مدة. وكانت وفاة إدريس سنة 169 هـ. وكان قد قوي أمر إدريس حتى ملك جميع المغرب الأقصى. وكان مقدامًا شجاعًا ذا رأي كريمًا، وأعقب أولادًا خُطب لهم بالخلافة في أكثر المغرب.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوقفيات، ج8/ص318-319؛ أعمال الأعلام، ق3/ص190؛ البكري، ص118؛ غير النّهي، ج1/ص256.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

الزَيْدِيَّة يَريد به محاربة المنصور، ومعه عيسى بن زيد بن علي¹. فبعث² إليه المنصور بعيسى بن موسى، فقتل³، وقتلت المعتزلة معه. ومضى أخوه إدريس بن عبد الله إلى المغرب، فغلب على بلدان كثيرة وبسط العدل فيها. ثم خلف ابنه إدريس <...>⁴. ويُقال إنَّ المنصور بعث شربة من سمِّ إلى إدريس بن عبد الله، فمات من تلك الشربة.

و - خرج الحسين بن علي بن الحسين⁵ بن الحسن بن الحسن بن علي⁶ سنة سبع وستين ومائة في خلافة الهادي¹، وهو المقتول بفتح² مكة؛ وعسكر نفج على ستة أميال

¹ كان حسن بن حيّ مثنياً و زوّج عيسى بن زيد بن عليّ ابنته واستخفى معه في مكان واحد بالكوفة حتّى مات عيسى بن زيد مُستخفياً. وكان المهديّ قد طلبهما وحدّ في طلبهما، فلم يقدر عليهما حتّى ماتا. ومات حسن بن حيّ بعد عيسى بن زيد بستّة أشهر سنة 167 هـ. حول ترجمته راجع: طبقات ابن سعد، ج 6/ص 375.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت في الأصل إضافة لعبارة: بن عبد الله إلى المغرب، فغلب، لكنّ النّاسخ شطب هذه العبارة؛ فضلاً عن كون إضافة هذه العبارة في هذا الموضع لا وجه لها.

في الأصل: الحسن.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

هو الحسين بن علي بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب -رضي الله عنه-. وأمه زينب بنت عبد الله بن حسن بن حسن بن علي صاحب فحّ. قدم على المهديّ ببغداد، فرعى حرمة، وحفظ قرابته، ثمّ عاد إلى المدينة. حتّى وُلّي الهادي فأمر على المدينة رجلاً من ولد عمر بن الخطّاب، فأساء إلى الطالبيين، واستأذنه بعضهم في الخروج إلى موضع، فلم يأذن له حتّى كفله الحسين، فلمّا مضى الأجل طالبه به، فسأله النظرة، فأبى وغلظ عليه، فأمر بحبسه حتّى حلف له ليأتين به من الغد، فخلّى سبيله، فجمع أهله وأعلمهم أنّه قد عزم على الخروج، فبايعوه على ذلك، فخرج يوم السّبت عاشر ذي القعدة سنة 169 هـ. فلمّا سمع بحاله العمريّ هرب وانفرد بالمدينة وخطب في الناس وبايعه أكثر حاجّ العجم واستجابوا له، وتوجّه إلى مكة فتلقّته الجيوش بفتح وفيها سليمان بن أبي جعفر، وكان أمير الموسم، وموسى بن عيسى على العسكر، وجرى القتال بينهم والتّحم، ففرّق عنه أصحابه

من مكة؛ فخرج إليه موسى بن عيسى³ في أربعة آلاف، فقتل الحسين وأكثر من كان معه، ولم يجسر أحد أن يدفنهم ثلاثة أيام، حتى أكل السباع بعضهم. وقتل في تلك⁴ الواقعة جمع كثير من أشرف العلوية.

ز - خرج يحيى⁵ بن عبد الله بن الحسين⁶ على الرشيد، فيما يُظن¹، وصار إلى الذيل، فباعه ملك الديلم من عامل الخليفة بمائة ألف درهم، ثم قُتل². ويُقال: أُلقي في بركة فيها سباع، [أ=55ظ] فأمسكت عنه. ويُقال: بُنيت³ عليه اسطوانة.

وبقي في نفر قليل، فقتل الحسين ومعه رجلان من أهل بيته: سليمان بن عبد الله بن حسن بن حسن وعبد الله ابن إسحاق بن إبراهيم بن حسن بن حسن، وكان مقدم العسكر يُقال له "يقتل".
حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج12/ص453-454؛ مقاتل الطالبين، ص431؛ شذرات الذهب، ج1/ص269؛ العقد الثمين، ج4/ص196؛ الكامل لابن الأثير، ج5/ص74؛ الفخري، ص190؛ العبر، ج1/ص256؛ أعيان الشيعة، ج26/ص402.

¹ هو موسى بن محمد، أمير المؤمنين الهادي ابن المهدي ابن المنصور. مولده بالري سنة 147 هـ. وتوفي ليلة الجمعة لثلاث عشرة ليلة بقيت من ربيع الأول سنة 170 هـ، وله 25 سنة وشهور. وصلى عليه أخوه الرشيد، ودُفن بالقصر الأبيض الذي كان عمله. وكانت خلافته سنة وشهراً واحداً وعشرين يوماً. يُقال إن أمه الخيزران ستمته. وفي ليلة مات ولد خليفة ووُلي خليفة: توفي الهادي ووُلي الرشيد وولد المأمون.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج4/ص173 إلى ص175؛ تاريخ بغداد، ج13/ص21؛ ابن الساعي، ص24؛ البدء والتاريخ، ج6/ص99؛ الروحي، ص48؛ الفخري، ص171؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص103؛ تاريخ الخلفاء، ص325 إلى ص328.

² وردت عبارة: المقتول ب غير منقوطة في الأصل.

³ هو موسى بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي. كان والياً لهارون الرشيد أمير المؤمنين على الكوفة.

حول ترجمته راجع: طبقات ابن سعد، ج6/ص379.

⁴ في الأصل: ذلك.

⁵ وردت عبارة: خرج يحيى غير منقوطة في الأصل.

⁶ هو يحيى بن عبد بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، ويكنى أبو جعفر.

ح - خرج بتاهرت السفلى⁴ محمد بن جعفر بن يحيى⁵ بن عبد الله بن الحسن بن علي⁶، فقلب⁷ عليها؛ وأخذ الخراج، فقسّمه عليهم؛ فركب وطاف⁸ في أسواقهم، وشهد جنازتهم، وعاد مريضهم.

ط - خرج⁹ بالكوفة أيام المأمون محمد بن إبراهيم¹⁰ بن إسماعيل بن الحسن بن الحسن¹¹، ودعا إليه أبو السرايا¹²؛ والمأمون كان بخراسان. وأنفذ¹ زيد بن موسى بن

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، ص80؛ وفيات الأعيان، ج1/ص334-335؛ المسعودي، ج6/ص300-301؛ مقاتل الطالبين، ص161 إلى ص170.

¹ وردت عبارة: فيما يظنّ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: بنى.

⁴ في الأصل: شاهوب السعيلي، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في كتاب مقالات الإسلاميين الأشعري (انظر: المرجع المذكور، ص80-81).

⁵ وردت عبارة: بن يحيى غير مقروءة في الأصل.

⁶ خرج بتاهرت السفلى محمد بن جعفر بن يحيى بن عبد الله بن الحسن، فقلب عليها وصارت في أيديهم. حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، ص80؛ المسعودي، ج6/ص301.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ في الأصل: فطاف.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ هو محمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن علي بن أبي طالب.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، ص81؛ المسعودي، ج7/ص55-56؛ مقاتل الطالبين، ص177 إلى ص185.

¹² هو السري بن منصور. كان خالف السلطان. وكان من رجال هرمة بن أعين، فمطله بأرزاقه، وكان علوي الرأي، فدعاه محمد بن إبراهيم بن إسماعيل طباطبا بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن

جعفر بن محمد داعية إلى البصرة، ثم مات بعد أربعة أشهر من وقت خروجه، ودُفن بالكوفة.

ي - خرج² محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن الحسين مع أبي السرايا بعد ذلك. واتفقت³ له محاربات كثيرة إلى أن تقرب⁴ مع أبي السرايا؛ فأخذوا في طريق خراسان وحيء⁵ بهما إلى الحسن بن سهل⁶؛ فقتل⁶ أبا السرايا وأظهر، بعد ذلك، موت محمد. ويُقال إنّه حُمل إلى المأمون بمرو، ومات هناك.

أبي طالب إلى نفسه فأجاب، وكان موعدهما الكوفة، وذلك في أيام المأمون، فوافى محمد الكوفة وبايعه بشر كثير ووافاه أبو السرايا بها، ثم مات محمد بن إبراهيم فحاة فيبيع محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وهو غلام حدث السن، فعقد لإبراهيم بن موسى بن جعفر على اليمن فأذعن له أهل اليمن بالطاعة بعد وقعة كانت بينهم. وقتل أبو السرايا بعد عشرة أشهر من ظهوره الكوفة. وجرت حروب انتهت بخذلان أهل الكوفة لمحمد بن محمد، فحمل إلى خراسان إلى المأمون فأسكنه داراً وأخدمه، فكان فيها على سبيل الاعتقال، فأقام أربعين يوماً ومات من شربة سم دسّت إليه.

حول ترجمته راجع: أعيان الشيعة، ج2/ص230.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير مقروءة في الأصل.

⁵ الحسن بن سهل.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، ص81؛ المسعودي، ج7/ص55-ص56؛ مقاتل الطالبين،

ص177 إلى ص185.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

يأ - خرج باليمن، والمأمون بخراسان، إبراهيم بن موسى بن جعفر الصادق¹ داعية
لمحمد بن إبراهيم بن إسماعيل، صاحب أبي السرايا؛ فوجه إليه حمدونة بن علي بن عيسى،
فهزمه وصار إلى العراق، فأمنه المأمون. وقتل معه جمع من أكابر العلوية.

¹ هو إبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب -عليهم السلام-.
توفي ببغداد أوائل سنة 210 هـ. مسموماً ودُفن بها.

في رجال نجر العلوم: وقد كان أبو الحسن موسى (ع) أوصى إلى ابنه علي بن موسى -عليهما
السلام- وأفرده بالوصية في الباطن وضم إليه في الظاهر إبراهيم والعباس والقاسم وإسماعيل وأحمد وأم
أحمد.

قال المفيد في الإرشاد والطبرسي في أعلام الوري: تقلد إبراهيم بن موسى الإمرة على اليمن في أيام
المأمون من قبل محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن أبي طالب -عليهم السلام- الذي بايعه أبو
السرايا بالكوفة، ومضى إليها ففتحها وأقام بها مدة إلى أن كان من أمر أبي السرايا ما كان وأخذ له
الأمان من المأمون.

وقال ابن زهرة في غابة الاختصار: مضى إلى اليمن وتغلب عليها في أيام أبي السرايا، ويقال إنه ظهر
داعياً إلى أخيه الرضا، فبلغ المأمون ذلك فشنه فيه وتركه.

وقال أحمد بن زيني دحلان في تاريخ الدول الإسلامية إن أبا السرايا ولي اليمن إبراهيم بن موسى بن
جعفر. ولما قُتل أبو السرايا كان إبراهيم بن موسى بمكة فسار إلى اليمن واستولى على كثير من بلاده
ودعا لنفسه.

وقال علي بن أنجب -المعروف بابن الساعي- في مختصر أخبار الخلفاء: توفي ولي الله الإمام إبراهيم
المرتضى ابن الإمام موسى الكاظم (ع) في أوائل سنة 210 هـ. ببغداد، لقبه المجاب وأمه أم ولد
اسمها نجية، استولى على اليمن وامتدت حكومته إلى الساحل وآخر القرن الشرقي من اليمن، وحج
بالتاس في عهد المأمون. ولما انتصب خطيباً في الحرم الشريف دعا للمأمون ولولي عهده علي الرضا بن
الكاظم -عليهما السلام-. مات مسموماً ببغداد، وقد قدم بغداد بعهد وثيق من المأمون.

قال السيد حسن الموسوي العاملي الكاظمي -المعروف بالسيد حسن الصدر- في بعض فوائده: إن
إبراهيم الكبير صاحب أبي السرايا ابن الإمام موسى الكاظم (ع) حارب المأمون وكسر وفرز إلى مكة.

وشرح هذه الأحوال - كما ينبغي¹ - يُطلب في كتب التواريخ.

ولما جاء المأمون إلى بغداد بعد موت الرضا (ع) جاء إبراهيم إلى بغداد فأمنه المأمون ومات ببغداد
ودُفن قرب قبر أبيه.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، ص 81؛ المسعودي، ج 5/ص 56؛ أعيان الشيعة،
ج 2/ص 229-230؛ الطبري، ج 3/ص 987.

¹ غير منقوطة في الأصل.

الفصل الخامس

في الإشارة إلى عمدة مذهب الإمامية

مدار مقالاتهم في الاستدلال على [كلمات عدّة]¹، وفي الجواب عن كلمات خصومهم على كلمات عدّة أخرى.

- أمّا الأول: أن الإمامة لطف، لأنّا نعلم بالضرورة²، بعد استقراء العُرف أن الخلق، إذا كان لهم رئيس³ قاهر يمتنعهم عن القبائح، كان امتناعهم عن القبائح أكثر من القلب، واللطف يجري مجرى إزالة المفسدة. ولما كان واجباً على المكلف الحكم، كانت الإمامة أيضاً واجبة.

وبنوا على هذا عصمة الإمام، وقالوا: إمكان صدور القبيح من الخلق للإمام، فلو غفّق هذا في الإمام، لافتقر⁴ هو إلى إمام آخر ولزم التسلسل. وبُنوا كون الإجماع حجة⁵ على هذا، لأنّه لما ثبّت امتناع حلول الزّمان من المعصوم <...>⁶، والمعصوم لا يقول إلّا الحقّ، كان الإجماع كاشفاً عن قول المعصوم الذي هو حقّ، فكان الإجماع حجة؛ وظهر بهذا أن العلم بكون الإجماع حجة لا يتوقّف على العلم بصدق الرّسول - صلى الله عليه وسلم -.

¹ في الأصل: قاعدة.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت في الأصل إضافة لعبارة: الذي هو حقّ، لكنّ النّاسخ شطب هذه العبارة؛ فضلا عن كون إضافة هذه العبارة في هذا الموضع لا وجه لها.

وَبَنُوا إِمَامَةَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَى وَجُوبِ عَصْمَةِ الْإِمَامِ وَوَجُوبِ حَقِيقَةِ الْإِجْمَاعِ.
 بَيَانُهُ: أَنَّ الْعَقْلَ لَمَّا دَلَّ عَلَى أَنَّ الْإِمَامَ وَاجِبَ الْعَصْمَةِ، وَكُلَّ مَنْ قَالَ بِذَلِكَ، قَالَ إِنَّهُ
 <...¹ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ. وَذَلِكَ مَعْلُومٌ بِالضَّرُورَةِ بَعْدَ الْاسْتِقْرَاءِ مِنْ دِينِ مُحَمَّدٍ - عَلَيْهِ
 السَّلَامُ -؛ فَلَوْ [أ-56 و] كَانَ الْإِمَامُ غَيْرَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، كَانَ ذَلِكَ خِلَافًا لِلْإِجْمَاعِ.
 وَهَذَا أَثْبَتُوا إِمَامَةَ سَائِرِ أَتَمَّتْهُمْ، وَأَثْبَتُوا وَجُودَ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَسَنِ الْعَسْكَرِيِّ وَغَيْبَتَهُ وَإِمَامَتَهُ.
 قَالُوا: لِأَنَّ وَجُودَ هَذَا الشَّخْصِ وَبَقَاؤَهُ فِي هَذِهِ الْمُدَّةِ الطَّوِيلَةِ مُمَكِّنٌ، وَاللَّهُ قَادِرٌ عَلَى
 الْمُمَكِّنِ؛ وَتَبَّتْ امْتِنَاعُ خُلُوعِ الزَّمَانِ عَنِ الْإِمَامِ الْمُعْصُومِ؛ فَكُلُّ مَنْ قَالَ بِذَلِكَ قَالَ إِنَّهُ هَذَا.
 فَلَوْ كَانَ غَيْرَهُ لَقَدَحَ ذَلِكَ فِي الْإِجْمَاعِ.

لَا يُقَالُ: أَلَيْسَ قَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ الْإِخْتِلَافِ² الْعَظِيمِ (بَيْنَ)³ الشَّيْعَةِ فِي بَعْضِ الْأُتَمَّةِ،
 فَكَيْفَ ادَّعَيْتُمْ⁴ إِجْمَاعَ الْكُلِّ عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ؛ وَلِأَنَّ الْإِسْمَاعِيلِيَّةَ فِرْقَةً عَظِيمَةً فِي زَمَانِنَا،
 وَهُمْ يَنَازِعُونَ فِي هَذَا التَّرْتِيبِ. فَإِنَّا⁵ نُحِيبُ⁶ عَنْ الْأَوَّلِ بِأَنَّ الْقَائِلِينَ⁷ بِغَيْرِ هَذَا التَّرْتِيبِ⁸
 انْقَرَضُوا؛ فَلَوْ كَانَ قَوْلُهُمْ حَقًّا، لَكَانَ أَهْلُ هَذَا الزَّمَانِ - مَعَ إِجْمَاعِهِمْ عَلَى تَرْكِ ذَلِكَ
 الْقَوْلِ - مُجْمَعِينَ عَلَى الْخَطَا، وَأَنَّهُ غَيْرُ جَائِزٍ⁹.

¹ وردت في الأصل إضافة لكلمة: علي، لكنّ التناسخ شطب هذه الكلمة؛ فضلا عن كون إضافة هذه
 الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

² غير منقوطة في الأصل.

³ وردت كلمة: بين مضافة في الهامش.

⁴ في الأصل: ادّعيتم.

⁵ في الأصل: لأنّا.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير مقروءة في الأصل.

وأما قول الإسماعيلية¹، فغير قادح، لِمَا يَبَيِّنُ أَنَّ الإمام يجب² أَنْ يكون³ معصوماً، وهم فساق⁴، بل كفره، لقدحهم في الشرع، وقولهم يقدم العالم. وهذا غاية تقرير مذهبهم.

ثُمَّ أَنَّ [لَنَا] عَلَى هَذَا الْمَذْهَبِ اعْتِرَاضًا، وَهُوَ أَنَّ عَلِيًّا وَأَوْلَادَهُ كَانُوا أَئِمَّةً، فَلِمَ لَمْ يَشْتَفِلُوا بِالْإِمَامَةِ وَمَا حَارَبُوا الظَّالِمَةَ لِأَجْلِهَا؟ فَعِنْدَ هَذَا⁵ قَرَّرَتِ الشَّيْعَةُ قَاعِدَةً أُخْرَى، وَهِيَ الْقَوْلُ بِالتَّقِيَّةِ، قِيَاسًا عَلَى اخْتِفَاءِ النَّبِيِّ⁶ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي الْغَارِ.

فَظَهَرَ أَنَّ اعْتِمَادَهُمْ فِي مَذْهَبِهِمْ: أَمَّا فِي الِاسْتِدْلَالِ، فَعَلَى وَجُوبِ الْإِمَامَةِ عَقْلًا؛ وَالْجَوَابُ عَنِ الِاعْتِرَاضَاتِ⁷، فَعَلَى الْقَوْلِ بِالتَّقِيَّةِ⁸. فَإِنْ اتَّضَحَ⁹ كَلَامُهُمْ فِي هَاتَيْنِ¹⁰ اللَّفْظَتَيْنِ، فَالذِّسْتُ لَهُمْ، وَإِلَّا فَلَا. وَأَمَّا تَمَسُّكُهُمْ بِالتَّصَوُّصِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْأَخْبَارِ، فَذَلِكَ مِمَّا يَشَارِكُهُمُ الزَّيْدِيَّةُ فِيهِ. وَأَمَّا رَوَايَةُ النَّصِّ الْجَلِيِّ، فَلَاذِكْيَاءَ مِنْهُمْ يَعْتَرِفُونَ بِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ ادِّعَاءُ التَّوَاتُرِ فِيهَا¹¹ وَقَدْ اعْتَرَفَ بِذَلِكَ أَبُو جَعْفَرٍ وَقْتَهُ¹²، عَلَى مَا رَوَاهُ الشَّرِيفُ الْمُرْتَضَى عَنْهُ فِي كِتَابِ الشَّافِيِّ. وَالِاعْتِرَاضُ لَا يَسْلَمُ وَجُوبُ الْإِمَامَةِ، وَلَا يَسْلَمُ كَوْنُهَا لُطْفًا.

¹ في الأصل: الإسماعيلية.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ وردت عبارة: اختفاء النبي غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ وردت عبارة: في هاتين غير منقوطة في الأصل.

¹¹ وردت عبارة: التواتر فيها غير منقوطة في الأصل.

¹² في الأصل: منه.

قوله: "الخلق¹ إذا كان لهم رئيس² قاهر، والأمر كذا وكذا". قلنا³: هذا [إن] كان⁴ القضاة والأمراء كلهم معصومين، لكان اللطف أكثر. فيلزمكم⁵ وجوب ذلك. فلما لم يجب ذلك بالاتفاق⁶، علمنا أن ذلك إما لأن⁷ في نصب الأمراء والقضاة المعصومين في كل محلة، وإن حصلت المنفعة المذكورة⁸، إلا أن هناك مفسدة خفية⁹، استأثر الله -تعالى- (بعلمها)¹⁰؛ أو لأن ذلك، وإن كان لطفاً محضاً خالياً عن شوائب المفسدة، لكن اللطف غير واجب. وعلى [أ=56ظ] التقديرين¹¹، فالقول في الإمام الأعظم كذلك. وهذه النكتة هاهنا كافية، والاستقصاء في الاعتراض¹² على هذا المقام مذكور في التهية: "[أنا إذا] سلمنا وجوب الإمامة، فلا نسلم أن الإجماع حجة¹³".

قوله: "الإجماع يكشف عن وجود قول المعصوم". قلنا: يعني بالإجماع: الإجماع الذي لا نعرف له مخالفاً، والذي نعرف¹⁴ أنه لا يخالف فيه. والأول ممنوع، لأن عدم

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير مقروءة في الأصل.

³ في الأصل: قال.

⁴ في الأصل: كانت.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ وردت كلمة: بعلمها مضافة في الهامش.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² غير منقوطة في الأصل.

¹³ غير منقوطة في الأصل.

¹⁴ مضمومة في الأصل.

عَلِمْنَا بِالْمُخَالَفِ لَا يَدُلُّ¹ عَلَى عَدَمِ الْمُخَالَفِ. وَالثَّانِي مُسَلَّمٌ، لَكِنْ لَا تُسَلَّمُ أَنَّهُ يُمْكِنُ الْعِلْمُ
بِالْإِجْمَاعِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ. فَمَنْ الَّذِي يُمْكِنُهُ الْقَطْعُ بِأَنَّهُ لَيْسَ فِي أَقْصَى الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ أَحَدٌ
يُخَالِفُ² فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ.

لَا يُقَالُ إِنَّهُ يُمْكِنُ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّهُ لَا مُخَالَفَ، لِأَنَّ الْعِبْرَةَ بِالْعُلَمَاءِ لَا بِالْعَوَامِّ، وَالْعُلَمَاءُ مِنْ
أَهْلِ كُلِّ عَصْرِ مَعْرُوفُونَ مَشْهُورُونَ، فَيُمْكِنُ أَنْ نَعْرِفَ أَقْوَالَهُمْ؛ وَلَئِنْ مَا ذَكَرُوهُ يُقْضَى إِلَى
بَيْتِ بَابِ الْإِجْمَاعِ، وَأَنْتُمْ لَا تَقُولُونَ بِهِ؛ لِأَنَّا نَقُولُ: أَمَّا الْأَوَّلُ، فَلَا نُسَلِّمُ أَنَّ الْعُلَمَاءَ مِنْ
أَهْلِ كُلِّ عَصْرِ مَعْرُوفُونَ فِي الْعَالَمِ، لِأَنَّ أَهْلَ الْمَغْرِبِ لَا خَيْرَ عَنْدهُمْ مِنْ عُلَمَاءِ الْمَشْرِقِ،
وَبِالْعَكْسِ؛ وَلَئِنَّ الْإِمَامَ الْمُعْصُومَ أَجَلَ الْأُئِمَّةِ وَأَشْرَفَهُمْ، مَعَ أَنَّهُ غَيْرُ مَعْرُوفٍ فِي الْعَالَمِ. فَإِنَّ
الْعُلَمَاءَ الَّذِينَ نَعْرِفُهُمْ فِي الْعَالَمِ، نَعْرِفُ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَنَّهُ مَا عَاشَ ثَلَاثَ مِائَةِ سَنَةٍ
وَأَكْثَرَ، وَأَنَّهُ لَيْسَ وَلَدُ الْحَسَنِ الْعَسْكَرِيِّ، بَلْ نَعْلَمُ أَبَاهُ وَجَدَّهُ؛ وَحِينَئِذٍ نَقُولُ: لَوْ صَحَّ مَا
ذَكَرْتُمُوهُ، لَكَانَ ذَلِكَ مِنْ أَقْوَى الدَّلَائِلِ عَلَى نَقْيِ³ إِمَامِكُمْ، لِأَنَّا نَقُولُ: لَوْ كَانَ، لَكَانَ
مَشْهُورًا بَيْنَ النَّاسِ، وَإِذْ لَيْسَ بِمَشْهُورٍ لَيْسَ بِمَوْجُودٍ.

لَا يُقَالُ إِنَّهُ مَعْرُوفٌ، لَكِنَّهُ بِمَجْهُولِ التَّسْبِ وَالْعَمْرِ؛ لِأَنَّا نَقُولُ: لَوْ جَازَ خَفَاؤُهُ ذَلِكَ
لَجَازَ أَيْضًا خَفَاءُ قَوْلِهِ وَمَذْهَبِهِ، إِذْ لَيْسَ بِتَحْوِيزٍ أَحَدُهُمَا أَبْعَدُ مِنَ الْآخَرِ. وَعَنِ الثَّانِي: أَنَا إِنَّمَا
نَعْرِفُ بِإِمْكَانِ الْإِجْمَاعِ، حَيْثُ يَكُونُ الْعُلَمَاءُ قَلِيلِينَ تَحْوِيهِمْ بِلَدَّةٍ، وَأَمَّا الْآنَ، فَلَا نَدْرِي؛
فَعَلَّ فِي أَهْلِ الْعَالَمِ مَنْ زَعَمَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَاجِبُ الْعِصْمَةِ أَوْ يَدْعِي ذَلِكَ فِي إِنْسَانٍ آخَرَ. وَإِذَا
ظَهَرَ هَذَا الْإِحْتِمَالُ، انْقَطَعَ الْقَطْعُ، سَلَّمْنَا أَنَّ الْإِجْمَاعَ يَكْشِفُ عَنْ قَوْلِ الْمُعْصُومِ؛ وَلَكِنْ
قَوْلُ الْمُعْصُومِ مَتَى يَكُونُ حُجَّةً⁴: مُطْلَقًا أَمْ عِنْدَ عَدَمِ التَّيَقُّنِ⁵ <...>⁶ بِالِاتِّفَاقِ¹

¹ مضمومة في الأصل.

² في الأصل: يخالف.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ وردت في الأصل إضافة لحرف: ع، وإضافة هذا الحرف في هذا الموضع لا وجه لها.

<...>²، لكنّه لا يدلّ على أنّ القول المُجمّع عليه حجّة لاحتمال أنّ الإمام واقف على ذلك تقيّة³. وعلى هذا التقدير يَسْقُطُ التمسك بالإجماع. سلّمنا صحّة دليلكم، لكنّه مُعارض بأنّه لو كان إمامًا، لأظهر الطّلب كما أظهره عليّ مع معاوية، وكما أظهره الحسين مع يزيد؛ حتّى آل الأمر إلى قلة المبالاة بالقتل⁴؛ ولأنّ عبد الرّحمان بن عوف⁵، لما بايع يوم [أ=57] الشّورى عليًّا على كتاب الله وستّة رسوله وسيرة الشّيخين⁶، لم يرض عليّ بالتزام سيرة الشّيخين⁷، ترك الإمامة لذلك، مع أنّه كان يمكنه اللفظ؛ وأنّه كان ينوي⁸ به غير ظاهره. فإنّ في المعارض لا⁹ مندوحة عن الكذب. فمَنْ لا يرضى لهذا القدر، فكيف يرضى بالكفر تقيّة¹⁰؟ ونمام الكلام مذكور في النهاية.

ولنختتم¹¹ هذا الموضوع بما يُحكى عن سليمان بن جرير¹² الزّيدي¹³ أنّه قال إنّ أئمة الرّافضة وضعوا مقالاتين لشيعتهم لا يظفر معهما أحد عليهم قطّ:

¹ غير منقوطة في الأصل.

² وردت في الأصل إضافة لحرف: م، وإضافة هذا الحرف في هذا الموضوع لا وجه لها.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت عبارة: المبالاة بالقتل غير منقوطة في الأصل.

⁵ عبد الرّحمان بن عوف هو أحد الصّحابة العشرة. توفّي في سنة 32 هـ. وسنة 75 سنة.

حول ترجمته راجع: الوقايات لابن قنفذ، ص10.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ غير مقروءة في الأصل.

⁹ مطموسة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

¹² غير منقوطة في الأصل.

¹³ غير منقوطة في الأصل.

٢ - القول بالبدء^٣. فإذا قالوا إنه سَيَكُونُ لهم قوّة وشوكة، ثمّ لا يكون الأمر على ما أخبروه، قالوا: "بدأ الله - تعالى - فيه".

ب - التّقية^٤، فكَلَمّا^٥ أرادوا تكلّموا به. فإذا قيل لهم: "هذا خطأ" أو "ظهر لكم بطلانه"، قالوا: "إنّما قلناه تقية"^٦.

^١ غير مقروءة في الأصل.

^٢ في الأصل: أنّ.

^٣ غير مقروءة في الأصل.

^٤ غير منقوطة في الأصل.

^٥ في الأصل: فكلّموا.

^٦ غير منقوطة في الأصل.

الفصل السادس

في بعض مكابرات الإمامية¹

أ - لما ادَّعوا النَّصَّ الجليَّ اضطربوا، فتارةً جعلوه مُتواتراً، وأخرى آحاداً. وذلك لأنَّ كلَّ الأئمة² ما كانوا طالبين الإمامة، ولا طامعين فيها، بل الطالب لها هو أبو بكر. منكره قالوا: لو كان هذا النَّصُّ موجوداً لاشتهر، ولا يَمْتَنِعُ³ سكون إلى غير ذكره الآن، وإنَّه لم يكن في كثرة المال والجاه والعساكر [و]الأعوان، بحيث⁴ قَدَّرَ على قهر أهل التواتر⁵ حتَّى لا ينطق أحد منهم بما علمه، كيف⁶ وأنَّ أبا بكر عندهم كان من الضَّعفاء والفقراء، وعليَّ كان أشجع النَّاسِ، وكانت فاطمة والحسن والحسين معيَّناً⁷ لهم من المناصب العظيمة والقرب من الرَّسول -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كانوا معه، والهاشميون بأسرهم كالزَّبير وغيره، وأبي سفيان من⁸ بني أُمَيَّة كانوا معه، والأنصار بأسرهم كانوا منكرين لأبي بكر؛ فمع قوَّة عليٍّ وكثرة أعوانه، وضعف أبي بكر وقلة أنصاره، كيف يمكن النَّصُّ المتواتر⁹ محتفياً¹⁰، بحيث لا يَحْتِجُ¹ أحد منهم به على منكره؟

¹ مضموسة في الأصل.

² في الأصل: الأئمة.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ وردت في الأصل كلمة: بوابة غير منقوطة.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ في الأصل: مع.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير مفروءة في الأصل.

فعند هذا قالت الشيعة: "السّامعون [1=57ظ] لذلك التّصّر <...>² ما كانوا بالغين إلى حدّ التّواتر³، حتّى أنّ الشّريف المرتضى، وهو أجلّ الإماميّة قدرًا وأكثرهم علمًا وأغوصهم فكرًا، روى في الشّافي أنّ السّامعين لهذا التّصّر كانوا قليلين. وأمّا التّصّر المتواتر⁴، فهو الخير العزيز⁵، وإن كان خفيًا.

ثمّ لما قيل لهم: لو كان ذلك التّصّر من باب الآحاد، لم يَجز⁶ جعله طريقًا إلى القطع بالإمامة، ولم يكن المتكبر له كافرًا ولا فاسقًا، لا سيما عندكم. فإنّ العمل بخير⁷ الواحد جائز في العمليّات⁸. فعند هذا يجعلونه مُتواترًا. وهذا، كما تراه، خطأ⁹.

ب - إذا قلنا: لو كان عليّ -رضي الله عنه- منصوبًا عليه، فهلّا نازع أبا بكر -رضي الله عنه-؟ قالوا: لقلّة الأعوان، فإنّه لم يثق معه من القوم إلّا ستّة أو أقلّ، والنّاس كلّهم كانوا مع أبي بكر. وإذا استدللّنا على إمامة أبي بكر بالإجماع، قالوا: معاذ الله! ولقد كان أكثر المهاجرين والأنصار يكفر بما يجاوز¹⁰ عنه. وزعموا أنّ قتال أهل الرّدة لم

¹ غير منقوطة في الأصل.

² وردت في الأصل إضافة للكلمة: ما، لكنّ النّاسخ شطب هذه الكلمة؛ فضلًا عن كون إضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ وردت عبارة: جائز في العمليّات غير منقوطة في الأصل.

⁹ غير مقروءة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

يكن لارتدادهم، بل لأنهم أنكروا إمامة أبي بكر، فقالوا: "لا تُبايع أبا الفضل وعليّ بن أبي طالب حيّ".

ج - زعموا أنّ الإمام يجب¹ أن يكون عالمًا بكلّ الدين، ويقدرّون حينئذ² في علم الشّيخين، مع أنّه ما حدّث حادث في زمانهما إلّا ولهما فيه قول مُعتبر. ثمّ يشنون³ الإمامة للصّيان في زمان صباهم؛ وزعموا أنّه كان في وقت الصّبا عالمًا بكلّ الدين. وهذا، كما نرى، مكابرة⁴؛ ولأنّ سائر الأئمّة كذلك، (كالكاظم)⁵ والرّضا والتّقي⁶ <...>⁷ والحسن العسكري، كانوا في زمان عظم خَوْض النّاس في العلوم العقليّة والشرعيّة، وأكثرُوا فيها من التّصانيف، كأبي حنيفة⁸، والشّافعي، ومالك، وسائر الفقهاء، والمتكلّمين، والنّحاة، والمفسّرين؛ بل اشتدّت المحنة فيه بأعداء الدّين كالفلاسفة، والذهريّة، والباطنيّة⁹ وغيرهم. ثمّ أنّه¹ لم يظهر من هؤلاء الأئمّة شيء من العلوم والتّصانيف، ولا

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير مقروءة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في المتن، وفي الهامش: لعلّه الكاظم.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ وردت في الأصل إضافة لعبارة: والتّقي، لكنّ إضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ تشير هذه اللفظة إلى مدلولين متلازمين: الأوّل: أنّهم يفرّقون بين ظاهر النّصر وباطنه. فالنّصر الظّاهر هو مجرد رموز لفهم باطنيّ خاصّ، كاعتبار الوضوء موالاة الإمام، والتّيّم هو الأخذ من المأذون عند غيبة الإمام، الصّلاة، التّطوّع، والفصل: تجديد العهد، والحقّة: راحة الأبدان من التّكاليف، والتّار مشقّتها بمزاولة التّكاليف. والثّاني: أنّهم يفرّقون بين المجتمع والدّولة الظّاهرتين، والمجتمع السّري والدّولة الباطنيّة التي لها عهودها والتزاماتها ورتبها. ولهذا اعتبرت هذه الدّعوة بحوسيّة الأصل، والمنقصود بها هدم شريعة الإسلام وعقائدها وهدم دولة الإسلام. وقد تمثّل هذا أيّاماً تمثّل في الحركات

خاضوا مع العلماء في شيء من هذه العلوم. ومع ذلك فالشيعة يقولون إنهم كانوا عالمين بكل الدين. ما هذا إلا مكابرة!

لا يُقال: تركوها [أ-58و] تقيّة؛ لأننا نقول: لا تقيّة في ذلك، كما لم يكن على الشافعي تقيّة² في مخالفته لأبي حنيفة ومالك؛ إنّما التقيّة، لو كانت، لكانت في أمور متعلّقة بالملك. والعجب³ أنّ التقيّة ما منّعت هشام بن الحكم وأبا عيسى الوراق وابن الرّاوندي عن الشنيع⁴ والبذاء⁵ والرّجعة، والقدر في التّبوة، وإثبات قدم العالم، ومنّعت الأئمة عن إظهار الدين وتقويته! ما هذا يليق⁶ بأحد¹!

الباطنيّة السّياسيّة. يختلف أشكالها وعقائدها. وقد اعتبر البغدادي أنّ ضرر الباطنيّة السّياسيّة يختلف أشكالها وعقائدها أعظم من ضرر اليهود والنصارى والمجوس والذّهرية بل والدجال! يقول: "الذي يصحّ عندي من دين الباطنيّة أنّهم دهرية زنادقة يقولون بقدم العالم وينكرون الرّسل، والشّرائع كلّها عليها إلى استباحة كلّ ما يميل إليه الطّبع. والدّليل على أنّهم كما ذكرناه ما قرأته في كتابهم المترجم بالسّياسة والبلاغ الأكيد والتّناموس الأعظم، وهي رسالة عبيد الله بن الحسين القمرواني إلى سليمان بن الحسن بن سعيد الجنّابي". ويظهر من كتاب الملل والنحل للشهرستاني أنّ الباطنيّة كانوا يسمّون في العراق: القرامطة، وفي خراسان: الملاحدة، وأنّهم من فرق الإسماعليّة، وأنّ مذهبهم نشأ في منتصف القرن الثّالث، ويمتازون عن فرق الشيعة باسم الإسماعليّة، وأنّهم لا يثبتون الوجود والعدم لله، ولا العلم ولا الجهل، ولا القدرة ولا العجز، لأنّ الإثبات الحقيقيّ له - سبحانه - يقتضي الشّركة بينه وبين سائر الموجودات، وذلك يؤدّي إلى التشبيه. ولا يحكمون عليه بالإثبات المطلق، ولا بالنفي المطلق، لأنّه إله المتقابلين.

انظر: عقيدة الشيعة الإماميّة للسّيد هاشم معروف، ص236 ص237.

¹ في الأصل: أنّهم.

² غير مقروءة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: الشنيع.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

د - هؤلاء الإمامية جعلوا مَنْ خالفهم أعداءً للرسول² - صلى الله عليه وسلم-، مع أنهم بالحقيقة هم كذلك، لأنهم لا يُحِبُّون³ الأئمة المذكورين، مع خذلان كثير منهم لهم حال حياتهم. وأمَّا سائر السادات، فهم يكفرونهم. ومعلوم أنَّ العداوة ليست إلا هذه.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² في الأصل: إلى الرسول.

³ غير منقوطة في الأصل.

الفصل السابع

في قول الإمامية في علي وأصحابه

اتَّفَقُوا¹ على أنه أفضل الناس بعد الرسول -عليه السلام-. وصنَّف السَّديد محمود بن الحسن الحمصي² في زماننا، كتاباً³ في تفضيله على جميع الأنبياء⁴ الذين كانوا قبل محمَّد -عليه السلام-. واتَّفَقُوا أيضاً على تكفير الصَّحابة سوى عمار⁵، وسلمان⁶، وصهيب⁷،

¹ غير منقوطة في الأصل.

² هو سديد الدين محمود بن علي بن الحسن الحمصي. له كتاب المتقد من التقليد والمرشد إلى التوحيد، وهو التعليق العراقي. فرغ من تأليفه في التاسع من شعبان المعظم من شهر سنة 583 هـ. والكتاب هو في علم الكلام وإثبات العقائد الخمس مبسوط مشتمل على جزئين، وفيه تحقيقات ودلائل تدل على فضل مؤلفه وطول باعه وسعة إطلاعه. وضعه السَّديد في مدَّة إقامته في الحلة بالعراق، وقبل عودته إلى مكان إقامته الحرمين بالحجاز.

حول ترجمته راجع: أعيان الشيعة، ج 10/ص 106.

³ في الأصل: كما.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ هو عمار بن ياسر، أبو اليقظان. صاحب رسول الله -صلى الله عليه وسلم-. كان ضمن السبعة السابقين للإسلام، حيث ورد اسمه في الحديث الشريف. توفي سنة 37 هـ، وهي سنة صفين. حول ترجمته راجع: الوقايات لابن قنفذ، ص 13.

⁶ هو سلمان أبو عبد الله الفارسي الزمهرمزي الأصبهاني، سابق الفرس إلى الإسلام. صحب النبي -صلى الله عليه وسلم- وخدمه. وروى عنه ابن عباس وأنس وعقبة ابن عامر وأبو سعيد وكعب بن عجرة وعبد الله بن أبي زكرياء التمشقي وغيرهم، وروى له الجماعة. توفي سنة 36 هـ، وقبره ببلدائن. حول ترجمته راجع: الوافي بالوقايات، ج 15/ص 309-310؛ طبقات ابن سعد، ج 4/ص 153؛ الاستيعاب، ج 2/ص 634؛ تهذيب ابن عساكر، ج 6/ص 188.

⁷ هو صهيب بن سنان بن مالك، أبو يحيى -ويقال أبو عسال-، التمري الرومي. كان من أهل الموصل من بني التمر بن قاسط، سبته الروم صغيراً ونشأ فيهم، فصار الكن، ثم ابتاعه كلب وباعته بمكة

والمقداد¹، وبلال²، وأبي ذر¹، وربما كفروهم أيضًا <...>² سوى عمار وسلمان. واختلفوا في أنهم كانوا باقين³ على الكفر من أول الأمر أو ارتدوا عن الإسلام. فمنهم⁴

فاشتراه وأعتقه عبد الله ابن جعدان -وقيل: هرب من الروم فأتى مكة فحالف ابن جعدان-. وكان من متقدمي الإسلام المعدّين في الله. وشهد بدرًا والمشاهد كلها. وفيه نزلت ﴿ومن الناس من يشري نفسه﴾ الآية (سورة البقرة، الآية 207). وروى عن النبي -صلى الله عليه وسلم- أحاديث. روى عنه ابن عمر وجابر وبنوه عثمان وصيفي وحزمة وسعد وعبدًا وحبيب وصالح ومحمد بنو صهيب، وابن المسيب وابن أبي ليلى وكعب...؛ وروى له الجماعة. وتوفي في قول المدائني سنة 38 هـ.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوقيات، ج 16/ص 335 إلى ص 338؛ طبقات ابن سعد، ج 3/ق 1/ص 161؛ المحبر، ص 73، وص 103؛ طبقات خليفة، ص 42؛ تاريخ البخاري، ج 4/ص 315؛ المعارف، ص 264؛ الجرح والتعديل، ج 4/ص 444؛ المعجم الكبير للطبراني، ج 8/ص 33؛ حلية الأولياء، ج 1/ص 151؛ جمهرة أنساب العرب، ص 300؛ الجمع بين رجال الصحيحين، ج 1/ص 227؛ صفة الصفوة، ج 1/ص 169؛ تهذيب ابن عساكر، ج 6/ص 448؛ الزيارات، ص 13؛ تاريخ الإسلام، ج 2/ص 185؛ سيرة أعلام النبلاء، ج 2/ص 17؛ المعبر، ج 1/ص 44؛ أسد الغابة، ج 3/ص 30؛ مرآة الجنان، ج 1/ص 105؛ الإصابة، ج 2/ص 195؛ تهذيب التهذيب، ج 4/ص 438؛ شذرات الذهب، ج 1/ص 47؛ العقد الثمين، ج 5/ص 45؛ معجم الرجال، ج 3/ص 223.

¹ هو المقداد بن الأسود، أحد الصحابة الستة السابقين للإسلام. توفي سنة 33 هـ.

حول ترجمته راجع: الوقيات لابن قنفذ، ص 13.

² هو بلال بن رباح الحبشي، مولى أبي بكر، أبو عبد الكريم؛ وأمه حمّامة. مؤدّن رسول الله -صلى الله عليه وسلم-. من السابقين الأولين. شهد بدرًا وغيرها، وعُذّب في الله. روى له البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه. اختلف في تاريخ ومكان وفاته فقيل: توفي في سنة 17 هـ، وقيل: في سنة 18 هـ، وقيل: في سنة 20 هـ، وهو الأقرب؛ وقيل: بجلب، وقيل: بدمشق، وهو الأرجح؛ وله بضع وستون سنة.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوقيات، ج 16/ص 276-277؛ أسد الغابة، ص 243؛ الإصابة، ج 1/ص 273؛ تهذيب التهذيب، ج 1/ص 502؛ طبقات ابن سعد، ج 3/ق 1/ص 165؛ الاستيعاب، (طبعة البجلوي) ص 178؛ الموسوعة الإسلامية، ج 1/ص 1251.

مَنْ مال إلى الثاني⁵، لِمَا عَلِمَ مِنْ ثناء الله وثناء الرسول -عليه السلام-، وأنه -عليه السلام- زوج ابنته من عثمان. ومنهم مَنْ قال بالأوّل. ثم تارة بكابرون، فَيَمْتَنَعُونَ⁶ ثناء الله وثناء الرسول -عليه السلام-، وَيَصْرِفُونَ ما وَرَدَ في القرآن إلى عليّ وولَدَيْهِ -رضي الله عنهم-، وكلّ ما جاء فيه من الذمّ إلى أبي بكر وعمر -رضي الله عنهما-. ومنهم مَنْ سلّم ذلك وزعم أنّ الرسول -عليه السلام- فعّله تقيّة.

قال: ذلك باطل، لأنّ ارتكاب الكبيرة لا يقدح في الإيمان. فهِبْ⁷ أَنْ أبا بكر ارتكب الكبيرة، فَلِمَ حَكَمْتُمْ بِكُفْرِهِ؟ لا يُقال: [أ=58ظ] الإنصاف (إنّه لا)⁸ دليل على القطع بكُفْرِهِ إِلَّا إجماع⁹ الطائفة، لأنّا نقول: هذا بأن يدلّ على حماقة الطائفة أوّلَى، حيث

¹ هو أبو ذرّ الغفاري، جندب بن جنادة، على الصحيح، أحد السابقين الأوّلين. أسلم في أوّل المبعث، خامس خمسة، ثمّ رجع إلى بلاد قومه، ثمّ بعد حين هاجر إلى المدينة وكان رأساً في العلم والزهد والجهاد وصدق اللّهيّة والإخلاص. قال أبو داود: لم يشهد بدراً، ولكن عمر الحقه مع القراء. وكان يوازي ابن مسعود في العلم. حدّث عنه أنس بن مالك وزيد بن وهب وجبير بن نفير والأحنف بن قيس وأبو سالم الجيثاني سفيان بن هانئ وعبد الرّحمان بن غنم وسعيد بن المسيب... ولقوة أبي ذرّ في الحقّ ولأخلاقه نهي عن الفتوى، فانقطع بالريذة سنوات حتّى توفّي سنة 32 هـ. حول ترجمته راجع: تذكرة الحفاظ للذهبي، ج1/ص17 إلى ص19.

² وردت في الأصل إضافة لكلمة: عن. لكنّ التاسخ شطب هذه الكلمة؛ فضلاً عن كون إضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

³ غير مقروءة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ في الأصل: فذهب.

⁸ وردت عبارة: إنّه لا مضافة في الهامش.

⁹ في الأصل وردت كلمة: الإجماع عوضاً عن عبارة: إِلَّا إجماع.

أجمعوا على ما لا يجوز فيه. وإن قالوا: إجماع طائفة يكشف عن قول المعصوم، قلنا: لا نسلم، فلعل ذلك المعصوم بعض طائفتكم، ولا نقول بقولها.

الفصل الثامن

في فرق الإمامية لا بسبب الاختلاف في الإمامة

وذلك من وجوه:

أ - الجمهور من أسلافهم كانوا مُشَبَّهة، كالحاشميين¹ ويونس بن عبد الرّحمان² وغيرهم؛ ومن المتأخرين، فبسبب نظرهم في كتب المعتزلة رجعوا عن ذلك. وسيأتي شرح أقوال المُشَبَّهة منهم في باب التشبيه. وكان هشام بن الحكم تلميذ³ أبي جعفر الأحول⁴،

¹ في الأصل: كالحاشميين.

² هو يونس بن عبد الرّحمان القمي، مولى آل يقطين. وهو من مؤلفي كتب الشيعة.

حول ترجمته راجع: فهرس فرق الشيعة؛ رجال الكشي، ص184؛ رجال النجاشي، ص311؛ مقالات الإسلاميين، ص29، وص35، وص63.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ هو أبو جعفر محمد بن علي بن التعمان الأحول، مولى بجيلة، المشتهر عند أهل السنة بشيطان الطّاق، وعند الشيعة بمؤمن الطّاق. كان من خواصّ أصحاب جعفر الصادق. وقد روى عنه وعن أبيه وجده. كان من أبرز رجال مدرسة هشام بن الحكم الكلامية. وله من الكتب - كما يذكر ابن الندم -: الإمامة، المعرفة، الردّ على المعتزلة في إمامة المفضول، كتاب في أمر طلحة والزبير وعائشة - رضي الله عنهم -. ويذكر الشهرستاني أنّه صنّف للشيعة كتاب افعّل - لم فعلت؟ وكتاب افعّل لا تفعل. وله مناقشات مع الإمام أبي حنيفة. وكان مجسمًا يقول بأنّ الله جسم. ويرى أنّ الله لا يعلم الأشياء قبل أن يقدّرها، لا لأنّه ليس بعالم، ولكنّ لأنّ الشيء لا يكون شيئًا حتّى يقدّره ويثبت بالتقدير، والتقدير هو الإرادة... إلخ.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، (طبعة عبد الحميد) ج1/ص107 وص113 وص267، (طبعة ريتز) ص45 وص219؛ الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص71، و(طبعة آفاق) ص53؛ الشهرستاني، (طبعة كيلاني)، ج1/ص186، (طبعة بدران) ج1/ص166؛ النية، ص31؛ التبصير،

المعروف بشيطان الطاق؛ ثم برز عليه وخالط الثنوية، وأخذ¹ قوله بأن الله - تعالى - يتخذ² الآية من الثنوية³ في قولهم: أصلا: التور، وهو الحكيم؛ والظلمة، وهي جاهلة. ويحكى عنه أن أبا الهذيل وهشام اجتماعا بمكة، فسأله أبو الهذيل عن معبوده، فقال: "جسم نوري"⁴ في أحسن الأقدار، قال أبو الهذيل: "عند من؟"، قال: "عندنا"، قال: "فكم ذلك القدر؟"، قال: "سبعة أشبار بشير نفسه، لأنه أحسن الأقدار عندنا"، قال أبو الهذيل: "هَبْ أَنَّهُ أَحْسَنُ الْأَقْدَارِ عِنْدَنَا، نَكْتُمُهَا أَقْبَحَ الْأَقْدَارِ عِنْدَ قَوْمِ عَادٍ وَعِنْدَ قَوْمِ يَاجُوجَ"⁵، فانقطع هشام.

ب - مذهبه أنه - تعالى - لم يزل عالما بنفسه بعلم لا يُقال فيه مُحدث أو قديم، لأن العلم صفة، والصفة لا توصف. ويعلم الأشياء بعد حدوثها، قال: لأنه لو علمها قبل حدوثها، لزم الخبر. وأجاب المنصية على الأنبياء، ولم يجوزها على الأئمة. وفرّق بأن النبي يوحى إليه. فيتنبه على الخطأ بخلاف الإمام. وزعم، بناءً على هذه القاعدة، أن النبي - عليه السلام - عصي ربه في أخذ الفداء عن أسارى بدر، لكن تاب الله عليه. وكان من القائلين بنفي الجنة.

ص40؛ السقرايين، ج1/ص83؛ المقرئ، ج2/ص353؛ المواقف، ص421؛ الفهرست، ص224؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج2/ص204؛ إلى ص207؛ التوحيدي، ص78؛ الصلة بين التصوف والتبشيع، ج1/ص140؛ رجال الكشي، ص122 إلى ص126؛ نضد الإيضاح، ص308؛ منهج المقال، ص310؛ منتهى المقال، ص228؛ عيون الأخبار، ج2/ص203؛ ابن الجوزي، أخبار الظراف والمتماجنين، ص34-ص35.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ وردت عبارة: يتخذ الآية من الثنوية غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ وردت في المتن كلمة: نوح، ثم صححها الناسخ في هامش كما أثبتناها.

ج - حُكي أَنَّ الرَّشِيدَ أَمَرَ يَوْمًا بِإِحْضَارِ رَافِضِيٍّ وَخَارِجِيٍّ لِلْمُنَاطَرَةِ عِنْدَهُ، فَجِيءَ¹ هِشَامٌ وَخَارِجِيٌّ. فَلَمَّا جَلَسَا، قَالَ هِشَامُ لِلخَارِجِيِّ: "هَوْلَاءُ إِنَّمَا جَاؤُوا بِنَا لِيُضْحَكُوا عَلَيْنَا عِنْدَ شَعْبٍ² مِنَّا عَلَى الْآخِرِ، فَلَا بَدَّ لَنَا مِنْ ثَالِثٍ، لِيَكُونَ حَكَمًا عَدْلًا ثَابِتًا³"، فَرَضِيَ الْخَارِجِيُّ (بِهِ)⁴؛ فَقَالَ هِشَامُ لَهُ: "فَالْتَمِسِ أَنْتَ ذَلِكَ مِنْ أَمِيرِ [أ-59] الْمُؤْمِنِينَ". فَلَمَّا التَّمَسَ الْخَارِجِيُّ قَامَ هِشَامُ، وَقَالَ: "يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، قَطَعْتَهُ فِي الْمَسْأَلَةِ"، فَقَالُوا: "فَكَيْفَ وَأَنْتَ مَا شَرَعْتَ مَعَهُ فِي الْمَسْأَلَةِ؟"، قَالَ: "لَأَنَّ الْخَوَارِجَ يُعْظَمُونَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيًّا إِلَى وَقْتِ التَّحْكِيمِ، وَإِنَّمَا يَقْدَحُونَ فِيهِ لِنَسْبَتِهِ إِلَيْهِ. وَهَذَا الْخَارِجِيُّ⁵ قَدْ طَلَّبَ التَّحْكِيمَ. فَإِنْ كَانَ التَّحْكِيمُ كُفْرًا، فَقَدْ كَفَرَ؛ وَإِلَّا قَدْ بَطَلَ قَوْلُهُ"، فَانْقَطَعَ الْخَارِجِيُّ.

د - دَخَلَ عَلَى عَمْرٍو بْنِ عَبِيدٍ [...]،⁶ وَقَالَ: "مَا الْفَائِدَةُ فِي خَلْقِهِ الْحَوَاسِّ الْخَمْسَ وَعَدَّهَا وَاحِدًا؟"، فَقَالَ: "لَاخْتِبرَ⁷ بِهَا بِالْمَحْسُوسَاتِ"، فَقَالَ: "وَهَلْ تُخْطِئُ⁸ هَذِهِ الْحَوَاسِّ؟"، قَالَ: "نَعَمْ"، قَالَ: "فَكَيْفَ يَتَمَيَّزُ⁹ صَوَاهِمَا عَنْ خَطَايَاهَا؟"، قَالَ: "بِالْعَقْلِ"، قَالَ هِشَامُ: "فَالْعَقْلُ هَلْ يُخْطِئُ ابْتِدَاءً؟"، [قَالَ: "لَا"]، قَالَ هِشَامُ: "فَإِذَا لَمْ يُحَوِّزِ اللَّهُ -تَعَالَى- إِخْلَاءَ

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ وردت كلمة: به مضافة في الهامش.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت في الأصل كلمة غير مقروءة.

⁷ في الأصل: لأختبر.

⁸ غير مقروءة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

بَدَنكَ عن إمام معصوم، وهو العقل، فكيف يجوز منه إخلاء العالم الكبير¹ عن المعصوم؟".

هـ - حكى الكعبي أن رجلاً قال لهشام بن الحكم: "أين الله في عدله وتفضله وإحسانه [من] تكليف² العباد بما لا يطيقون، ثم يعذبهم عليه؟"، فقال له هشام: "هو الله، قد فعل لكن لا نقدر أن نتكلم به".

[.....]³.

ب - الشيعة منهم أصولية؛ ومنهم إخبارية، وهم الذين يثبتون⁴ أصول الدين وفروعه بالروايات، ومنهم: أبو جعفر بن [...]،⁵ وأمرهم قريب من أمر الملاحدة.

ج - ومنهم تفضيلية⁶، وهم الأكثرون؛ ومنهم الوعيدية، وهم الأقلون.

د - الجمهور من قدماء الشيعة أثبتوا البدء⁷ في حق الله - تعالى -، واحتجوا عليه من حيث العقل والنقل. أما العقل، فمن وجوه:

أ - لولا البدء للزم⁸ الجبر.

ب - لولا البدء¹ لكان مُصرّاً على الرأي الواحد، وهو نقص.

¹ غير منقوطة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ من الواضح أن جزءاً من النص الأصلي قد سقط من النسخة الخطية التي اعتمدناها في تحقيقنا.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير مقروءة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ في الأصل: البدا.

⁸ في الأصل: لزم.

ج - كلٌّ مَنْ لا يتغيّر في ذاته لم يتميّز² عن المؤثّر بالطبيعة.

وأما الثقل، فالتمسك بآيات القرآن، كقوله - تعالى -: ﴿لَعَلَّه يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾³،
﴿الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾⁴. وعن الصادق: "ما بدا لله شيء كما بدا
له في أمر إسماعيل". وعن موسى بن جعفر أنّه قال: "البَدْء من ديننا ودين آبائنا في
الجاهليّة"، وأنشد شعر عبد المطلب [أ-59ظ] في القتل والكعبة في مخاطبة الله - تعالى -:

إن كنت تاركهم وقتلتنا فأمر ما بدا لك.

وقال زرارة بن أعين، وهو يخبر عن علامات ظهور الإمام، شعراً⁵:

وما لكَ عمّا قدر الله مُذهب	فتلك أمارات يجي ⁶ بدؤها ⁷
وبعد البدء ⁹ يعدّ [...] ¹⁰	ولولا البدء سميته عز ⁸ هارب
وكان كبار دهرنا يتلهّب	ولولا البدء ما كان ثمّ تصرّف
وبالله عن ذكر الطّبائع مرغّب	وكان كضوء مشرق بطبيعة ¹¹

¹ في الأصل: التداء.

² غير منقوطة في الأصل.

³ سورة طه (20) الآية 44.

⁴ سورة الأنفال (8) الآية 66.

⁵ في الأصل: شعر.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير مقرونة في الأصل.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ في الأصل: التداء.

¹⁰ كلمة ناقصة من الأصل، وقد أشار الناسخ إلى هذا التقص بقلوله: ناقص.

¹¹ في الأصل: بطبيعة.

ومن الشيعة من ترك الخوض في الكلام، وهو المروي عن هشام بن سالم ومحمد بن النعمان، ورويا عن أوحيًا بصدقه¹ أنه سئل عن قوله: «وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكُمُ الْمُنْتَهَىٰ»²، فقال: "إذا بلغ إلى الله، فامسكوا"، فهما مسكبا عن الكلام في الله (والتفكير)³ فيه إلى أن ماتا⁴.

¹ في الأصل: بصدقه.

² سورة التجم (53) الآية 42.

وردت في النص كلمة: الكيفية، ثم ضححها الناصخ في الهامش كما أثبتناها.

⁴ في الأصل: مات.

الفصل التاسع

في شرح أحوال الإسماعيلية

لا نزاع² أنَّ الصَّادق نصَّ على إمامة إسماعيل، ثمَّ اختلف النَّاس بعد موت إسماعيل. فمنهم مَنْ قال إنَّه لم يَمُت، وإنَّه حيٌّ وسيَرْجع إلى العالم؛ لكنَّ جعفر أظهر مو، تَقِيَّة³ من بني العباس، وعقد عليه، وأشهد عليه عامل المنصور بالمدينة. واحتجَّوا عليه من جوه:
الأول: أنَّ محمَّد بن جعفر كان صغيراً، وهو أخوه لأمِّه؛ فمضى إلى السَّير الذي كان إسماعيل عليه نائماً، فَرَفَعَ الملاءة فأبصره، وهو قد فَتَحَ عينيه، [و]رؤي⁵ بالبصرة على مقعد قد عاد بإذن الله -تعالى-، فعدا إلى أبيه فرحاناً، وقال: "عاش أخي"، فقال الصَّادق: "إنَّ أولاد الرِّسول كذا يكون موهم"

¹ راجع بشأن هذه الفرقة: مقالات الإسلاميين (طبعة عبد الحميد) ج 1/ص 98، و(طبعة ريتز) ص 26؛ الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج 1/ص 167، و(طبعة بدران) ج 1/ص 149؛ التبصير، ص 38؛ التوبخني، ص 68؛ المواقف، ص 421؛ السَّفاري، ج 1/ص 83؛ المنية، ص 21؛ التنبيه، ص 37؛ نشأة الفكر الفلسفي، ج 2/ص 271 إلى ص 387؛ تاريخ الفلسفة الإسلامية لكوربان، ص 132 إلى ص 168؛ الشيعة في التاريخ لمحمَّد الزَّين، ص 79 إلى ص 82؛ المذاهب الإسلامية لأبي زهرة، ص 89 إلى ص 93؛ دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية لعرفان عبد الحميد؛ الصِّلة بين الصَّوْف والتَّشيع، ص 195 إلى ص 213؛ موسوعة الإسلام المختصرة، ص 179 إلى ص 181؛ الإسماعيليون في المرحا القرطبية لسامي العياشي؛ تاريخ الفلسفة العربية لفاخوري والجزء، ج 1/ص 199 إلى ص 217؛ تاريخ الدعوة الإسماعيلية لمصطفى غالب.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

في الأصل روي.

ب - الإشهاد على الموت، وكتابة¹ المحضر شيء عجيب، فإنه لم يعهد ميت يسجل² على موته. وعن هذا، لما رُفِعَ إلى المنصور أن إسماعيل بن جعفر بن إسماعيل (من³ الأحياء)⁴، وأنه رؤي بالبصرة، فأنفذ السجل⁵ إليه، وعليه شهادة عامله بالمدينة.

ج - روي عن جعفر عن إسماعيل الذي كان صادق الوعد، فأشار إليه وقال: "هذا -والله- لا يمضي (الإمام)⁶ حتى يصدق وعد الله فيه، وهو -والله- صاحبكم".
ومنها من سلم موته، ثم اختلفوا فيه. فمنهم من قال: "إنه سيرجع إلينا"، وهم [آ] 60 والمباركية⁷، أصحاب المبارك بن عليّ العبدي⁸، وهو الدّاب¹ لإسماعيل بن جعفر؛ ومنهم من ساق الإمامة إلى غيره، ثم اختلفوا على قولين:

¹ غير مقروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ في الأصل: في.

⁴ وردت عبارة: في الأحياء مضافة في الهامش.

⁵ وردت عبارة: فأنفذ السجل غير منقوطة في الأصل.

⁶ وردت كلمة: الإمام مضافة في الهامش.

⁷ يقول التوحيدي في كتابه فرق الشيعة إن الفرقة الثانية من فرق الإسماعيلية تُدعى المباركية، نسبة إلى المبارك مولى إسماعيل بن جعفر. وأصحابها هم القائلون بإمامة محمد بن إسماعيل، قالوا إن الإمامة كانت لإسماعيل، فلما مات في حياة أبيه جعلها جعفر بن محمد لولده محمد بن إسماعيل. ولا تتقل الإمامة من أخ إلى أخ بعد الحسن والحسين، ولا تكون إلا في الأعقاب، وليس لعبد الله -وهو ابن جعفر- في الإمامة من نصيب، كما لم يكن لمحمد ابن الحنفية حق فيها مع أخيه عليّ ابن الحسين (ع).

انظر: عقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف، ص 235.

⁸ المبارك بن عليّ العبدي.

حول ترجمته راجع: فرق الشيعة، ص 58؛ مقالات الإسلاميين، ص 27؛ الفرق، ص 47؛ مختصر الفرق، ص 59؛ الغنية، ص 62؛ الملل، ص 16 و 128.

ف أ - الذين ساقوها إلى ابنه محمد بن إسماعيل²؛ وزعموا أن فائدة النصّ على إمامة إسماعيل، مع العلم أنه لا يبقى³ لبس⁴ إلا بثبوت⁵ الإمامة لولده، وإلا لكان ذلك قبيحاً⁶ للحكم قبل موته، ولأنّ فائدة النصّ على إمامة هارون: ثبوت الإمامة لأولاده؛ فكذا هاهنا.

ثمّ ساقوا الإمامة من محمد بن إسماعيل إلى أولاده، الذين كانوا أئمة مستورين، إلى أن انتهى الأمر إلى المهدي⁷، الذي استولى على أرض مصر والإسكندرية، وهو <...>¹ أول

¹ غير مقروءة في الأصل.

² هو محمد بن إسماعيل بن جعفر بن محمد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب.

حول ترجمته راجع: فهرس فرق الشيعة؛ مقالات الإسلاميين، ص 26 و ص 27؛ الفرق، ص 47؛ مختصر الفرق، ص 59؛ الغنية، ص 62؛ الملل، ص 16 و ص 128.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ في الأصل: ليس.

⁵ في الأصل: بثوب.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ هو أبو عبيد الله، الملقّب بالمهدي. واختلف في نسبه اختلافاً كثيراً: قيل: هو عبيد الله بن الحسن بن عليّ بن محمد بن عليّ ابن موسى بن جعفر بن محمد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب -رضي الله عنه-، وقيل: هو عبيد الله بن محمد بن إسماعيل بن جعفر المذكور، وقيل: هو عليّ بن الحسين بن أحمد بن عبد الله بن الحسن بن محمد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب -رضي الله عنه-، وقيل: هو عبيد الله بن التقيّ بن الوفيّ بن الرّضى، وهؤلاء الثلاثة يُقال لهم: المستورون في ذات الله، والرّضى المذكور ابن محمد بن إسماعيل بن جعفر المذكور. وإثما تسمّى المهديّ عبيد الله استاراً. هذا عند من يصحّح نسبه، ففيه اختلاف كثير. وأهل العلم بالأنساب من المحقّقين ينكرون دعواه في التسبب. وهو أوّل من قام بهذا الأمر من يتهم وادّعى الخلافة بالمغرب، وكان داعيه أبا عبد الله الشيعي. ولما استتبّ له الأمر قتله وقتل أخاه، وبني المهديّة بإفريقية، وفرغ من بنائها في شوال سنة 308 هـ؛ وكان شروعه فيها في ذي القعدة سنة 303 هـ؛ وبني سور تونس وأحكم عمارتها وجمّد فيها مواضع، فنُسبت المهديّة إليه. وكانت ولادته في سنة 259 هـ. -وقيل: سنة 260 هـ.، وقيل: سنة 266 هـ.-، بمدينة سلمية -وقيل بالكوفة-، ودُعي له بالخلافة على منابر رقادة

مَنْ تظاهر بالملك وادّعى الخلافة² منهم. وهذا قول الباطنية، على ما سنستقصي قولهم في فصل مُفْرَد. وأكثر الناس على أن محمد بن إسماعيل مات ولم يعقب.

ب - الذين ساقوا إلى عبد الله بن ميمون بن مسلم بن عقيل، فأخذهم المأمون وحبسهم إلى أن مات. وزعم بعض أصحابه أن الله - تعالى - سخط على المأمون، فرقع عبد الله إلى السماء في قبة من لؤلؤ وزبرجد، وأنه يكلم الله، والملائكة يكلمونه.

والقبروان يوم الجمعة لتسع بقين من شهر ربيع الآخر سنة 297 هـ.، بعد رجوعه من سجلماسة. وكان ظهوره بسجلماسة يوم الأحد لسبع خلون من ذي الحجة سنة 296 هـ.، وخرجت بلاد المغرب عن ولاية بني العباس. وتوفي ليلة الثلاثاء منتصف شهر ربيع الأول سنة 322 هـ. بالمهديّة. حول ترجمته راجع: وقايا الأعيان، ج3/ص117 إلى ص119؛ أتعاط الحنفا، ص60 إلى ص73؛ الدرّة النضبة، ص108؛ ابن عذارى، ج1/ص158؛ الخطط القرطبية، ج1/ص349؛ رسالة انتاح الدعوة؛ ابن خلدون، ج4/ص34؛ ابن الأثير، ج8/ص284؛ عمر الذهبي، ج2/ص193؛ المؤنس، ص56؛ القندرات، ج2/ص294.

¹ وردت في الأصل إضافة للكلمة: الذي، لكنّ التاسخ شطب هذه الكلمة؛ فضلا عن كون إضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

² غير منقوطة في الأصل.

الفصل العاشر

في تفصيل قول العباسية

وزعم أبو هريرة¹ الرويدي² أَنَّ الإمام بعد الرسول -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: العباس بن عبد المطلب، واحتج عليه بأمر:

- أُولَها: العباس أسعد الناس يوم القيامة، لقوله -عليه السَّلام-: "العباس بن عبد المطلب أسعد الناس يوم القيامة"، ولأنَّه -عليه السَّلام- كان يُعَظِّمُهُ أَكْثَرَ تَمَّامًا³ كان يُعَظِّمُ غَيْرَهُ؛ وَتُعَظِّمُهُ⁴ لا يجوز إِلَّا لِتَقَدُّمِهِ عَلَى غَيْرِهِ فِي الدِّينِ، فَيَكُونُ هُوَ أَفْضَلُ النَّاسِ بَعْدَ النَّبِيِّ⁵ عَلَيْهِ السَّلامُ-، فَيَكُونُ هُوَ الْإِمَامُ.

بيان الثَّاني: أَنَّهُ ثَبِتَ⁶ فِي الْكُتُبِ أَنَّ إِمَامَةَ الْمَفْضُولِ⁷، عِنْدَ وَجُودِ الْفَاضِلِ، غَيْرُ جَائِزَةٍ. لا يُقَالُ: كَيْفَ يَكُونُ أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِهِ، [أ-60ظ] مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَتَحَمَّلْ⁸ فِي الدِّينِ مُشَقَّةً، لَأَنَّا نَقُولُ: لَيْسَتْ الْفَضِيلَةُ بِكَثْرَةِ⁹ الْمَشَقَّةِ، كَمَا فِي حَقِّ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ -عَلَيْهِمَا السَّلامُ-.

- وَثَانِيهَا: الْعَبَّاسُ كَانَ وَارِثًا مِنْهُ -عليه السَّلامُ- دُونَ غَيْرِهِ، فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ هُوَ الْإِمَامُ. لا يُقَالُ إِنَّ قَوْلَهُ -عليه السَّلامُ-: "نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نَوَرَتْ"، لَأَنَّا نَقُولُ: هَذَا الْحَدِيثُ،

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: الرويدي.

³ في الأصل: ما.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

⁷ غير منقوطة في الأصل.

⁸ مطموسة في الأصل.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

إن كان كذِبًا، فلا إشكال؛ وإن كان صدقًا، فقولُه: "ما تركناه صدقة"، يدلّ أنّ المراد منه: منَع الإرث فيما يَصَحّ تركه؛ وذلك يَتناول المال لا استحقاق¹ الخلافة.

ثمّ اعلم أنّ القائِلين بهذا القول ساقوا الإمامة من العباس إلى أولاده بطناً بعد بطن، إلى أن وصلوا إلى السَفّاح. ويُقال لهذه الفرقة: الرويدية.

ولقد نظّم الرّشيد الكاتب أسماء خلفاء بني العباس في أرجوزة، فلنذكرها. قال:

ساس الوري بعد أبي بكر عمر	وبعد عثمان عليّ قد أمر
ثمّ أتى من بعده معاوية	ثمّ يزيد والليالي ماضية
ثمّ أبو ليلى ³ سمى [...] حذّه ⁵	وبعده مروان ⁶ سنح ¹ عمده

¹ في الأصل وردت كلمة: لاستحقاق عوضاً عن عبارة: لا استحقاق.

² غير منقوطة في الأصل.

³ هو معاوية بن يزيد بن معاوية، أبو عبد الرحمن -ويُقال له: أبو يزيد، ويُقال: أبو ليلى. استُخلف بعهد من أبيه في ربيع الأول سنة 64 هـ، وكان شاباً صالحاً. ولما استُخلف كان مريضاً إلى أن مات، ولم يخرج إلى الباب ولا فعل شيئاً من الأمور، ولا صلّى بالناس. وكانت مدّة خلافته أربعين يوماً -وقيل: شهرين، وقيل: ثلاثة أشهر-. ومات وله 21 سنة -وقيل: 20 سنة-. ولما احتضر قيل له: ألا تستخلف؟ قال: ما أصبت من حلاوتها فلم أتحمّل مرارها؟

حول ترجمته راجع: تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص 239؛ تاريخ الطبري، ج 5/ص 501؛ تاريخ المسعودي، ج 3/ص 82؛ طبقات ابن سعد، ج 5/ص 39.

⁴ كلمة ساقطة من الأصل.

⁵ في الأصل: حذّه.

⁶ هو مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف الأموي، أبو عبد الله. وُلد عليّ عهد رسول الله -صلّى الله عليه وسلّم-. توجّه إلى الطائف مع أبيه حين نفاه رسول الله -صلّى الله عليه وسلّم-، وقدم معه في خلافة عثمان -رضي الله عنه-، واستكبه واستولى عليه إلى أن قُتل عثمان. وولاه معاوية مكّة والمدينة والطائف، ثمّ عزله ووَلّى سعيد بن العاص، ثمّ ولّاه ثمّ عزله بالوليد بن عقبة. فلمّا مات معاوية وتولّى يزيد، ثمّ مات يزيد وتولّى ابنه معاوية، ومات معاوية، وثب عليها

ثمّ أتى من بعده عبد الملك كم
من دمّ لمخالفه² قد سفك
ثمّ فنى عبد العزيز شيعه

ثمّ الوليد³ وسليمان⁴ معه

مروان. ثمّ اتقى هو والضحاك بن قيس بمرج راهط وقتل الضحاك. وكان مروان قد تزوّج أمّ خالد بن يزيد ليضع منه، فوقع بينه وبين خالد كلام، فأغلظ له مروان في القول. فلمّا نام مروان تلك اللّيلة قامت إليه أمّ خالد مع جواربها وغمته حتّى مات. وكانت خلافته تسعة أشهر. ومات وله 64 سنة، إذ كان مولده ليلة بدر لستين من المحرة. وصلى عليه ابنه عبد الملك.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج 4/ص 125-126؛ الرّوحي، ص 21؛ الفخري، ص 109؛ تهذيب التهذيب، ج 10/ص 91؛ البدء والتاريخ، ج 6/ص 19؛ تاريخ الخميس، ج 2/ص 306؛ تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص 241.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² في الأصل: لمخالفه.

³ هو الوليد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم، أمير المؤمنين الأموي؛ كان يُلقب "التبلي" للحنه. بويع له بدمشق يوم الخميس منتصف شوال سنة 86 هـ. بعهد من أبيه. وتوفّي يوم السبت لأربع عشرة ليلة خلت من جمادى الآخرة سنة 95 هـ. وله 49 سنة. وصلى عليه أخوه سليمان بدير مروان من دمشق. وحُمل إلى مقابر باب الصّغير ودُفن بها. ولمّا حضرته الوفاة قال: ما أبالي بفراق الحياة بعدما فتحت السند والأندلس، وبنيت جامع دمشق.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج 4/ص 254-255؛ الرّوحي، ص 23؛ الفخري، ص 115؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص 1؛ تاريخ الخميس، ج 2/ص 311؛ تاريخ الخلفاء، ص 255 إلى ص 257.

⁴ هو سليمان بن عبد الملك بن مروان. كان من خيار ملوك بني أميّة. وُلّي الخلافة في جمادى الآخرة سنة 96 هـ. بعد الوليد، بالعهد من أبيه. ومولده سنة 60 هـ.، وتوفّي عاشر صفر سنة 99 هـ. بمرج دابق. عُرضت عليه سلعة وهو يخطب، فزل وهو محموم، فما جاءت الجمعة الأخرى حتّى مات، وولّى عمر بن عبد العزيز. قال عبد الغنيّ: وسُمّي سليمان بن عبد الملك "مفتاح الخير" لأنّه استخلف عمر بن عبد العزيز. وعزل عمّال الحجاج، وأخرج من في سجون العراق، وهمّ بالإقامة في القدس، وحجّ سنة 97 هـ. وكان يسمع من عمر بن عبد العزيز جميع ما يأمر به.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج 2/ص 68 إلى ص 70؛ وقيات الأعيان، ج 2/ص 420؛ تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص 259 إلى ص 261.

ثم يزيد وهشام صنوه.	ثم الوليد بن يزيد بلوه
ثم يزيد بن الوليد ¹ الناقص	ثم لإبراهيم ² ملك خالص
وجاء مروان الحمار بعدهم	بنحسه أخفى الزمان سعدهم
وبعدهم جاء بنو العباس	فازوا بملك ثابت الأساس
فالأول المتفاح غيث ماطر	وبعده المنصور ليث حادر
والثالث المهدي ³ ثم الهادي	والخامس الرشيد شمس النادي
[أ=61و] ثم الأمين ⁴ بعده المأمون	وبعده المعتصم الميمون

- ¹ هو يزيد بن الوليد بن عبد الملك بن مروان، لقّب الناقص لأنه نقص الناس من إعطائهم -وقيل: لقرب مدته، وقيل غير ذلك-. ويُقال له: "المعتزلي" و"الضّالّ". وُلد في الكعبة سنة 91 هـ. في حياة جدّه عبد الملك. وبرع له بدمشق يوم الخميس لليتين بقينا من جمادى الآخرة سنة 126 هـ، ونشبه مروان بن عمّده وصلبه. يُقال إنّه مات بالطاعون ودُفن بين باب الحاية والباب الصغير، وصلى عليه أخوه إبراهيم.
- حول ترجمته راجع: فوات الروقات، ج4/ص333-334؛ البداية والنهاية، ج10/ص11؛ تاريخ الخميس، ج2/ص321؛ النجوم الزاهرة، ج1/ص126؛ تاريخ الإسلام للذهبي، ج5/ص188؛ الوزراء والكتاب، ص69؛ تاريخ الخلفاء، ص275؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص45؛ الروحي، ص27؛ الفخري، ص122.
- ² هو إبراهيم بن الوليد بن عبد الملك بن مروان. ولي الأمر بعد أخيه يزيد بن عبد الملك، فبقي في الخلافة ثلاثة أشهر -وقيل: أقلّ من ذلك-. وهو مضطرب الأمر وتحكّموا في أمره، وكان يعزل عنه. وكان يقول: "في كتاب الله آية كأنما نزلت في شاني، وهي قوله -تعالى-: ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾". (سورة آل عمران، الآية 128). وكان خلعه في سنة 127 هـ.
- حول ترجمته راجع: الوافي بالوفيات، ج6/ص163-164.
- ³ هو عمّده بن عبد الله، أمير المؤمنين، المهديّ ابن المنصور؛ ثالث خلفاء بني العباس. مولده سنة 127 هـ. وكان قصّاباً للزنادقة. كان ملكه عشر سنين وشهراً ونصفاً. مات في سنة 169 هـ، وعاش 43 سنة.
- حول ترجمته راجع: فوات الروقات، ج3/ص400 إلى ص402؛ الوافي، ج3/ص300؛ الزركشي، ص287؛ السندرات، ج1/ص266؛ الروحي، ص47؛ الفخري، ص161؛ تاريخ الخلفاء، ص318 إلى ص324؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص90؛ دول الإسلام، ج1/ص86؛ البدء والتاريخ، ج6/ص95؛ تاريخ بغداد، ج5/ص391؛ ابن الساعي، ص23.
- ⁴ هو عمّده بن هارون، أمير المؤمنين، الأمين ابن أمير المؤمنين الرشيد بن المهدي. كان وليّ عهد بعد أبيه. عاش 27 سنة، وآخر أمره خلع ثم أسر، وقتل صبراً في المحرّم سنة 199 هـ، وطيف برأسه، لأنّه في

ثمّ سليل الأماء¹ الوائق²

والتوكل الجواد الصّادق

وبعده المتصر³ الفتاك

والمستعين¹ دونه الأفلاك

سنة 95 هـ. خلع أخاه المأمون وعقد لعلّيّ ابن عيسى بن ماهان على الجبال وهاوند وشم وقاشان، وأعطى لجنده مالا عظيما، وفرّق على أهل بغداد ثلاثة آلاف ألف درهم. وكان قتله سنة 199 هـ.، وخلافته أربع سنين.

حول ترجمته راجع: فوات الرقيات، ج4/ص46 إلى ص48؛ الوافي، ج5/ص135؛ تاريخ بغداد، ج3/ص336؛ معجم المرزباني، ص362؛ الرّوحي، ص49؛ تاريخ الخميس، ج2/ص333؛ تاريخ الخلفاء، ص296؛ الفخري، ص161؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص90.

¹ في الأصل وردت عبارة: سليل الأماء عوضاً عن عبارة: سليل الأماء.

² هو هارون بن محمّد بن هارون بن محمّد بن عبد الله بن محمّد بن عليّ بن عبد الله ابن العباس، أمير المؤمنين الوائق بالله ابن المعتصم بالله ابن الرّشيد ابن المهديّ ابن المنصور؛ أمّه أمّ ولد يُقال لها قراطيس. مولده يوم الاثنين لعشر بقين من شعبان سنة 190 هـ.، وبويع له بسمراء يوم الجمعة لإحدى عشرة ليلة بقيت من ربيع الأوّل سنة 227 هـ.، وتوفيّ بسمراء يوم الثلاثاء لخمس بقين من الحجة سنة 232 هـ.؛ وكانت خلافته خمس سنين وتسعة أشهر وستة أيّام. وكان يُقال له "المأمون الصغير" لشبه أحواله كلّها بأحواله، وكان أعلم بني العباس بالغاء، وله أصوات مشهورة من تلحينه. وكان في سنة 202 هـ. قد صادر الدّواوين. وقال يحيى بن أكثم: ما أحسن أحد إلى آل أبي طالب ما أحسن إليهم الوائق، ما مات وفيهم فقير. وكان ابن أبي دؤاد قد استولى على الوائق وحمله على التّشدّد في الهنة بالقول بخلق القرآن، ويُقال إنّ الوائق رجع قبل موته عن القول بخلق القرآن.

حول ترجمته راجع: فوات الرقيات، ج4/ص228 إلى ص230؛ تاريخ بغداد، ج14/ص15؛ معجم المرزباني، ص462؛ الرّوحي، ص53؛ تاريخ الخلفاء، ص367؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص223؛ الفخري، ص215؛ الأغاني، ج9/ص267؛ الزّركشي، ص340.

³ هو محمّد بن جعفر، أمير المؤمنين، المتصر بالله ابن التوكل ابن المعتصم ابن الرّشيد ابن المهديّ ابن المنصور. كان وافر العقل رغباً في الخير قليل الظلم مُحسناً إلى العلويين. وكان يسمّى الأثرak ويقول: هؤلاء قتلة الخلفاء، فدسّوا للطبيب ابن طيفور ثلاثين ألف دينار عند مرضه، فأشار بقصده بريشة مسمومة فمات. وقيل مات بالخنوق، وقيل: سُمّ في كمشرة بإبرة. ولم يتمتّع بالخلافة لأنّه وُلّي في شوال سنة 247 هـ. ومات في ربيع الآخر سنة 248 هـ. وعاش 26 سنة.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج 3/ص 317 إلى ص 319؛ الوافي، ج 2/ص 289؛ الزركشي، ص 270؛ تاريخ بغداد، ج 2/ص 119؛ معجم الشعراء، ص 400؛ الأغاني، ج 9/ص 293؛ الروحي، ص 55؛ الفخري، ص 217؛ تاريخ الخلفاء، ص 385؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص 227.

¹ هو أحمد بن محمد بن هارون، أمير المؤمنين، أبو العباس المستعين ابن المعتصم بن هارون الرشيد بن المهدي بن المنصور. وُلد سنة 221 هـ.، وبويع في ربيع الآخر سنة 248 هـ. عند موت المنتصر ابن المتوكل، واستقام له الأمر، واستوزر أبا موسى أوتامش بإشارة شجاع بن القاسم ثم قتلها، ثم استوزر صالح ابن شيرزاد؛ فلما قتل وصيف وبغا باغرا التركي الذي قتل المتوكل تعصب الموالي وتنكروا له، فخاف واتحدر من سامراء إلى بغداد، فأخرجوا المعتز بالله من الحبس وبايعوه وخلعوا المستعين. ثم إنَّ المعتز جهّز أخاه أحمد لحرب المستعين واستعدَّ المستعين للحصار، وتجرّد أهل بغداد للقتال، ودام أشهرًا، وغلت الأسعار ببغداد، ودام البلاء، وصاح أهل بغداد: الجوع، فاغتلَّ أمر المستعين، فانتقل إلى الرصافة واغتُلَّ أمره وخلع نفسه، واتحدر إلى واسط تحت الحوطة وأقام بها محبوسًا، ثم آتته ردة إلى سامراء فقتل بقادسيّتها في ثالث شوال سنة 252 هـ.، وله أحد وثلاثون سنة. وكان مُسرفًا مبذّرًا للخزائن. وكان السبب في توليته الخلافة أنَّ الأتراك لما قتلوا المنتصر خافوا من تولية الخلافة لأحد أولاد المتوكل فيأخذ بثأر أبيه وأخيه، فولّوا المستعين.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج 1/ص 140 إلى ص 142؛ الوافي، ج 8/ص 93.

² هو محمد بن جعفر، أمير المؤمنين، المعتز بالله ابن المتوكل ابن المعتصم. وُلد سنة 232 هـ.، ولم يل الخلافة قبله أصغر منه، بويع له بالخلافة عند عزل المستعين بالله، وهو ابن 19 سنة. وكان مستضعفًا مع الأتراك، واتفقوا على خلعه. فعذبوه ثم أحضروا القاضي ابن أبي الشوارب والشهود وخلعوه؛ ثم أحضروا محمد بن الواثق من سامراء، فسلم عليه المعتز بالخلافة وبايعه؛ ولقبوه المهتدي؛ ثم تمادوا في تعذيبه إلى أن توفي يوم السبت لست خلون من رمضان سنة 255 هـ.، ودُفن إلى جانب أخيه المنتصر، وصلى عليه المهتدي. وهو ثالث خليفة خلّع من بني العباس، ورابع خليفة قُتل منهم.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج 3/ص 319 إلى ص 321؛ الوافي، ج 2/ص 291؛ الزركشي، ص 371؛ الأغاني، ج 9/ص 298؛ تاريخ بغداد، ج 2/ص 121؛ معجم الشعراء، ص 400؛ الديارات، ص 106؛ الروحي، ص 56؛ الفخري، ص 220؛ تاريخ الخلفاء، ص 388؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص 230.

¹ هو محمد بن هارون، أمير المؤمنين الخليفة الصالح، المهدي ابن الواثق ابن المعتصم ابن الرشيد. وُلد في خلافة جدّه سنة بضع عشرة ومائتين؛ وبويع له بالخلافة، وله بضع وثلاثون سنة. وكان ورعًا متعبّدًا عادلًا قويًّا في أمر الله، بطلًا شجاعًا، لكنّه لم يجد ناصرًا ولا معينًا على الخير. وكان شديد الإشراف على الدّواوين، فخرجوا عليه الأتراك فحاربهم بنفسه، وجرح فأسروه وخلعوه وقتلوه سنة 256 هـ. قال العمري: حصروا حصاه حتّى مات وبايعوا أحمد بن المتوكّل ولقبوه المعتمد على الله، وذلك في 16 رجب سنة 256 هـ.، وكانت خلافة المهدي سنة إلّا خمسة عشر يومًا.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج4/ص50-ص51؛ الواقي، ج5/ص144؛ تاريخ الخميس، ج2/ص341؛ تاريخ بغداد، ج3/ص347؛ معجم المرزباني، ص401؛ الرّوحي، ص57؛ الفخري، ص222؛ تاريخ الخلفاء، ص389؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص231.

² هو أحمد بن جعفر، أمير المؤمنين، المعتمد على الله بن المتوكّل بن المعتصم. وُلد سنة 229 هـ. بسرّ من رأى. توفّي ليلة الاثنين 19 رجب سنة 279 هـ. ببغداد، وحُمِل فدفن بسماراء. وكانت خلافته 23 سنة وستّة أيام. وقيل إنّه سُمّ في رؤوس الجداء -وقيل: بل لُفّ في بساط وشدّ عليه حتّى مات-؛ وقيل إنّ الذين أكلوا معه من الرّؤوس ماتوا. وكان منهمكًا على اللذات، فاستولى أخوه الموفق على الأمور، وكان يشرب ويعربد على التّدماء؛ واستولى بعده ابن أخيه الموفق: المعتضد. حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج1/ص64 إلى ص66؛ الزركشي، ج1/ص27؛ الرّوحي، ص57؛ الفخري، ص226؛ تاريخ الخلفاء، ص392؛ الواقي، ج2/ص292.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ هو أحمد بن طلحة، أمير المؤمنين، المعتضد بالله أبو العباس ابن وليّ العهد أبي أحمد الموفق بالله ابن المتوكّل. وُلد في ذي الحجة سنة 242 هـ.، أيام جدّه؛ وتوفّي في رجب سنة 289 هـ.، وكان قد استُخلف بعد عمّه المعتمد سنة 279 هـ. وكان شجاعًا مهيبًا، وافر العقل، ظاهر الجيروت، شديد الرّوطة، من أفراد خلفاء بني العبّاس. وكان يخلّ ويجمع المال، وفي أيامه سكنت الفتن لعظم هيئته، وكان يُسمّى السّفاح الثّاني، لأنّه جدّد ملك بني العبّاس. وكانت أيامه طيبة كثيرة الأمن والرّخاء؛ وأسقط المكوس، ونشر العدل. إلّا أنّ مزاجه قد تغيّر في آخر أيامه. ولما مات المعتضد من مرض حلّ به بويع ابنه المكفي، فكانت ولايته تسع سنين وتسعة أشهر وآيامًا. وهو أحد من وليّ الخلافة ولم يكن أبوه خليفة، وهم: السّفاح والمنصور والمستعين والمعتضد.

والمكفي¹ من بعده المقتدر²
والقاهر³ المشهور ثم الرّاضي¹
صيتهما بين الوري منتشر
والمفتي² مثل الحسام الماضي

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج 1/ص 72-73؛ الرّوحي، ص 59؛ الفخري، ص 231؛ تاريخ الخلفاء، ص 398؛ المنتظم، ج 6/ص 34؛ الواقي، ج 6/ص 328؛ التحوم الزّاهرة، ج 3/ص 126.

¹ هو عليّ بن أحمد بن طلحة بن جعفر بن محمّد بن هارون بن محمّد بن عبد الله بن محمّد بن عليّ بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب؛ هو أمير المؤمنين المكفي بالله ابن المعتضد ابن الموفق ابن المتوكل ابن المعتصم ابن الرّشيد ابن المهديّ ابن المنصور، الهاشميّ العبّاسي . وُلد سنة 264 هـ، وتوفي سنة 295 هـ. بويغ له بالخلافة بعد موت والده في جمادى الأولى سنة 289 هـ، وكانت أيامه سنّ سنين ونصف، ومات شاباً في ذي القعدة.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج 3/ص 5-6؛ الزّركشي، ص 231؛ الرّوحي، ص 59؛ تاريخ الخلفاء، ص 405؛ الفخري، ص 232؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص 237.

² هو جعفر بن محمّد، أبو الفضل المقتدر بالله، أمير المؤمنين، ابن المعتضد ابن العباس ابن أبي أحمد طلحة بن المتوكل. بويغ بعد أخيه المكفي بالله سنة 295 هـ. وعمره 13 سنة، ولم يل أمر الأمة قبله أصغر منه، ولهذا انخرم النظام في أيامه. وخلع في أوّل خلافته وبويغ عبد الله بن المعتز، فلم يتمّ الأمر وقتل ابن المعتز وأعيد المقتدر إلى الخلافة؛ ثمّ خلّع في سنة 317 هـ، وكتب خطّه لهم بالخلع نفسه، وبايعوا أخاه القاهر بالله محمّداً، ثمّ أعيد بعد ثلاثة أيام وجُدّدت له البيعة. وكان له يوم قُتل 38 سنة. قال الحسن التّوخي: كان جيّد العقل صحيح الذّهن، ولكنّه كان مؤثراً للشّهوات. رماه بريري بحربة فقتله في شوال سنة 320 هـ. ووُلّي الخلافة من أولاده ثلاثة: الرّاضي والمفتي والمطيع .

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج 1/ص 284-285؛ المنتظم، ج 6/ص 243؛ الرّوحي، ص 60؛ الفخري، ص 233؛ تاريخ الخلفاء، ص 408؛ التحوم الزّاهرة، ج 3/ص 233؛ تاريخ الخميس، ج 2/ص 345؛ تاريخ بغداد، ج 7/ص 213.

³ هو محمّد بن أحمد، أمير المؤمنين، القاهر بالله العبّاسي أبو منصور، ابن أمير المؤمنين المعتضد بالله أبي العباس. بويغ بالخلافة سنة 320 هـ. عند قتل المقتدر وخلعوه في جمادى الأولى سنة 322 هـ، وسُملت عيناه وحبسوه مدّة ثمّ أهلكوه وأطلقوه، فمات ببغداد في جمادى الأولى سنة 339 هـ. ونقش خاتمه "القاهر بالله المنتقم من أعداء الله لدين الله". ولما بويغ له يوم الخميس لليلتين بقيتا من

سؤال سنة 320 هـ. كان ذلك عشيرة مؤنس المظفر، وكأنا سعى مؤنس في حنف نفسه لأنه أول من قتل القاهر. وكان سنّ القاهر يوم يبيع 33 سنة، وكانت خلافته سنة وستة أشهر وثمانية أيام.

حول ترجمته راجع: الوافي بالوقيات، ج2/ص34-ص35.

¹ هو محمد بن جعفر بن أحمد، الراضي بالله، أمير المؤمنين، ابن المقتدر ابن المعتض. كان أديباً شاعراً كريم الأخلاق، محباً للعلماء مجالساً لهم. ختم الخلفاء في أمور عدة: منها أنه آخر خليفة له شعر مدون، وآخر خليفة كانت عطائاه ونفقاته وجوائزه تجري على ترتيب الخلفاء الأول. قيل إنه مرض وتقياً في يومين أربعة عشر رطل دم، وقيل إنه استقضى وأصابه ذرب عظيم. توفي ببغداد منتصف ربيع الآخر سنة 329 هـ.، وهو ابن إحدى وثلاثين سنة وستة أشهر، وكانت خلافته ست سنين وعشرة أيام. وحُمل إلى الرصافة في طيار ودُفن في تربة عظيمة له أنفق عليها أموال كثيرة.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج3/ص321 إلى ص323؛ الوافي، ج2/ص297؛ الزركشي، ص271؛ تاريخ بغداد، ج2/ص142؛ كتاب أخبار الراضي والتقوى للصولي؛ معجم الشعراء، ص430؛ البداية والنهاية، ج11/ص196؛ الروحي، ص62؛ الفخري، ص251؛ تاريخ الخلفاء، ص421؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص252.

² هو إبراهيم بن جعفر، أمير المؤمنين، التقى لله، ابن المقتدر ابن المعتض. وُلد سنة 279 هـ.، واستخلف سنة 329 هـ. بعد أخيه الراضي، فوليها إلى سنة 333 هـ.، ثم خلعه وسمّوا عينيه، وبقي في قيد الحياة. وكان فيه دين وضلاح، وكثرة صلاة وصيام، وكان لا يشرب الخمر. وتوفي في السجن سنة 357 هـ. وكانت مدته سنتين وأحد عشر شهراً. وكانت أيامه منقصة عليه لاضطراب الأثر.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج1/ص17-ص18؛ الروحي، ص62؛ الفخري، ص254؛ تاريخ الخلفاء للشيوطي، ص424؛ نكت الهميان، ص87؛ الوافي، ص341.

³ هو سليمان بن أحمد بن الحسن بن أبي بكر بن علي بن أمير المؤمنين المسترشد. هو أمير المؤمنين أبو الربيع المستكفي بالله ابن الحاكم بأمر الله الهاشمي العباسي البغدادي الأصل، المصري المولد. وُلد سنة 683 هـ. أو في التي قبلها، وقرأ واشتغل قليلاً. وخطب له عند وفاة والده سنة 701 هـ.، وفوّض لجميع ما يتعلق به من الحل والعقد إلى السلطان الملك الناصر محمد، وساراً معاً إلى غزو التتار وشهدا مصاف شجب. ودخلا دمشق في شهر رمضان سنة 702 هـ.

في عقده ملك البلاد ضائع
ذاك الإمام الهاشمي العالم

ثم المطيع¹ بعده والطائع²
من بعده القادر³ ثم القائم¹

حول ترجمته راجع: الوافي بالوقيات، ج 15/ص 349-350؛ الأعلام، ص 181.

¹ هو الفضل بن جعفر، أمير المؤمنين، المطيع لله، ابن المقتدر ابن المعتضد. بويغ له بعد المستكفي سنة 334 هـ. ومولده سنة 301 هـ.، وتوفي سنة 364 هـ. قال ابن شاهين: وخلع نفسه غير مكره في ذي القعدة سنة 363 هـ.، ونزل عن الخلافة لولده أبي بكر عبد الكريم، ولقبوه الطائع لله، وسنه يومئذ 48 سنة، ومات المطيع في المحرم سنة 364 هـ. وكانت خلافته 29 سنة.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج 3/ص 182؛ ابن الأثير، ج 8/ص 637؛ تاريخ الخميس، ج 2/ص 353؛ مروج الذهب، ج 9/ص 31؛ الروحي، ص 63؛ الفخري، ص 258؛ تاريخ الخلفاء، ص 429؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص 257.

هو عبد الكريم بن الفضل بن جعفر بن أحمد، أمير المؤمنين، الطائع لله، ابن المطيع ابن المقتدر ابن المعتضد. تولى الخلافة في ذي القعدة سنة 363 هـ.، وقبضوا عليه في شعبان سنة 381 هـ.، وكانت خلافته سبع عشرة سنة وتسعة أشهر وستة أيام. وكان الطائع شديد الحيل، في خلقه حيل؛ خلعه بماء الدولة ابن عضد الدولة بإشارة الأمراء ومعونتهم وسملوا عينيه. ولما جلس القادر في الخلافة أسكنه معه في زاوية من قصره رقه له، وكان يحسن إليه ويحتمل غلظة كلامه، ويقضي معظم ما يستغضبه من الخوائج. توفي الطائع ليلة عيد الفطر سنة 393 هـ.، وصلى عليه القادر، وحمل إلى الرصافة حيث دُفن.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج 2/ص 375-376؛ تاريخ بغداد، ج 11/ص 79؛ تاريخ ابن الأثير، ج 9/ص 79؛ نكت الحميان، ص 196؛ تاريخ الخميس، ج 2/ص 354؛ تاريخ الخلفاء، ص 437؛ الروحي، ص 63؛ الفخري، ص 258؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص 258.

³ هو أحمد بن إسحاق، أمير المؤمنين، القادر بالله. بويغ له بالخلافة عند القبض على الطائع، في 11 رمضان سنة 381 هـ.، ومولده سنة 336 هـ. كان من أهل السر والسياسة وإدامة التهجد. وبقي خليفة إحدى وأربعين سنة وثلاثة أشهر. توفي ليلة الإثنين 11 من ذي الحجة سنة 422 هـ.، ودُفن بدار الخلافة. وصلى عليه ولده القائم بأمر الله. ثم نُقل تابوته إلى الرصافة. عاش 87 سنة، ولم يبلغ أحد من الخلفاء قبله هذا العمر، ولا أقام في الخلافة هذه المدة.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج1/ص57-ص58؛ الوافي، ج6/ص239؛ تاريخ الخلفاء، ص442؛ الفخري، ص258؛ الرّوحي، ص64؛ المنتظم، ج8/ص57؛ تاريخ بغداد، ج4/ص37. هو عبد الله بن أحمد، أمير المؤمنين، أبو جعفر القائم بأمر الله، ابن القادر بالله. وُلد في نصف ذي القعدة سنة 391 هـ، وبويع بالخلافة بمدينة السلام يوم الثلاثاء 13 ذي الحجة سنة 422 هـ. وكان أمره مستقيماً إلى أن خرج البساسيري. وتوفي القائم ليلة الخميس 13 شعبان سنة 467 هـ، فكانت دولته 45 سنة؛ وبويع بعده المقتدي. وكان القائم كثير الحلم والحياء نصيح للسان، أديباً خطيباً شاعراً، تقلّب به الأحوال ورأى المعائب. وفي أيامه انقرضت دولة الدّيلم من بغداد بعد طول مدّتها، وقامت دولة السّلاجقة - وكان آخرهم الملك الرّحيم من ولد عضد الدّولة. دخل عليه بعدد ضغرل بك السّلاجقي، وهو أوّل السّلاجقة، فقبض عليه وقتله. ثمّ خلّص طغرل بك القائم بأمر الله من حبسه وأعادته إلى دار خلافته، ومشى طغرل بك بين يديه إلى أن وصل عتبة باب التّوبي، فقبلها شكراً لله - تعالى -، فصارت سنة.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج2/ص157-ص158؛ المنتظم، ج8/ص289؛ الخريدة (قسم العراق)، ج1/ص22؛ الرّوحي، ص64؛ الفخري، ص259؛ تاريخ الخلفاء، ص448؛ الزّركشي، ص142؛ خلاصة الدّمع المسبوك، ص264.

² هو عبد الله بن محمّد، أمير المؤمنين، أبو القاسم بن ذخيرة الدّين أبي العبّاس ابن الإمام القائم بأمر الله. بويع له بالخلافة في 13 شعبان سنة 467 هـ، وهو ابن 19 سنة، وتوفي أبوه الذّخيرة والمقتدي حمل. وقال ابن النّخّار: ظهرت في أيامه خيرات كثيرة وآثار حسنة في البلاد. وتوفي فجأة في 19 المحرم سنة 487 هـ. وأحضر الوزير، فأخذ البيعة لولده المستظهر بالله أحمد. وكانت قواعد الخلافة في أيام المقتدي باهرة والحزمة وافرة، وكان محباً للعلوم مكرماً لها.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج2/ص219-ص220؛ الزّركشي، ص154؛ المنتظم، ج9/ص84؛ الرّوحي، ص65؛ الفخري، ص263؛ تاريخ الخلفاء، ص453؛ خلاصة الدّمع المسبوك، ص268؛ التحوم الزّاهرة، ج5/ص139؛ البداية والنهاية، ج12/ص111؛ تاريخ الخميس، ج2/ص259.

³ هو أحمد بن عبد الله، أمير المؤمنين، المستظهر أبو العبّاس ابن المقتدي بن الذّخيرة ابن القائم بن القادر. وُلد يوم السّبت 20 من شوال سنة 470 هـ، وبويع له وهو ابن 16 سنة وشهرين. وُلّي الخلافة

18 المحرم سنة 487 هـ، وتوفي 17 ربيع الآخر سنة 512 هـ، فكانت ولايته 25 سنة وأشهرًا. وكان حميد الأيام، موصوفًا بالعطاء والكرم، يحب العلماء.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج 1/ص 88 إلى ص 90؛ الوافي، ج 7/ص 115؛ المتنظم، ج 9/ص 200؛ مرآة الزّمان، ج 1/ص 73؛ التّحريم الزّاهرة، ج 5/ص 215؛ الفخري، ص 266؛ تاريخ الخلفاء، ص 457؛ الرّوحي، ص 65.

¹ غير مقروءة في الأصل.

² هو منصور بن الفضل بن أحمد بن عبد الله، أبو جعفر الإمام الرّاشد بالله، أمير المؤمنين، ابن المستظهر. وُلد ليلة الجمعة 13 شهر رمضان سنة 502 هـ. وخطب له والده بولاية العهد سنة 513 هـ، وببيع له بالخلافة سنة 529 هـ، وتوفي سنة 532 هـ. وكان شجاعًا حسن السّيرة جيّد الضّوية، يؤثر العدل، وكان فصيحًا أدبيًا شاعرًا سمحًا جوادًا. ولم تطل أيامه، خلعه السّلطان مسعود وباع عمّه الإمام المتقي، وعمره 40 سنة. وخرج الرّاشد بالله إلى نواحي أصبهان فقتله الفراشون بالسّكاكين في خركاته وبنى له هناك تربة.

حول ترجمته راجع: فوات الوفيات، ج 4/ص 168-169؛ الكامل لابن الأثير، ج 11/ص 62؛ تواريخ آل سلجوق، ص 178؛ مرآة الزّمان، ص 158 و ص 167؛ تاريخ الخلفاء، ص 467؛ الفخري، ص 273؛ الرّوحي، ص 66؛ خلاصة النّعم السّبوك، ص 273؛ الخريدة، ج 1/ص 32.

³ غير منقوطة في الأصل. وهو عمّد بن أحمد المُقتفي لأمر الله، أمير المؤمنين، أبو عبد الله ابن المستظهر بالله ابن المُقتدي عبد الله ابن الأمير محمّد بن القائم بأمر الله. كان من سرّوات الخلفاء: عالمًا ذهنيًا شجاعًا حليمًا دمث الأخلاق كامل السّود قليل المثل في الخلفاء لا يجرى في دولته أمر، وإن صغر، إلّا بتوقيعه، وكتب في خلافته بخطّه ثلاث ربعات. ببيع في الخلافة 16 ذي القعدة سنة 530 هـ، وقد جاوز الأربعين، ومرض بالمرقيا - و قيل: بدمل كان في عنقه - وهو الذي أقام حشمة الدّولة العبّاسيّة، وقطع عنها أطماع السّلجوقيّة وغيرهم من المتغلّبين. وفي أيامه عادت بغداد والعراق بأيدي الخلفاء. وكان محبًّا للحديث، سمع من مؤدّبه أبي البركات ابن أبي الفرج ابن السّني. قال السّمعاني: أظنه سمع من ابن عرفة. و سبب وفاته أنّه خرج في بعض منزهاته في حرّ شديد فأكل رطبًا كثيرًا أيامًا متواترة فحمّ حتى حادّة، وعاد مريضًا، واتّصل مرضه إلى أن توفي ثاني شهر ربيع الأوّل سنة 555 هـ؛ ومولده سنة 489 هـ. وكانت خلافته 24 سنة و 3 أشهر و 21 يومًا. ودُفن في داره بعد أن صليّ عليه المُستنجد، ثمّ نُقل بعد ذلك إلى الرّصافة.

وجاء بعد المستنصر¹ التاصر² كلاهما للدين نعم التاصر

وقد نظم¹ بعضهم أيضًا خلفاء مصر في هذه الأرجوزة <...>²:

حول ترجمته راجع: الوالي بالوقيات، ج2/ص94-ص95.

غير مقروءة في الأصل. وهو منصور بن محمد بن أحمد، الإمام المستنصر بالله ابن الإمام الظاهر ابن الإمام التاصر. وُلد في 13 صفر سنة 558 هـ. بويغ له بالخلافة يوم الجمعة لعشر خلون من الحجة سنة 640 هـ. وبويغ بعده لولده الأكبر أبي أحمد المستعصم. ولما استقر الإمام المستنصر نشر العدل وبث المعروف وزاد أبواب الخيرات، وقرب أهل العلم والزهاد والصالحين، وصنّف الفضلاء في دولته بدائع المصتفات في فنون العلم وتقربوا بإهدائها إليه. وكان جدّه الإمام التاصر يسمّيه "القاضي" لعقله وهديه وإنكاره المنكر.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج4/ص169 إلى ص171؛ تاريخ الخميس، ج2/ص370؛ السلوك، ج1/ص311؛ ابن خلدون، ج3/ص536؛ تاريخ أبي الفدا، ج3/ص171؛ تاريخ الخلفاء، ص460؛ الروحي، ص68؛ الفخري، ص292؛ خلاصة الذهب المسبوك، ص258؛ الحوادث الجامعة، ص155.

هو أحمد بن الحسن، أمير المؤمنين، الإمام التاصر لدين الله، أبو العباس ابن الإمام المستنصر. وُلد يوم الاثنين 10 رجب سنة 553 هـ.، وبويغ له في أوّل ذي القعدة سنة 575 هـ. وتوفّي سلخ رمضان سنة 622 هـ.، فكانت خلافته 47 سنة. لم يل الخلافة أطول منه. وكان الناس يتهيبون لقاءه، وظهر التشيع في أيامه ثم انطفأ، وظهر التسنن المفرط ثم زال. وكان شديد الاهتمام بالملك ومصلحه لا يكاد يخفى عليه شيء من أمور رعيته، كبارهم وصغارهم. ولما مات بويغ لولده أبي نصر، ولُقّب بالظاهر لأمر الله. وكان التاصر سيّء السيرة، خرب في أيامه العراق، وتفرّق أهله في البلاد. وأخذ أموالهم وأملاكهم. وكان يفعل الشيء وضده، وجعل همه في رمي البندق والطّير والنسوبة وسراويلات الفتوة، وملك من المال ما لم يملكه خليفة، وخطب له بالأندلس والصّين. وكان أسد بني العباس.

حول ترجمته راجع: فوات الوقيات، ج1/ص66 إلى ص68؛ الروحي، ص68؛ الفخري، ص258؛ تاريخ الخلفاء، ص480؛ مرآة الزّمان، ص635؛ الوالي، ج6/ص310؛ نكت الهميان، ص93؛ المنهل الصّافي، ج1/ص264.

¹ في الأصل: نظم.

وردت في الأصل إضافة للكلمة: فالأول، لكنّ انتاسخ شطب هذه الكلمة مضيئاً في الهامش كلمة: غلط؛ فضلاً عن كون إضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

³ هو أبو عبيد الله، الملقّب بالمهديّ. واختلف في نسبه اختلافاً كثيراً: قيل: هو عبيد الله بن الحسن بن عليّ بن محمّد بن عليّ ابن موسى بن جعفر بن محمّد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب -رضي الله عنه-، وقيل: هو عبيد الله بن محمّد بن إسماعيل بن جعفر المذكور، وقيل: هو عليّ بن الحسين بن أحمد بن عبد الله بن الحسن بن محمّد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب -رضي الله عنه-، وقيل: هو عبيد الله بن التقّي بن النوفليّ بن الرضى، وهؤلاء الثلاثة يُقال لهم: المستورون في ذات الله، والرضى المذكور ابن محمّد بن إسماعيل بن جعفر المذكور. وإنّما تسمّى المهديّ عبيد الله استئثاراً. هذا عند من يصحّح نسبه، ففيه اختلاف كثير. وأهل العدة بالأنساب من اتّحقيقين ينكرون دعواه في النسب. وهو أوّل من قام بهذا الأمر من بيتهم وادّعى الخلافة بالمغرب، وكان داعيه أبا عبد الله الشيعي. ومّا استتبّ له الأمر قتله وقتل أحاده، وبني المهديّة بإفريقية، وفرغ من بنائها في شوال سنة 308 هـ. وكان شروعه فيها في ذي القعدة سنة 303 هـ.؛ وبين سور تونس وأحكم عمارتها وحدّد فيها مواضع. فُسبّت المهديّة إليه. وكانت ولادته في سنة 259 هـ. -وقيل: سنة 260 هـ..- وقيل: سنة 266 هـ..، بمدينة سلمية -وقيل بالكوفة-، ودُعي له بالخلافة على منابر رقادة والقيروان يوم الجمعة لتسبع بقين من شهر ربيع الآخر سنة 297 هـ..، بعد رجوعه من سجلماسة. وكان ظهوره سجلماسة يوم الأحد لسبع خمون من ذي الحجة سنة 296 هـ..، وخرجت بلاد المغرب عن ولاية بني العباس. وتوفّي ليلة الثلاثاء منتصف شهر ربيع الأول سنة 322 هـ. بالمهديّة. حول ترجمته راجع: وقفيات الأعيان، ج 3/ص 117 إلى ص 119؛ أتعاض الخفنا، ص 60 إلى ص 73؛ المدوّنة المضية، ص 108؛ ابن عذارى، ج 1/ص 158؛ الخطط المقرّية، ج 1/ص 349؛ رسالة افتتاح المدعوّة: ابن خلدون، ج 4/ص 34؛ ابن الأثير، ج 8/ص 284؛ غير الذّهبي، ج 2/ص 193؛ المؤنس، ص 56؛ الشذرات، ج 2/ص 294.

⁴ هو أبو القاسم محمّد، ويُدعى نزار، ابن المهديّ أبي محمّد عبيد الله القائم بالمغرب. كان أبو القاسم المذكور يُلقّب بالقائم. وكان أبوه المهديّ قد بايع له بولاية العهد في حياته بإفريقية وما معها. وكان جهره أبوه إلى مصر ليأخذها مرتين: الأولى في 18 من ذي الحجة سنة 301 هـ..، والثانية في شهر

ربيع الأول سنة 307 هـ.. ولكنه لم يفلح في أخذها. ولما توفي أبوه جُددت له البيعة. وفي أيامه خرج أبو يزيد مخلد بن كيداد. وكانت ولادة القائم بمدينة سليمة في المحرم سنة 280 هـ. -وقيل: سنة 282 هـ.. وقيل: سنة 277 هـ.. واستصحبه والده معه عند توجهه إلى بلاد المغرب؛ ونوفي يوم الأحد 13 شوال سنة 334 هـ. بالمهدية، وأبو يزيد الخارجي محاصر له، فقام بالأمر ولده المنصور إسماعيل.

حول ترجمته راجع: *وقيات الأعيان*، ج 5/ص 19-20؛ *تاريخ ابن الأثير*، ج 8؛ *البيان المغرب*، ج 1؛ *أعمال الأعلام*، ج 3/ص 53؛ *الدرة المضية*، ص 110.

هو أبو الطاهر إسماعيل، الملقب المنصور، ابن القائم ابن المهدي، صاحب إفريقية. بويع المنصور يوم وفاة أبيه القائم. وكان أبوه قد ولّاه محاربة أبي يزيد الخارج عليه. وكان هذا أبو يزيد مخلد ابن كيداد رجلاً من الإباضية يظهر الترهّد وأنه إنما قام غضباً لله تعالى، و له مع القائم والد المنصور وقائع كثيرة، وملك جميع مدن القيروان، ولم يبق للقائم إلا المهديّة، فأناخ عليها أبو زيد وحاصرها، فهلك القائم في اخصار؛ ثم تولّى المنصور فاستمرّ على محاربته وأخفى موت أبيه، وصابر الحصار حتى رجع أبو يزيد عن المهديّة، ونزل على سوسة وحاصرها، فخرج المنصور من المهديّة ولفيه على سوسة فهزّمه، ووائى عليه اضرائهم إلى أن أسره يوم الأحد لخمس بقين من المحرم سنة 336 هـ.. فمات بعد أسره بأربعة أيام من جراح كانت به. وخرج في شهر رمضان سنة 341 هـ. من المنصورية إلى مدينة جلولا، ليتّزّه بها، ومعه حظيته قضيب، وكان مغرمًا بها، فأمطر الله -سبحانه- عليهم بردًا كثيرًا وسلّط عليهم ريحًا عظيمة، فخرج منها إلى المنصورية، فاشتدّ عليه البرد فأوهن جسمه، ومات أكثر من معه، ووصل إلى المنصورية فاعتلّ بها فمات يوم الجمعة آخر شوال سنة 341 هـ.. ودُفن بالمهدية. ومولده بالقيروان في سنة 302 هـ. -وقيل: سنة 301 هـ.. وكانت مدّة ملكه سبع سنين وستة أيام.

حول ترجمته راجع: *وقيات الأعيان*، ج 1/ص 234 إلى ص 236؛ *أعلاط الحنفا*، ص 126؛ *الدرة المضية*، ص 116؛ *ابن خلدون*، ج 4/ص 43؛ *ابن عذاري*، ج 1/ص 218؛ *أعمال الأعلام* (القسم الثالث)، ص 54.

هو أبو تميم معد، الملقب المعز لدين الله، ابن المنصور ابن القائم ابن المهدي عبيد الله. وكان المعز المذكور قد بويع بولاية العهد في حياة أبيه المنصور إسماعيل ثم جُددت له البيعة بعد وفاته، ودبّر المعز الأمور وساسها وأجراها على أحسن أحكامها إلى يوم الأحد سابع ذي الحجة سنة 341 هـ..

فجلس يومئذ على سرير ملكه، ودخل عليه الخاصة وكثير من العامة، وسلّموا عليه بالخلافة، ولم يظهر على أبيه حزناً. ثم خرج إلى بلاد إفريقية يطوف فيها، فانقاد له العصاة من أهل تلك البلاد ودخلوا في طاعته؛ ثم جهّز أبا الحسن جوهرًا القائد ومعه جيش كثيف، ليفتح ما استعصى عليه من بلاد المغرب، فسار إلى فاس، ثم منها إلى سحلماسة ففتحها. ولما وصل الخبر إلى المعز المذكور بموت كافور الإخشيدي صاحب مصر أمر المعز جوهرًا بالخروج إلى مصر. ولما كان منتصف شهر رمضان المعظم سنة 358 هـ، وصلت البشارة إلى المعز بفتح الديار المصرية. ولما تقرّرت قواعده بالديار المصرية استخلف على إفريقية بلكين بن زيري بن مناد الصنهاجي وخرج المعز متوجّهاً إلى مصر. وكان خروجه من المنصورية دار ملكه يوم ذاك يوم الاثنين لثمان بقين من شوال سنة 361 هـ. ولما كان يوم الثلاثاء لخمس خلون من شهر رمضان المعظم سنة 362 هـ. عبر المعز النيل ودخل القاهرة. وهذا المعز هو الذي تُنسب إليه القاهرة، فيقال القاهرة المعزية، لأنّه الذي بناها القائد جوهر له. وكانت ولادته بالمهدية يوم الاثنين 11 شهر رمضان سنة 319 هـ. وتوفي يوم الجمعة 11 من شهر ربيع الآخر -وقيل: 13 من الشهر، وقيل: لسبع خلون منه- سنة 365 هـ. بالقاهرة.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج5/ص224 إلى ص228؛ المنتظم، ج5/ص82؛ أعمال الأعلام، ج3/ص55؛ البيان المغرب، ج1/ص221؛ الدرّة المضية، ص119؛ الخطط، ج1/ص351؛ أتعاض الخفاء، ص93؛ ابن خلدون، ج4/ص46؛ ابن الأثير، ج8؛ التحوم الزاهرة، ج4/ص69؛ عبر الذهبي، ج2/ص339؛ الشذرات، ج3/ص52.

¹ هو أبو منصور نزار، الملقّب العزيز بالله، ابن المعز بن المنصور بن القائم بن المهديّ العبيدي، صاحب مصر وبلاد المغرب. ولي العهد. بمصر يوم الخميس رابع شهر ربيع الآخر سنة 365 هـ، واستقلّ بالأمر بعد وفاة أبيه، وكان يوم الجمعة 11 الشهر المذكور، وسترّت وفاة أبيه وسلّم عليه بالخلافة. وزادت مملكته على مملكة أبيه، وفتحت له حمص وحماة وشيزر وحلب؛ وخطب له أبو داود محمد بن المسيب، وهو أخو المقلّد بن المسيب العقيلي، صاحب الموصل، بالموصل وأعمالها في المحرم سنة 382 هـ.، وضرب اسمه على السكّة والبند؛ وخطب له باليمن. ولم يزل في سلطانه وعظم شأنه إلى أن خرج إلى بلبيس متوجّهاً إلى الشام، فابتدأت به العلّة في العشر الأخير من رجب سنة 386 هـ.، ولم يزل المرض يشتدّ به إلى أن توفي يوم الثلاثاء 28 من شهر رمضان سنة 386 هـ. وكانت ولادة العزيز المذكور يوم الخميس 14 المحرم سنة 344 هـ. بالمهدية من أرض إفريقية. وقال الفرغاني في تاريخه الصغير: كان مولد العزيز بالله يوم الأحد 11 شهر المحرم من السنة المذكورة.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج 5/ص 371 إلى ص 376؛ تاريخ ابن الأثير، ج 8/ص 9؛ المنتظم، ج 7/ص 190؛ ابن خلدون، ج 4/ص 51؛ خطط القرطبي، ج 1/ص 354؛ الدرّة المضية، ص 174؛ مرآة الجنان، ج 2/ص 430؛ عمر النعماني، ج 3/ص 34؛ الشذرات، ج 3/ص 121؛ بلغة الظرفاء، ص 71.

¹ هو أبو علي المنصور، الملقب الحاكم بأمر الله، ابن العزيز بن المعز بن المنصور بن القائم ابن المهدي، صاحب مصر. وتولى الحاكم المذكور عهد أبيه في حياته، وذلك في شعبان سنة 383 هـ. ثم استقل بالأمر يوم وفاة والده. وكان جواداً بالمال سفاكاً للدماء، قتل عدداً كثيراً من أمثال أهل دولته وغيرهم صبراً. وكانت سيرته من أعجب السير، يخترع كل وقت أحكاماً يحمل الناس على العمل بها، ثم ينهي عنها ويعاقب كل من يفعلها. وخرج عليه في سنة 395 هـ. أبو ركوة الوليد بن هشام الغنماني الأندلسي، وكان خروجه في نواحي برقة. وفي سنة 397 هـ. حمل إلى الحاكم فشهده وقلته، يوم الأحد 27 من جمادى الآخرة من السنة. وكانت ولادة الحاكم بالقاهرة ليلة الخميس 23 من شهر ربيع الأول سنة 375 هـ. وحزم بموته يوم الأحد ثاني ذي القعدة سنة 411 هـ.، إلا أنه يعثر على جثته.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج 5/ص 292 إلى ص 298؛ الخطط، ج 1/ص 354، وج 2/ص 285؛ التحريم، ج 4/ص 176؛ تاريخ ابن خلدون، ج 4/ص 56؛ الإشارة إلى من نال الوزارة، ص 31؛ تاريخ ابن الأثير، ج 9؛ الدرّة المضية، ص 256؛ عمر النعماني، ج 3/ص 104؛ الشذرات، ج 3/ص 192.

² هو أبو هاشم علي، الملقب بالظاهر لإعزاز دين الله، ابن الحاكم بن العزيز بن المعز ابن المنصور بن القائم بن المهدي عبيد الله، صاحب مصر. كانت ولايته بعد فقد أبيه عمدة، لأن أباه فقد في 27 من شوال سنة 411 هـ. فأقام الناس ولده المذكور في يوم النحر من السنة المذكورة. وكانت مملكته الديار المصرية وإفريقية وبلاد الشام، فقصد صالح بن مرداس الكلابي مدينة حلب وحاصرها، وفيها مرتضى الدولة بن لؤلؤ الجراحي، غلام أبي الفضائل ابن شريف بن سيف الدولة الحمداني، نياية عن الظاهر المذكور، فانزعجها منه واستولى على ما يليها، وتغلب حسّان بن مفعّج بن دغفل البديوي صاحب الرملة على أكثر بلاد الشام، وتضعضت دولة الظاهر. وكانت ولادة الظاهر يوم الأربعاء عاشر شهر رمضان سنة 395 هـ. بالقاهرة. وتوفي آخر ليلة الأحد منتصف شعبان سنة 427 هـ.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج3/ص407-408؛ أعيان الحفا، ص271 إلى ص277؛ الدرّة المضيّة، ص316 إلى ص340؛ الخطط، ج1/ص254؛ المتظم، ج8/ص90؛ عمر الذهبي، ج3/ص162؛ الشذرات، ج3/ص231.

¹ في الأصل: المنتصر. وهو أبو عيّم معد، الملقّب المستنصر بالله، ابن الظاهر لإعزاز دين الله بن الحاكم بن العزيز بن المعزّ لدين الله. بويغ بالأمر بعد موت والده الظاهر، وذلك يوم الأحد التّصف من شعبان سنة 427 هـ.. وجرى على أيّامه ما لم يجر على أيّام أحد من أهل بيته بمن تقدّمه ولا تأخّره: منها قضية أبي الحارث أرسلان البساسيري، فإنّه لما عظم أمره وكبر شأنه ببغداد قطع خطبة الإمام القائم، وخضب للمستنصر المذكور، وذلك في سنة 450 هـ.. ودعا له على منابرهما مدّة سنة؛ ومنها أنّه ثار في أيّامه عيّي بن محمّد الصليحي وملك بلاد اليمن، ودعا للمستنصر على منابرهما بعد الخطبة؛ ومنها أنّه أقام في الأمر ستين سنة، وهذا أمر لم يبلغه أحد من أهل بيته ولا من بني العبّاس؛ ومنها أنّه وب الأمر وهو ابن سبع سنين؛ ومنها أنّ دعوتهم لم تزل قائمة بالمغرب منذ قام جدّهم المهديّ إلى أيّام المعزّ، ومّا توجه المعزّ إلى مصر واستخلف بلكين بن زيري، كانت الخطبة في تلك التّواحي جارية على عادتها هذا البيت، إلى أن قضعها المعزّ بن باديس في أيّام المستنصر المذكور، وذلك في سنة 443 هـ.. وقال في تاريخ القيروان: إنّ ذلك كان في سنة 435 هـ.. وفي سنة 439 هـ. قطع اسمه واسم آبائه من الحرمين الشريفيّن، وذكر اسم المقتدي خليفة بغداد؛ ومنها أنّه حدث في أيّامه الغلاء العظيم الذي ما عهد مثله منذ يوسف -عليه السّلام-، وأقام سبع سنين حتّى تحرّك بدر الجمالي والد الأفضّل أمير الجيوش من عكا وركب البحر وجاء إلى مصر وتولّى تدبير الأمور فانصلحت. وكانت ولادة المستنصر صبيحة يوم الثلاثاء لثلاث عشرة ليلة بقيت من جمادى الآخرة سنة 420 هـ.. وتوفي ليلة الخميس 17 ذي الحجة سنة 487 هـ.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج5/ص229 إلى ص231؛ طبقات السّلمى، ص83؛ صفّة الصّفوة، ج2/ص179؛ طبقات الحنابلة، ج1/ص381؛ تاريخ بغداد، ج13/ص199؛ حلية الأولياء، ج8/ص360؛ الرّسالة القشيرية، ج1/ص60؛ عمر الذهبي، ج1/ص335؛ شذرات الذهب، ج1/ص335.

² في الأصل: المستعلي. وهو أبو القاسم أحمد، المنعوت بالمستعلي، ابن المستنصر بن الظاهر بن الحاكم بن العزيز ابن المعزّ بن المنصور بن القائم بن المهديّ عبيد الله. ولي الأمر بعد أبيه المستنصر بالديار المصريّة والشاميّة. وفي أيّامه احتلّت دولتهم، وضعف أمرهم، وانقطعت من أكثر مدن الشّام دعوتهم،

وانقسمت البلاد الشامية بين الأتراك والفرنج. ولم يكن للمستعلي مع الأفضل شهنشاه، المنعوت بأمير الجيوش حكم. وكانت ولادة المستعلي لعشر ليال بقين من المحرم سنة 469 بالقاهرة. وبويع في يوم عبد غدِيرخم، وهو الثامن عشر من ذي الحجة سنة 487 هـ. وتوفي بمصر يوم الثلاثاء لثلاث عشرة ليلة بقيت من صفر سنة 495 هـ. وله من العمر 28 سنة وآيام، فكانت مدة ولايته سبع سنين وكسراً.

حول ترجمته راجع: وقيات الأعيان، ج 1/ص 178 إلى ص 180؛ تعاضد الخنفا، ص 282؛ الدرّة المضية، ص 443؛ التحجيم الزاهرة، ج 5/ص 142.

¹ في الأصل: أمر. وهو أبو علي المنصور، الملقب الأمر بأحكام الله، ابن المستعلي بن المستنصر بن الظاهر ابن الحاكم العبيدي. وبويع الأمر بالولاية يوم مات أبوه، وقام بتدبير دولته الأفضل شاهنشاه ابن أمير الجيوش، وكان وزير والده. ولما اشتد الأمر وفطن لنفسه قتل الأفضل واستوزر المأمون أبا عبد الله محمد بن أبي شجاع فاتك بن أبي الحسن مختار، المعروف بابن فاتك البطاحي، فاستولى هذا الوزير عليه، وقبح سمته وأساء السيرة. ولما كثر ذلك منه قبض عليه الأمر أيضاً ليلة السبت رابع شهر رمضان سنة 519 هـ. واستصفى جميع أمواله، ثم قتله في رجب سنة 521 هـ. وكان الأمر سيء الرأي جائر السيرة مستهتراً متظاهراً باللهو واللعب. وفي أيامه أخذ الفرنج عدّة مدن إسلامية كانت تحت سلطانه. وكانت ولادة الأمر يوم الثلاثاء 13 المحرم -وقيل: ثاني المحرم- سنة 490 هـ. بالقاهرة، وتولّى وعمره خمس سنين. وتوفي متأثراً بجراحه في يوم الثلاثاء ثالث ذي القعدة سنة 524 هـ. ولم يعقب، وهو العاشر من أولاد المهديّ عبيد الله القائم بسجلماسة. وانتقل الأمر إلى ابن عمّه الحافظ عبد المجيد.

حول ترجمته راجع: وقيات الأعيان، ج 5/ص 299 إلى ص 302؛ التحجيم الزاهرة، ج 5/ص 170؛ ابن الأثير، ج 10؛ الخطط، ج 2/ص 290؛ الدرّة المضية، ص 461؛ تاريخ ابن خلدون، ج 4/ص 68؛ عبر النعمي، ج 4/ص 62؛ الشفارات، ج 4/ص 73.

² هو أبو ميمون عبد المجيد، الملقب الحافظ، ابن أبي القاسم محمد بن المستنصر بن الظاهر بن الحاكم بن العزيز بن المعز بن المنصور بن القائم بن المهديّ عبيد الله. بويع الحافظ بالقاهرة يوم مقتل ابن عمّه الأمر بولاية العهد وتدبير المملكة حتى يظهر الحمل المخلف عن الأمر. فغلب عليه أبو علي أحمد بن الأفضل شاهان شاه ابن أمير الجيوش بدر الجمالي في صبيحة يوم مبايعته، وكان الأمر لما قتل الحافظ اعتقل جميع أولاده وفيهم أبو علي المذكور، فأخرجوه الجند من الاعتقال لما قتل الأمر وبايعوه فصار إلى القصر وقبض على الحافظ المذكور واستقلّ بالأمر وقام به أحسن قيام، وردّ على المصادرين

أموالهم، وأظهر مذهب الإمامية وتمسك بالأئمة الاثني عشر، ورفض الحافظ وأهل بيته، ودعا على المناير للقائم في آخر الزمان المعروف بالإمام المنتظر وكتب اسمه على السكة، ونفى أن يؤذن "حي" على غير العمل"، وأقام كذلك إلى أن وثب عليه رجل من الخاصة بالبستان الكبير بظاهر القاهرة في التصف من المحرم سنة 526 هـ. فقتله، وكان ذلك بتدبير الحافظ، فبادر الأجناد بإخراج الحافظ وبايعوه ولقبوه الحافظ، ودُعي له على المناير. وكان مولده بمسقلان في المحرم من سنة 467 هـ. -وقيل: سنة 466 هـ.، وقيل: في 13 أو 15 من شهر رمضان سنة 468 هـ.-، وكان قد بويع بالعهد يوم قُتل الأمر، ثم بويع بالاستقلال يوم قُتل أحمد بن الأفضل في التاريخ المذكور. وتوفي في جمادى الآخرة سنة 544 هـ. -وقيل: سنة 543 هـ.-.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج 3/ص 235 إلى ص 237؛ أتعاط الحنفا، ص 284؛ الخطوط، ج 1/ص 357؛ ابن الأثير، ج 11/ص 141؛ الدرّة المضية، ص 506؛ التحوم الزاهرة، ج 5/ص 273 وما بعدها؛ غير الذهبي، ج 4/ص 122؛ الشذرات، ج 4/ص 138.

¹ في الأصل: المستعلى.

² في الأصل: الظاهر. وهو أبو المنصور إسماعيل، الملقب بالظافر، ابن الحافظ محمد بن المستنصر بن الظاهر بن الحاكم بن العزيز بن المعز بن المنصور بن القائم بن المهدي. بويع الظافر يوم مات أبوه بوصية أبيه، وكان أصغر أولاد أبيه سناً، وكان كثير اللهو واللعب والتفرد بالجواري واستماع الأغاني. وكان يأنس إلى نصر بن عباس، وكان عباس وزيره، فاستدعاه إلى دار أبيه ليلاً سرّاً بحيث لم يعلم به أحد، فقتله بها وأخفى قتله. وكان ذلك في منتصف المحرم سنة 549 هـ. -وقيل: ليلة الخميس سلخ المحرم من السنة المذكورة.-. ومولده بالقاهرة يوم الأحد منتصف شهر ربيع الآخر -وقيل: الأول- سنة 527 هـ.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج 1/ص 237-ص 238؛ أتعاط الحنفا، ص 286؛ الدرّة المضية، ص 557؛ ابن خلدون، ج 4/ص 73.

³ هو أبو القاسم عيسى، الملقب بالفائز بن الظافر بن الحافظ بن محمد بن المستنصر بن الظاهر بن الحاكم بن العزيز بن المعز بن المنصور بن القائم بن المهدي عبيد الله. طلب له عباس البيعة من الأمراء فبايعوه وسمّوه الفائز، وتقدير عمره خمس سنين -وقيل: ستان-. وخرج عباس إلى داره دبر الأمور وانفرد بالتصرف ولم يبق على يده يد. إلا أن أهل القصر ظلوا يحفظون لقتل عباس إلى أن أحرق به الخطر فهرب قاصدا الشام، وذلك في 14 شهر ربيع الأول سنة 549 هـ. ولم تطل مدة الفائز في ولايته،

وكانت ولادته يوم الجمعة لتسع بقين من المحرم سنة 544 هـ..، وتولّى في تاريخ وفاة والده. وتوفّي ليلة الجمعة لثلاث عشرة ليلة بقيت من رجب سنة 555 هـ..، وتولّى بعده العاضد وهو آخرهم. حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج3/ص494؛ أتعاضد الحنفا، ص287؛ تاريخ ابن خلدون، ج4/ص57؛ تاريخ ابن الأثير، ج11/ص191 وص255؛ خطط المقرئ، ج1/ص357؛ الدرّة النقية، ص566؛ عبر الذهب، ج4/ص156 إلى ص158؛ الشفراء، ج4/ص174.

¹ هو أبو محمد عبد الله، الملقّب العاضد، ابن يوسف بن الحافظ بن محمد بن المستنصر ابن الظاهر بن الحاكم بن العزيز بن المعزّ بن المنصور بن القائم بن المهديّ، آخر ملوك مصر من العبديّين. ولّى المملكة بعد وفاة ابن عمّه الفائز. وكان أبوه يوسف أحد الأخوين اللّذين قتلها عباس بعد الظّاهر. واستقرّ الأمر للعاضد المذكور اسمًا وللصّالح بن زرّيك حسمًا. وكان العاضد شديد التشيّع متغاليًا في سبّ الصحابة -رضوان الله عليهم-، وإذا رأى شيئًا استحلّ دمه، وسار وزيره الصّالح بن زرّيك في أيامه سيرة مذمومة، فإنّه احتكر الغلات فارتفع سعرها، وقتل أمراء الدّولة خشية منهم، وأضعف أحوال الدّولة المصريّة، فقتل مقاتلتها وأفنى ذوي الآراء والحزب منها، وكان كثير التّطلع إلى ما في أيدي النّاس من الأموال وصادر أقوامًا ليس بينه وبينهم تعلق. وكانت ولادة العاضد يوم الثلاثاء لعشر بقين من المحرم سنة 546 هـ. وتوفّي ليلة الاثنين لإحدى عشرة ليلة خلت من المحرم سنة 567 هـ..، وقيل إنّ العاضد حصل له غيظ من شمس الدّولة توران شاه ابن أيّوب أخي صلاح الدّين فسَمّ نفسه فمات، وقيل إنّهُ مات يوم عاشوراء.

حول ترجمته راجع: وفيات الأعيان، ج3/ص109 إلى ص112؛ أتعاضد الحنفا، ص287؛ الدرّة النقية، ص352 وص512؛ التّحوم الزّاهرة، ج5/ص334 إلى ص357؛ ابن الأثير، ج11/ص368؛ خطط المقرئ، ج2/ص294؛ حسن المحاضرة، ج2/ص17.

² في الأصل: العجز.

الباب الخامس

في فرق الخوارج

الباب الخامس

في فرق الخوارج

اتَّفَقُوا عَلَى تَكْفِيرِ الْفَاسِقِ، إِلَّا التَّحْدِثَاتُ^١، فَإِنَّهُمْ يَسَمُّونَهُ بِكَافِرِ النِّعْمَةِ^٢. وَلَمَّا اعْتَقَدُوا صُدُورَ الْفَسَقِ عَنْ أَصْحَابِ الْجَمَلِ وَصَفَيْنِ، لَا جَرَمَ كَفَرُوا بِهِمْ. فَقَالُوا فِي عَلِيٍّ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-: "إِنْ فَلَانًا فَاسِقٌ، (وَكُلَّ فَاسِقٍ)^٣ كَافِرٌ". بَيَانُ الْأَوَّلِ: أَنَّهُ رَضِيَ بِالتَّحْكِيمِ، (وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى الْكُفْرِ. أَمَّا أَنَّهُ رَضِيَ بِالتَّحْكِيمِ)،^٤ فَلَا تَهْ لَوْ كَانَ مُنْكَرًا لَذَلِكَ، لَمَّا انْقَادَ لَهُ؛ لِأَنَّهُ كَانَ قَوِيًّا، وَفِي عَسْكَرٍ عَظِيمٍ. وَأَمَّا أَنَّ الرِّضَى بِالتَّحْكِيمِ يَدُلُّ عَلَى الْفَسَقِ، فَلَا تَه^٥ إِنْ لَمْ

^١ غير منقوطة في الأصل.

وَمَا جَاءَ فِي تَعْرِيفِ هَذِهِ الْفِرْقَةِ فِي كِتَابِ الْمَلَلِ وَالتَّحِلِّ لِلشَّهْرِسْتَانِيِّ، ج ٢/ص ١١٦ إلى ص ١٢١ (من طبعة أحمد فهمي محمد: "التحذات العذارية، أصحاب نخدة بن عامر الحنفي، وقيل عاصم، وكان من شأنه أنه خرج من اليمامة مع عسكره، يريد اللّحوق بالأزارقة، فاستقبه أبو فديك، وعطية بن الأسود الحنفي، في الصّائفة الذين خالفوا نافع بن الأزرق، فأخبروه بما أحدثه نافع من اختلاف بتكفير القاعدة عنه، وسائر الأحداث، والبدع، وبايعوا نخدة، وسمّوه أمير المؤمنين، ثمّ اختلفوا على نخدة، فأكفّره قوم منهم لأمر نفعوها عليه...

وأجمعت التحذات على أنه لا حاجة للناس إلى إمام قط، وإنما عليهم أن يتناصفوا فيما بينهم، فإن رأوا أن ذلك لا يتم إلا بإمام يحملهم عليه فأقاموه جاز".

انظر أيضًا: الغلو والفرق الغالية في الحضارة الإسلامية، ص ٢٧٦ إلى ص ٢٧٨.

غير منقوطة في الأصل.

وردت عبارة: وكل فاسق مضافة في الهامش.

^٤ وردت عبارة: وذلك يدل على الكفر. أما أنه رضي بالتحكيم مضافة في الهامش.

في الأصل وردت عبارة: ولأنه عوضًا عن عبارة: فلا تَه.

يعلم كونه إمامًا، <...>¹ كان اشتغاله² بعمل الإمامة فسقًا؛ وإن علم ذلك، كان إيقاعه³ في الشورى والتردد فسقًا. وإنما قلنا إن الفاسق كافر لقوله -تعالى-: «وَمَنْ لَمْ يُحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ»⁴. والاعتراض لا يسلم أنه رضي بالتحكيم، فإنه -رضي الله عنه- قال لما سأل ابن الكواء⁵ عن هذه المسألة: "أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمَ إِنَّ أَهْلَ الشَّامِ إِنَّمَا يَرِيدُونَ الْخُدْعَةَ، فَذُرُونِي أَنَا أَخِيرَهُمْ، فَأَيُّتُمْ وَقُلْتُمْ إِنَّ الْقَوْمَ قَدْ دَعَوْنَا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ فَأَجِبْهُمْ إِلَيْهِ، وَإِلَّا لَمْ نَقَاتِلْ⁶ مَعَكُمْ وَدَفَعْنَاكَ إِلَيْهِمْ؟". سلّمنا أنه رضي بالتحكيم، لكن لا نسلم أن ذلك يوجب تردده في كونه إمامًا، وهو -رضي الله عنه- من هذا السؤال لابن الكواء، فقال: "إن أشرطت على الحاكمين بحضرتكم أن يحكما بما أنزل الله -تعالى- من فاتحته إلى خاتمته أو السنة الجامعة"، وهو -رضي الله عنه- كان عالمًا بأن احكامين لو اعتبرا ذلك لقطعنا بإمامته ونفينا⁷ إمامة غيره. سلّمنا الفسق، فلا نسلم أن كل فسق كفر، على ما تقرر في الكتب. فهذا هو البحث الحقيقي مع الخوارج.

¹ وردت في الأصل إضافة لكلمة: ها، لكنّ الناسخ شطب هذه الكلمة؛ فضلًا عن كون إضافة هذه الكلمة في هذا الموضع لا وجه لها.

غير منقوضة في الأصل.

غير منقوضة في الأصل.

¹ سورة المائدة (5) الآية 44.

هو عبد الله بن عمرو بن الكواء، من بني يشكر. كان ناسبًا عالمًا. وكان من الشيعة من أصحاب علي عليه السلام-. قال: واحتجوا بأن ابن الكواء كان ناسبًا. وفيه يقول مسكين الدرامي:

هلمّ إلى بني انكواء تقضوا بحكمهم بأنساب الرجال

حول ترجمته راجع: الفهرست لابن التميمي، (طبعة بيروت) ص 90.

⁶ في الأصل: يقابل.

في الأصل: نفى.

واعلم أن فرقههم، وإن كثرت جدًّا، إلّا أنّ اختلافهم في كيفية القتل، والسبي، والذات؟، وكيفية¹ الخروج، لأنهم ما كانوا [أ=62و] أصحاب نظر وجدل، بل كانوا أصحاب الشجاعة والمহারبة. فلذلك أردنا أن نختصر الكلام في حكاية أحوالهم.

- المحكّمة² الأولى: هم الذين خرجوا من أوّل الأمر على عليّ بن أبي طالب -رضي الله عنه-، وقالوا: "لا حَكَمَ إلّا الله، ولا طاعة لمن عصى الله". وقيل إنّ أوّل مَنْ³ برئ⁴ منهم⁵ رجل من ربيعة بن بكر، كان مع [عليّ في]⁶ صفين¹؛ فلمّا رأى الفريقين كتباً

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في ملل الشهرستاني: "وهم الذين خرجوا على أمير المؤمنين عليّ -رضي الله عنه- حين جرى أمر الحكمين، واجتمعوا بخروء من ناحية الكوفة. ورأسهم عبد الله بن الكواء، وعقاب بن الأعرور، وعبد الله بن وهب الراسبي (وهو أوّل مَنْ بويع منهم بالإمامة)، وعروة بن جرير، ويزيد بن أبي عاصم الغاري، وحر قوص بن زهير البجلي، المعروف بذي الثدية ... وإثما خروجهم في الزمن الأوّل على أمرين: أحدهما: بدعتهم في الإمامة، إذ جوزوا أن تكون الإمامة في غير قریش. والبدعة الثانية: أنّهم قالوا: "أخطأ عليّ في التحكيم، إذ حَكَمَ الرجال ولا حَكَمَ إلّا الله".

انظر: الشهرستاني، (طبعة كيلاني) ج 1/ص 118، و(طبعة بدران) ج 1/ص 109؛ التبصير، ص 49؛ المواقف، ص 424؛ السّفاري، ج 1/ص 87؛ الفرق، (طبعة عبد الحميد) ص 82، (طبعة آفاق)، ص 62؛ مقالات الإسلاميين، (عبد الحميد)، ج 1/ص 157، و(طبعة ريتز) ص 86؛ النية، ص 31؛ نبيه، ص 54 و ص 167؛ مروج الذهب، ج 3/ص 208؛ المعارف لابن قتيبة، ص 622؛ المقرئ، ج 2/ص 354؛ شرح نهج البلاغة، ج 1/ص 380؛ لسان الميزان، ج 6/ص 144.

³ بداية من هذا الموضع وإلى حدّ قوله: "لا حَكَمَ إلّا الله" ينقل الرّازي حرفاً عبارة الشهرستاني الواردة في كتاب الملل والتحلل (انظر الجزء الأوّل، ص 58/س 6 إلى ص 60/س 2 من طبعة أحمد فهمي محمّد. دار الكتب العلميّة. بيروت. د. ت.).

⁴ هكذا في الأصل، وفي كتاب الملل والتحلل للبغدادي، ص 58/س 6: تشري.

⁵ في الأصل: منهم، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في كتاب الملل والتحلل للبغدادي، ص 58/س 6.

⁶ الإضافة معلّلة بما ورد في كتاب الملل والتحلل للبغدادي، ص 58/س 8.

كتاب الاتفاق على الحكيم، ركب فرسه واستسقى² من [ماء]³ أصحاب علي وأصحاب معاوية، وقال يطوف⁴ دابته:

"أشرب من ماءكم وماء معاوية وكلكم ماؤه⁵ نار حامية
أرجو من الله جنائناً⁶ عالية فيها ظلال وقطوف دانية".

ثم نادى بين العسكرين، فقال: "ألا آتي قد خلعت⁷ علياً ومعاوية⁸ وبرئتُ منهما، ولا حُكْمَ إلا لله". ثم قتل رجلاً من أصحاب علي وآخر من أصحاب معاوية، ثم قتل قوم من ممدان. وقال فيه التحاشي⁹، شاعر علي:

¹ في الأصل: نصفين، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في كتاب الملل والنحل للبغدادي، ص58/س9.

² في الأصل: استسقى، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في كتاب الملل والنحل للبغدادي، ص58/س10.

³ الإضافة معللة بما ورد في كتاب الملل والنحل للبغدادي، ص58/س10.

⁴ في الأصل: فطوف.

⁵ في الأصل: مأواه، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في كتاب الملل والنحل للبغدادي، ص58/س11.

⁶ في الأصل: حياة، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في كتاب الملل والنحل للبغدادي، ص58/س11.

⁷ في الأصل: خلعت.

⁸ غير منقوطة في الأصل.

⁹ اسمه قيس بن عمرو بن مالك بن الحارث بن كعب، التحاشي، شاعر أهل العراق بصفين.

حول ترجمته راجع: أعيان الشيعة، ج10/ص205.

وما كان أغنى¹ البشكري² عن التي
 عداه ينادي والحوادث جمّة³
 أقاد بها جبرا من التار حاميا
 خلعت عليا مرّة ومعاويا
 وأصبح يهوى في جهنم تاويا⁴
 [فصل ضلالاً لم ير الناس مثله

[ثم أن الخوارج، بعد رجوع عليّ من صفين إلى الكوفة، وانتظاره انقضاء⁵ المدّة⁶ التي كانت بينه وبين معاوية، إذ تحرّكت طائفة من خاصّة⁷ أصحابه في أربعة آلاف فارس، وهم عبادة⁸ عسكره⁹ أصحاب ابن الكواء¹⁰، فخرجوا عن الكوفة، وخالفوا عليّ، وقالوا: "لا حكم إلا لله، ولا طاعة لمن عصى الله". وانحاز إليهم ثمانية آلاف رجل ثم رأى رأيهم، وساروا حتّى نزلوا بحروراء. فدعا عليّ لعبد الله ابن عباس، فقال: "اذهب إليهم، وانظر لماذا اجتمعوا" فلما رأوا ابن عباس، خرج إليه رجل يُقال له: عتاب الأعور، كان القرآن مُمثلاً بين عينيه¹¹، فجعل يقول ويحتج¹ إلى أن ذكّر أمر التحكيم، فقال

¹ غير منقوطة في الأصل.

² في الأصل: البكري، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في كتاب الملل والتحلل للبغدادي، ص 59/س 4.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ الإضافة معلّلة بما ورد في كتاب الملل والتحلل للبغدادي، ص 59/س 6.

⁵ الإضافة معلّلة بما ورد في كتاب الملل والتحلل للبغدادي، ص 59/س 7.

⁶ فإن بما أورده البغدادي في كتاب الملل والتحلل، ص 59/س 8، حيث قال: السّنة.

غير منقوطة في الأصل.

⁸ في الأصل: العباد.

⁹ في الأصل: السّنال، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في كتاب الملل والتحلل للبغدادي، ص 59/س 9.

¹⁰ في الأصل: الفراس، وصوابه ما أثبتناه بالاستناد إلى ما ورد في كتاب الملل والتحلل للبغدادي، ص 59/س 10 إلى ص 60/س 1.

¹¹ غير منقوطة في الأصل.

ابن عباس: "إنا وجدنا الحكومة في كتاب الله -تعالى-، قال: ﴿فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها﴾²، وقال: ﴿يحكم به ذوا عدل منكم﴾³. فصاحت الخوارج وقالوا: "كان عمرو بن العاص⁴ عندك من العدول، وأنت تعلم أنه كان رأسا في الجاهلية وديننا في الإسلام، وهو الأثير بن الأنير"، فقال ابن عباس: "إن عمرا لم يكن حكما لنا فتحنّون⁵ به علينا، إنما حكما معاوية. وقد أراد أمير المؤمنين أن يجعلني⁶ حكما، فأبيت⁷ وقلتم: قد رضىنا بأبي موسى الأشعري⁸. ولقد كان أبو موسى رضي في نفسه وجهته وإسلامه وسابقته، غير أنه خدع؛ ولا يلزمنا في خديعة عمرو شيء"، فقالت الخوارج: "يا ابن عباس، نحن لا يتولى علينا بعد هذا، فارجع إليه فقل له ليخرج إلينا فنسمع كلامه ويسمع كلامنا". فرجع ابن عباس وأخبر بما كانوا عليه، فاستوى عليّ على فرسه وركب إلى القوم في مائة حتى وافاهم بحوراء، فلما بلغ الخوارج⁹ ذلك ركب إليه عبد الله بن الكواء في مائة رجل من أصحابه، فقال له عليّ: "يا ابن الكواء، أهرز إليّ من أصحابك لأحكم لك"، قال ابن الكواء: "وأنا آمن من سيفك؟"، قال عليّ: "نعم". فخرج¹⁰ ابن الكواء في

¹ غير منقوطة في الأصل.

² سورة النساء (4) الآية 35.

³ سورة المائدة (5) الآية 95.

⁴ عمرو بن العاص.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، ص3-ص4 وص51 وص87؛ بحار الأنوار، ج17 ص299 إلى ص332.

غير مقروءة في الأصل.

⁶ غير منقوطة في الأصل.

وردت عبارة: فأبيت وقلتم غير منقوطة في الأصل.

⁸ أبو موسى الأشعري.

حول ترجمته راجع: مقالات الإسلاميين، ص4 وص87 وص125.

⁹ غير منقوطة في الأصل.

¹⁰ غير منقوطة في الأصل.

عشرة من أصحابه، ودنا منه عليّ، وذكر اليوم الذي رُفِعَتْ فيه المصاحف وقال: "أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ إِنَّ أَهْلَ الشَّامِ يَرِيدُونَ أَنْ يَخْدَعُواكُمْ، لِأَنَّهُ عِنْدَهُمْ¹ السِّلَاحُ، فَذَرُونِي أَنَا أَخِيرَهُمْ²، فَأَبَيْتُمْ³ عَلَيَّ وَقُلْتُمْ: "الْقَوْمُ دَعَوْنَا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ، فَأَجِيبَهُمْ، وَإِلَّا لَمْ نَقَاتِلْ⁴ مَعَكَ، بَلْ دَفَعْنَاكَ إِلَيْهِمْ؟" ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَجْعَلَ ابْنَ عَمِّي: عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ حَكَمًا، فَأَبَيْتُمْ⁵ وَجِئْتُمُونِي بِأَيِّ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، فَقُلْتُمْ⁶: "رَضِينَا⁷ بِهِ"، فَأَجَبْتُكُمْ إِلَيْهِ كَارَهَا [...]..

¹ غير مقروءة في الأصل.

² غير منقوطة في الأصل.

³ غير منقوطة في الأصل.

⁴ غير منقوطة في الأصل.

⁵ غير منقوطة في الأصل.

⁶ غير مقروءة في الأصل.

⁷ غير مقروءة في الأصل.

الفهارس

الفهارس

فهرس الآيات

فهرس الأحاديث النبوية

فهرس الأعلام

فهرس الجماعات

فهرس الكتب

فهرس الأماكن

فهرس القوافي

فهرس المصطلحات

فهرس الآيات

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾

313

- سورة الفاتحة (1) الآية 5

﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

317-273

- سورة البقرة (2) الآية 7

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾

311-309

- سورة البقرة (2) الآية 28

﴿قِيلَ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
قِيلَ لَهُمْ تَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمْ وَيُؤْتَى لَهُمْ ثَمَنًا يَكْسِبُونَ﴾

307

- سورة البقرة (2) الآية 79

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْصَرُونَ﴾

308

- سورة البقرة (2) الآية 86

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾

313

- سورة البقرة (2) الآية 153

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا التَّنَاسُؤَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ
فَإِذَا طَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾

191-190

- سورة البقرة (2) الآية 222

﴿والكافرون هم الظالمون﴾

197

- سورة البقرة (2) الآية 254

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصَرِّهِنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

347

- سورة البقرة (2) الآية 260

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

311-310

- سورة آل عمران (3) الآية 71

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ إِزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾

308

- سورة آل عمران (3) الآية 90

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ آمَنَ تَبَغَوْهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾

311-310

- سورة آل عمران (3) الآية 99

﴿سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾

312

- سورة آل عمران (3) الآية 133

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ إِنْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾

51

- سورة آل عمران (3) الآية 144

﴿فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظًا غليظ القلب لانقضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله إن يحب المتوكلين﴾

313

- سورة آل عمران (3) الآية 159

﴿وإن خفتهم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريد إصلاحا يوفق الله بينهما إن الله كان عليما خبيراً﴾

446

- سورة النساء (4) الآية 35

﴿وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليماً﴾

311-310

- سورة النساء (4) الآية 39

﴿إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيماً﴾

309

- سورة النساء (4) الآية 40

﴿ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن إتقى ولا تظلمون﴾

309

- سورة النساء (4) الآية 77

﴿ليس بأمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً﴾

308

- سورة النساء (4) الآية 123

﴿فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم غلب بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً﴾

273

- سورة النساء (4) الآية 155

﴿يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيراً لكم وإن تكفروا فإن الله ما في السماوات والأرض وكان الله عليماً حكيماً﴾

312

- سورة النساء (4) الآية 170

﴿فطوّعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين﴾

308

- سورة المائدة (5) الآية 30

﴿إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها التبيّن الذين أسلموا للذين هادوا والربانيّون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾

442

- سورة المائدة (5) الآية 44

﴿وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسنّ بالسنّ والجروح قصاص فمن تصدّق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون﴾

198

- سورة المائدة (5) الآية 45

﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هدياً بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً ليدق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام﴾

446

- سورة المائدة (5) الآية 95

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفَلِينَ﴾

318-47

- سورة الأنعام (6) الآية 76

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ﴾

310

- سورة الأنعام (6) الآية 95

﴿وَأَن تَطْعَمَ أَكْثَرُ مِن فِى الْأَرْضِ يَضَلُّوكَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾

307

- سورة الأنعام (6) الآية 116

﴿فَمَن يَرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَن يَرِدْ أَن يَضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِى السَّمَاءِ كَذَٰلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

317

- سورة الأنعام (6) الآية 125

﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ كَذَٰلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾

312

- سورة الأنعام (6) الآية 148

﴿مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عِشْرَ أُمْتَالِهَا وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزَىٰ إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ﴾

308

- سورة الأنعام (6) الآية 160

﴿قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين﴾

144

- سورة الأعراف (7) الآية 12

﴿قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين﴾

314

- سورة الأعراف (7) الآية 23

﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى إذا جاءهم رسلنا يتوفونهم قالوا أين ما كنتم تدعون من دون الله قالوا ظلّوا عنّا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين﴾

315

- سورة الأعراف (7) الآية 37

﴿وقالت أولاهم لأخراهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون﴾

315

- سورة الأعراف (7) الآية 39

﴿قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين﴾

38

- سورة الأعراف (7) الآية 111

﴿قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا إنّ الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين﴾

313

- سورة الأعراف (7) الآية 128

﴿يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله والرسول إذا دعاكم لما يحييكم واعلموا أنّ الله يحول بين المرء وقلبه وآتاه إليه تحشرون﴾

312

- سورة الأنفال (8) الآية 24

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكْ مَغِيرَ نَعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ
بَصِيرٌ﴾

307

- سورة الأنفال (8) الآية 53

﴿الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مَاءٌ صَابِرَةً يَغْلِبُوا مَا فِيهِمْ وَإِنْ يَكُنْ
مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾

411

- سورة الأنفال (8) الآية 66

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْزِهِ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾

202

- سورة التوبة (9) الآية 6

﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لَمْ أَذْنَبْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾

310

- سورة التوبة (9) الآية 43

﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ
أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾

197

- سورة التوبة (9) الآية 67

﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا بِسِرِّ اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولِهِ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
فَيَنْبَؤْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾

311

- سورة التوبة (9) الآية 105

﴿أَوْ لَا يَرُونَ أَنَّهُمْ يَفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾

313

- سورة التوبة (9) الآية 126

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلُوبُ اللَّهِ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾

310

- سورة يونس (10) الآية 34

﴿أَلَا إِنَّ اللَّهَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ
إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾

307

- سورة يونس (10) الآية 66

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ
الْخَاسِرِينَ﴾

314

- سورة هود (11) الآية 47

﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ
شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٌ﴾

309

- سورة هود (11) الآية 101

﴿وَجَاوَزُوا عَلَىٰ قِمَيْصِهِ بَدْمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ
الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾

314-307

- سورة يوسف (12) الآية 18

﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ
الْحَكِيمُ﴾

314-307

- سورة يوسف (12) الآية 83

﴿ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً وقال يا أبت هذا تأويل رؤيئي من قبل قد جعلها ربي حقاً وقد أحسن بي إذ أخرجني من السّجن وجاء بكم من البدو ومن بعد أن نزع الشيطان بيني وبين إخوتي إنّ ربي لطيف لما يشاء إنّهُ هو العليم الحكيم﴾

314

- سورة يوسف (12) الآية 100

﴿قل من ربّ السّماوات والأرض قل الله قل أ فاتّخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرّاً قل هل يستوى الأعمى والبصير أم هل تستوي الظّلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كلّ شيء وهو الواحد القهار﴾

317

- سورة الرّعد (13) الآية 16

﴿وقال الشيطان لما قضى الأمر إنّ الله وعدكم وعد الحقّ ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان إلّا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرّخكم وما أنتم بمصرّخيّ إنّّي كفترت بما أشركتمون من قبل إنّ الظّالمين لهم عذاب أليم﴾

308

- سورة ابراهيم (14) الآية 22

﴿وما خلقنا السّماوات والأرض وما بينهما إلّا بالحقّ وإنّ السّاعة لآتية فاصفح الصّفح الجميل﴾

309

- سورة الحجر (15) الآية 85

﴿فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم﴾

313

- سورة النحل (16) الآية 98

﴿وعلى الذين هادوا حَرَمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾

309 - سورة التحل (16) الآية 118

﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيًا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾
253 - سورة الإسراء (17) الآية 19

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا يَٰهٗ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِنَّمَا يَلْفَنَ عِنْدَكَ الْكَبِيرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَّهُمَا أَفَ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾
302 - سورة الإسراء (17) الآية 23

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾
309-213 - سورة الإسراء (17) الآية 94

﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾
138 - سورة الكهف (18) الآية 23

﴿وَقَالَ الْحَقُّ مَنْ رَبُّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهَا سَرَادِقُهَا، إِنْ يَسْتَغِيثُوا يَغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِشْرِ الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مَرْتَفَقًا﴾
145 - سورة الكهف (18) الآية 29

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيهِمْ سَنَةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ قَبْلًا﴾
143 - سورة الكهف (18) الآية 55

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلِ وَلَمْ تَكْ شَيْئًا﴾

138

- سورة مريم (19) الآية 9

﴿واعتزلتم وما تدعون من دون الله وأدعو ربِّي عسى ألا أكون بدعاء ربِّي شقيًّا﴾

190

- سورة مريم (19) الآية 48

﴿فَلَمَّا إِعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكَلَّامًا جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾

190

- سورة مريم (19) الآية 49

﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتَجْزِيَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى﴾

308

- سورة طه (20) الآية 15

﴿قَالَ خذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾

275

- سورة طه (20) الآية 21

﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾

276

- سورة طه (20) الآية 25 إلى الآية 28

﴿إِن أَعْذِبْهُ فِي الثَّابُوتِ فَأَعْذِبْهُ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ وَأَلْقَيْتُ

عَلَيْكَ حَبَّةَ مَنَى وَلَتُنْضَعُ عَلَيَّ عِيقِي﴾

289

- سورة طه (20) الآية 39

﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾

411

- سورة طه (20) الآية 44

﴿قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى﴾

275

- سورة طه (20) الآية 68

﴿قال يا هارون ما منعك إذ رأيتهم ظلّوا﴾

310

- سورة طه (20) الآية 92

﴿ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى﴾

308

- سورة طه (20) الآية 124

﴿وذا التّون إذ ذهب مغاضبا فظنّ أنّ لن نقدر عليه فتأدى في الظّلمات أن لا إله إلاّ أنت

سبحانك إنّني كنت من الظّالمين﴾

314

- سورة الأنبياء (21) الآية 87

﴿يا أيّها النّاس إن زلزلة السّاعة شيء عظيم﴾

138

- سورة الحجّ (22) الآية 1

﴿يا أيّها الذين آمنوا أركعوا واسجدوا واعبدوا ربّكم وافعلوا الخير لعلّكم تفلحون﴾

312

- سورة الحجّ (22) الآية 77

﴿والذين يرمون المحصّنات ثمّ لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم

شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون﴾

197

- سورة النّور (23) الآية 4

﴿وقل ربّ أعوذ بك من همزات الشياطين﴾

203

- سورة المؤمنون (23) الآية 97

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا
كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾

316-315

- سورة المؤمنون (23) الآية 99- الآية 100

﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾

315

- سورة المؤمنون (23) الآية 107

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ
إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلِيَشْهَدَا عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

219

- سورة التور (24) الآية 2

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ
شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾

219

- سورة التور (24) الآية 4

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾

124

- سورة الشعراء (26) الآية 23

﴿قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُقِيمِينَ﴾

124

- سورة الشعراء (26) الآية 24

﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا هَاجِرًا كَآئِنًا جَاءَتْهُ جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا
يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ﴾

275

- سورة التمل (27) الآية 10

﴿ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون﴾

308

- سورة النمل (27) الآية 90

﴿قال رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له إنه هو الغفور الرحيم﴾

314

- سورة القصص (28) الآية 16

﴿وأن ألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جانّ ولّى مدبراً ولم يعقب يا موسى أقبا ولا تحف
إنك من الأمنين﴾

275

- سورة القصص (28) الآية 31

﴿وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي ردءاً يصدّني إني أخاف أن يكذّبون﴾

276

- سورة القصص (28) الآية 34

﴿اتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة إنّ الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر
ولذكر الله أكبر والله يعلم ما تمنعون﴾

313

- سورة العنكبوت (29) الآية 45

﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولنّ الله فأنى
يؤفكون﴾

86

- سورة العنكبوت (29) الآية 61

﴿الذي أحسن كلّ شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين﴾

143

- سورة السجدة (32) الآية 7

﴿ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربّهم ربّنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا إنا موقنون﴾

316

- سورة السّجدة (32) الآية 12

﴿وقال الذين كفروا لن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ولو ترى إذ الظّالمون موقوفون عند ربّهم يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكنا مؤمنين﴾

315

- سورة سبأ (34) الآية 31

﴿قال الذين استكبروا للذين استضعفوا نحن صدّدناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم بل كنتم مجرمين﴾

315

- سورة سبأ (34) الآية 32

﴿يا أيّها النّاس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السّماء والأرض لا إله إلّا هو فآلئى توفّكون﴾

310

- سورة فاطر (35) الآية 3

﴿وهم يصطّرخون فيها ربّنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنّا نعمل أو لم نعتزّكم ما ينذكر فيه من تذكر وجاءكم النّذير فذوقوا فما للظّالمين من نصير﴾

315

- سورة فاطر (35) الآية 37

﴿وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون﴾

273

- سورة يس (36) الآية 9

﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾

318

- سورة يس (36) الآية 40

﴿وَضَرْبَ لَنَا مِثْلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يَحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾

48

- سورة يس (36) الآية 78

﴿فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الظَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ﴾

310

- سورة الزمر (39) الآية 6

﴿وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾

312

- سورة الزمر (39) الآية 54

﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْضَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾

312

- سورة الزمر (39) الآية 55

﴿أَوْ تَقُولُ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ بَلَىٰ قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾

316

- سورة الزمر (39) الآية 58- الآية 59

﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾

317

- سورة الزمر (39) الآية 62

﴿الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾

308

- سورة غافر (40) الآية 17

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى تَوَفُّكُونَ﴾

310

- سورة غافر (40) الآية 62

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفُونَ عَلَيْنَا أَمِنْ يَلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مِنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

311

- سورة فصلت (41) الآية 40

﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾

309

- سورة فصلت (41) الآية 46

﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يَتَزَلَّ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾

313

- سورة الشورى (42) الآية 27

﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبْدْنَا هُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾

312

- سورة الزخرف (43) الآية 20

﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لَبُيُوتُمْ سَقْفًا مِنْ فضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾

313

- سورة الزخرف (43) الآية 33

﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾

309

- سورة الزخرف (43) الآية 76

﴿وإن لم تؤمنوا لي فاعترفون﴾

191

- سورة الدخان (44) الآية 21

﴿وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى إلى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون﴾

308

- سورة الجاثية (45) الآية 28

﴿يا قومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب أليم﴾

312

- سورة الأحقاف (46) الآية 31

﴿ولو نشاء لأريناكمهم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول والله يعلم أعمالكم﴾

261

- سورة محمد (47) الآية 30

﴿والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء﴾

﴿كل إمري بما كسب رهين﴾

308

- سورة الطور (52) الآية 21

﴿إن هي إلا أسماء ستمتوها أنتم و أبأؤكم ما أنزل بها الله من سلطان إن يتبعون إلا الظن﴾

﴿وما قوى الأنفس و لقد جاءهم من ربهم الهدى﴾

307

- سورة النجم (53) الآية 23

﴿وما لهم به من علم إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغني من الحق شيئا﴾

307

- سورة النجم (53) الآية 28

﴿وابراهيم الذي وفى ألا تزر وازرة وزر أخرى﴾

308

- سورة النجم (53) الآية 37-38

﴿وَأَن إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾

412

- سورة النجم (53) الآية 42

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

310

- سورة التحريم (66) الآية 1

﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَافُوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ﴾

309

- سورة الملك (67) الآية 3

﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَائِنُهَا أَلَمْ يَأْتَكُمْ نَذِيرٌ﴾

315

- سورة الملك (67) الآية 8

﴿قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾

315

- سورة الملك (67) الآية 9

﴿سَنَسِفُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ﴾

277

- سورة القلم (68) الآية 16

﴿وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا﴾

314

- سورة نوح (71) الآية 7

﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَن شَاءَ إِتَّخِذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾

312

- سورة المزمل (73) الآية 19

﴿لَمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾

311

- سورة المدثر (74) الآية 37

﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾

315

- سورة المدثر (74) الآية 42

﴿فَمَالَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾

311-310

- سورة المدثر (74) الآية 49

﴿فَمَن شَاءَ ذَكَرْهُ﴾

312

- سورة المدثر (74) الآية 55

﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكَرَةٌ فَمَن شَاءَ ابْتِغِذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾

312

- سورة الإنسان (76) الآية 29

﴿ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقِّ فَمَن شَاءَ ابْتِغِذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَأْبَا﴾

312

- سورة التّٰيٰيَا (78) الآية 39

﴿فَمَن شَاءَ ذَكَرْهُ﴾

312

- سورة عبس (80) الآية 12

﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾

311

- سورة التّٰكْوِيْم (81) الآية 26

﴿فَمَالَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

310

- سورة الْإِنْشِقَاق (84) الآية 20

فهرس الأحاديث النبوية

"سقبال التاكثين والقاسطين والمارقين"

36

لم يرد هذا الحديث في: صحيح البخاري، صحيح مسلم، سنن الترمذي، سنن النسائي، سنن أبي داود، سنن ابن ماجه، مسند أحمد، موطأ مالك، الدارمي.

"يخرج من ضنضي هذا الرجل أقوام يرقون من الدين كما يرق السهم"

48-36

ذكر هذا الحديث -وفق صيغ مختلفة- في:

- صحيح البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، تحت رقم 3095؛ كتاب المغازي، تحت رقم 4004؛ كتاب تفسير القرآن، تحت رقم 4299؛ كتاب التوحيد، تحت رقم 6880.
- صحيح مسلم، كتاب الزكاة، تحت رقم 1762 و 1763.
- سنن النسائي، كتاب الزكاة، تحت رقم 2531؛ كتاب تحريم الدم، تحت رقم 4032.
- سنن أبي داود، كتاب السنة، تحت رقم 4136.
- مسند أحمد، كتاب باقي مسند المكثرين، تحت رقم 10585 و 11221 و 11270.

37

"القدرية مجوس هذه الأمة"

لم يرد هذا الحديث على اللفظ في: صحيح مسلم، سنن الترمذي، سنن النسائي، سنن أبي داود، سنن ابن ماجه، مسند أحمد، موطأ مالك، الدارمي.

ولكن مفاده ورد في صيغة مغايرة في:

- سنن الترمذي، كتاب القدر، تحت رقم 2075.
- سنن ابن ماجه، كتاب المقدمة، تحت رقم 4332.

"لعن الله المرجئة على لسان سبعين نبياً". قيل: "يا رسول الله، ومن المرجئة؟". قال:
"الذين يقولون: الإيمان قول بلا عمل"

38

لم يرد هذا الحديث على اللفظ في: صحيح البخاري-صحيح مسلم-سنن الترمذي-سنن
النسائي-سنن أبي داود-سنن ابن ماجه-مسند أحمد-موطأ مالك-الدارمي.
ولكن مفاده ورد في صيغة مغايرة في:

- سنن الترمذي، كتاب القدر، تحت رقم، 2075.

- سنن ابن ماجه، كتاب المقدمة، تحت رقم 4332.

"لما اشتد بالنبى -عليه السلام- مرضه الذي مات فيه قال: "إئتوني بدواة وقرطاس
أكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعدي". فقال عمر بن الخطاب: "إن رسول الله -صلّى الله
عليه وسلّم - قد غلبه الوجع، حسبنا كتاب الله". وكثر اللفظ، فقال -عليه السلام:
"قوموا عني، لا نبغي عندي التنازع". قال ابن عباس: "الرزية كل الرزية ما حال بيننا
وبين كتاب رسول الله".

48 إلى 50

ورد هذا الحديث في:

- صحيح البخاري، كتاب العلم، تحت رقم 111؛ كتاب المغازي، تحت رقم 4079؛
كتاب المرضى، تحت رقم 5237؛ كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، 6818.
- صحيح مسلم، كتاب الوصية، تحت رقم 3091.
- مسند أحمد، كتاب مسند بني هاشم، تحت رقم 2835 و2945.

"جهّزوا جيش أسامة، لعن الله من تخلف عنه". وقال قوم: "يجب علينا إمثال أمره".
وأسامة قد برز عن المدينة. فقال قوم: "إشتدّ مرض النبي -صلى الله عليه وسلّم- فلا
يسعنا مفارقتة والحالة هذه حتّى ننظر أيّ شيء يكون من أمره"

50

"الأنبياء يدفنون حيث يموتون"

51

"نحن معاشر الأنبياء لا نورث"

417-52

ورد هذا الحديث في:

- صحيح البخاري، كتاب فرض الخمس، تحت رقم 2862 و 2863؛ كتاب المناقب،
تحت رقم 3435؛ كتاب المغازي، تحت رقم 3729 و 3730 و 3913؛ كتاب التّفقات،
تحت رقم 4939؛ كتاب الفرائض، تحت رقم 6230 و 6231 و 6233؛ كتاب الإعتصام
بالكتاب والسنّة، 6761.

- صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، تحت رقم 3302 و 3303 و 3304 و 3305 و
3307.

- سنن الترمذي، كتاب السير، 1533 و 1535.

- سنن النسائي، قسم الفيه، تحت رقم 4072 و 4079.

- سنن أبي داود، كتاب الخراج والإمارة، تحت رقم 2574 و 2578 و 2583 و 2584.

- مسند أحمد، كتاب مسند العشرة، تحت رقم 9 و 25 و 52 و 55 و 127 و 315 و 318 و

330 و 399 و 1319 و 1332 و 1468 و 1570؛ كتاب مسند بني هاشم، تحت رقم

1685 و 1686؛ كتاب باقي مسند المكثرين، تحت رقم 10585 و 11221 و 11270؛

كتاب باقي مسند الأنصار، تحت رقم 23972 و 25059.

- موطأ مالك، كتاب الجامع، تحت رقم 1577.

"ستفترق أمتي على بضع وسبعين فرقة أبرها وأتقأها: المعتزلة"

191

لم يرد هذا الحديث وفق هذه الصيغة في: صحيح البخاري، صحيح مسلم، سنن الترمذي، سنن النسائي، سنن أبي داود، سنن ابن ماجه، مسند أحمد، موطأ مالك، الذارمي.

"لعل أحدكم ألحن لحجته"

262

ورد هذا الحديث في:

- صحيح البخاري، كتاب الشهادات، تحت رقم 2483؛ كتاب الحيل، تحت رقم 6452؛ كتاب الأحكام، تحت رقم 6634.
- صحيح مسلم، كتاب الأقضية، تحت رقم 3231.
- سنن الترمذي، كتاب الأحكام، 1259.
- سنن النسائي، كتاب آداب القضاة، تحت رقم 5306 و 5327.
- سنن أبي داود، كتاب الأقضية، تحت رقم 3112.
- سنن ابن ماجه، كتاب الأحكام، تحت رقم 2308 و 2309.
- مسند أحمد، كتاب باقي مسند المكثرين، تحت رقم 8044؛ كتاب باقي مسند الأنصار، تحت رقم 24490 و 25286 و 25402 و 25492.
- موطأ مالك، كتاب الأقضية، تحت رقم 1205.

"لا تحزن"

275

ورد هذا الحديث في:

- صحيح البخاري، كتاب المناقب، تحت رقم 3346 و 3379.
- صحيح مسلم، كتاب الزهد والرفائق، تحت رقم 5329.
- مسند أحمد، كتاب مسند العشرة، تحت رقم 3.

لم يرد هذا الحديث في: صحيح البخاري، صحيح مسلم، سنن الترمذي، سنن النسائي،
سنن أبي داود، سنن ابن ماجه، مسند أحمد، موطأ مالك، الدارمي.

فهرس الأعلام

-١-

314 - 123 - 44 - 26	* آدم
435	* الأمر بأحكام الله (خليفة مصر)
347 - 308	* إبراهيم - عليه السلام -
420	* إبراهيم (الخليفة)
	* إبراهيم بن الحسن بن الحسن
381	(بن عليّ بن أبي طالب)
	* إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن
382 - 336 - 205	(بن عليّ بن أبي طالب)
	* إبراهيم [بن محمد بن علي بن عبد الله
367 - 366 - 364	بن عباس بن عبد المطلب]
386	* إبراهيم بن موسى بن جعفر الصادق
78	* أبو كلثوب
149	* أحمد بن أبي علاء
94	* أحمد بن حائط
89	* أحمد بن حنبل
354 - 353	* أحمد بن موسى (بن جعفر الصادق)
- 271 - 252 - 147 - 144 - 84	* أحمد بن يحيى [بن] الراوندي
400	
382 - 381	* إدريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن

* أرسطوطاليس

16-18-21-71-74-78-80-81-

82-86-101-146

129-130-134-135-284

285-

50-52

* أسامة

21-135-284

* (أبو) إسحاق إبراهيم بن عليّ التصيني

84-94-112-113-115-

* (أبو) إسحاق إبراهيم بن سيار النّظام

120-142-143-144-146

147-221-223-224-

225-226-227-229-230

231-234-235-239-

240-241-242-243-244

259-266-269-

* (أبو) إسحاق بن إبراهيم بن محمد الإسفراييني 96-105-121-122-123-

141-179

340

* إسحاق (ابن جعفر الصادق)

305

* إسحاق بن سويد

78

* أسفيدوس

71-81

* الإسكندر الإفرقيديسي

411

* إسماعيل (التّيّ)

340-413-414-415-416

* إسماعيل (ابن جعفر الصادق)

352

* إسماعيل (ابن محمد بن بشير)

344

* إسماعيل بن محمد بن جعفر الصادق

305

* الأصمعي

306

* أعشى قيس بن ثعلبة

230-147-145-82-81-16

* أفلاطون

83-78

* أفلو طرخس

420

* الأمين (الخليفة العبّاسي)

78-74

* أنكسافورس

82-75

* أنبدقلس

-ب-

101 - 78 - 74

* باليس الملطي

48

* البخاري

16

* بطليموس

82 - 81 - 71

* برقلس

348

* بزيع بن موسى الحائك

230 - 146 - 111

* (أبو) البركات البغدادي

299 - 164 - 144 - 136

* (أبو) بكر أحمد بن عليّ بن الأخشاد

141 - 121 - 96

* (أبو) بكر الباقلاني (القاضي)

60

* (أبو) بكر بن لوقا

180

* أبو بكر الحرمقاني

151 - 64

* (أبو) بكر الزهريّ

192 - 174 - 63 - 52 - 51 - 50

* (أبو) بكر الصّدّيق (الخليفة)

- 397 - 393 - 373 - 275 -

418 - 405 - 399 - 398

358 - 357 - 273

* (أبو) بكر عبد الرّحمان بن كيسان الأصمّ

* (أبو) بكر محمّد بن الحسن

179 - 122 - 105

بن فورك الإصفهاني (الأستاذ)

- * أبو بكر محمد بن الطيّب الأشعري (القاضي) 105 - 106 - 107 - 123 - 179 -
319
404 بلال (صحابي) *
304 - 175 بلال بن أبي بردة *
369 بنان بن سمعان المهدي *

-ث-

- * ثابت بن قرّة 83 - 111
71 ثامسطيوس *
71 ثاوفرسطس *

-ج-

- * جالينوس 16 - 82 - 152
372 * (أبو) الجارود المنذر العبدي
353 * جبرائيل - عليه السلام -
377 - 332 الجيهاني *
349 * (أبو) جمعة
408 - 407 * أبو جعفر الأحول (المعروف بشيطان الطّاق)
271 - 269 جعفر بن حرب بن مبشر *
180 * (أبو) جعفر الشّهاني
- 342 - 339 - 338 - 330 - 320 جعفر الصادق *
- 349 - 348 - 346 - 344 - 343
413 - 411 - 369 - 368 - 350

355 - 354	* جعفر بن عليّ
<u>271</u>	* (أبو) جعفر محمد بن عبد الله الاسكافي
352	* جعفر (ابن محمد بن بشير)
- 155 - 140 - 112 - 108 - 99	* جهنم بن صفوان
166	

-ح-

174	* الحارث بن أسد المحاسبي
367	* ابن الحارثية (انظر: أبو العباس السّفّاح)
435	* الحافظ (خليفة مصر)
432	* الحاكم (خليفة مصر)
376 - 374 - 285	* الحاكم الجشمي
- 182 - 163 - 154 - 145 - 97	* (أبو) حامد محمد بن محمد الغزالي
183	
262	* الحجاج (بن يوسف)
198 - 197 - 196 - <u>195</u> - 187	* (أبو) حذيفة واصل بن عطاء الغزّال
- 202 - 201 - 200 - 199 -	
214 - 205 - 204 - 203	
	* الحسن - الملقب بالرّضى -
336 - 335	(ابن الحسن بن عليّ بن أبي طالب)
179	* أبو الحسن الباهلي
138	* (أبو) الحسن بن سالم
385 - 216	* الحسن بن سهل
375	* الحسن بن صالح بن حيّ

328 - 358 - 371 - 397	* الحسن (ابن عليّ) (ابن أبي طالب)
354	* الحسن بن عليّ بن فضل
330 - 355 - 393 - 399	* الحسن العسكري (ابن عليّ التقي)
16	* الحسن بن موسى
	* (أبو) الحسن عليّ بن إسماعيل بن إسحاق
	بن سالم بن عبد الله بن موسى بن بلال
95 - 96 - 104 - 105 - 106 -	بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري
117 - 120 - 122 - 123 - 124 -	
141 - 149 - 166 - 175 - 176 -	
179 - 215 - 284	
	* الحسن بن محمد بن عبد الله بن الحسن
381	بن الحسن [بن عليّ بن أبي طالب]
183	* (أبو) الحسن المراس (الإمام شمس الإسلام)
202	* (أبو) الحسين البرادعي
328 - 336 - 339 - 354 - 358	* الحسين (ابن عليّ) (ابن أبي طالب)
359 - 371 - 394 - 397 -	
	* الحسين بن عليّ بن الحسين بن الحسن
377 - 382 - 383	بن الحسن بن عليّ [بن أبي طالب]
115 - 116	* الحسين بن محمد النخّار
120 - 129 - 136 - 148 - 195	* (أبو) الحسين عبد الرحمن بن محمد الحياط
275 - 276 - 376 -	
93 - 102 - 103 - 106 - 109 -	* (أبو) الحسين محمد بن عليّ البصري
110 - 111 - 113 - 114 - 115 -	
118 - 120 - 128 - 137 - 139 -	
142 - 143 - 144 - 148 - 153 -	

179 - 178 - 176 - 168 - 163
252 - 251 - 228 - 227 - 226 -
296 - 293 - 290 - 287 - 286 -
299 - 297 -

* (أبو) حفص عمر بن حسين المكي

184 - 175 - 116

(انظر: والدي)

145

* الحكيمي

386

* حمدونة بن علي بن عيسى

380

* حميد بن قحطبة

400 - 399 - 320 - 166 - 98

* (أبو) حنيفة

358

* حيان بن زيد السراج

-خ-

165

* الخالدي

244 - 243

* الخليل بن أحمد

-د-

88

* داود الحواري

79 - 78

* دمقراطيس

-ذ-

404

* (أبو) ذر

48 - 36

* ذو الخويصرة التميمي

-ر-

428	* الرّاشد (الخليفة العبّاسي)
424	* الرّاضي (الخليفة العبّاسي)
67 - 66	* الرّبيع
443	* ربيعة بن بكر
420 - 409 - 384 - 346	* الرّشيد (الخليفة العبّاسي)
285 - 134	* (أبو) رشيد
254 - 253	* روح بن عبادة

-ز-

397 - 375 - 192 - 53 - 35	* الزّبير (الصّحابي)
25	* زرادشت
411 - 343 - 342	* زرارّة بن أعين
256	* زرقان النّظامي
379 - 377 - 371 - 336 - 33	* زيد بن عليّ بن الحسين
	* زين العابدين (ابن الحسين)
363 - 359 - 336 - 328	(ابن عليّ بن أبي طالب)
145	* أبو زيد الدّبوسي

403	* السديد محمود بن الحسن الحمصي
386 - 385 - 384	* أبو السرايا
52	* سعد (الصّحابيّ)
	* (أبو) سعيد الحسن بن عليّ البصري
189 - 187 - 23	(المعروف بالحصري)
397	* أبو سفيان
191 - 65	* سفيان الثوري
75	* سقراط
404 - 403	* سلمان (الصّحابي)
419	* سليمان (الخليفة)
375 - 374 - 332 - 104 - 103	* سليمان بن جرير
394 - 376 -	
417	* سليمان بن داود
<u>265</u> - 253 - 229 - 228 - 120	* (أبو) سهل بشر بن المعتمر
107	* (أبو) سهل الصّعلوكي
348	* سود بن عمران الأقمص الكوفي
362 - 361	* السيّد الحميري

-ش-

400 - 399 - 303 - 67 - 66	* الشافعي
- 262 - 200 - 199 - 196 - 166	* الشريف المرتضى
398 - 391 - 320 - 306 - 304	
217	* شفراي

-ض-

98 - 97 - 95	* ضرار بن عمرو الكوفي
--------------	-----------------------

-ص-

373	* الصباح بن الهيثم المزني
403	* صهيب (الصحابي)

-ط-

426	* الطائع (الخليفة العباسي)
184	* (أبو) طاهر العطار
375 - 192 - 53 - 35	* طلحة (الصحابي)
180	* أبو الطيب الطبري (القاضي)

- 436 * الظَّافِر (خليفة مصر)
433 * الظَّاهِر (خليفة مصر)

- 375 - 35 عائشة *
436 * العاضد (خليفة مصر)
373 * عبَّاد بن الأبرق
273 - 151 - 113 * عبَّاد [بن سليمان]
* العبَّاس بن الحسن بن الحسن
380 [بن عليّ بن أبي طالب]
418 - 417 - 364 * العبَّاس بن عبد المطلب
* أبو العبَّاس السفَّاح
418 - 367 (ابن العبَّاس بن عبد المطلب - ابن الحارثية)
99 * (أبو) العبَّاس عبد الله بن محمَّد النَّاشِي
174 * (أبو) العبَّاس القلانسي
- 121 - 116 - 114 - 113 - 13 * عبد الجبَّار بن أحمد (القاضي)
153 - 152 - 150 - 134 - 129
285 - 284 - 169 -
184 - 183 * عبد الرَّحمان الإسكاف
394 * عبد الرَّحمان بن عوف
65 * عبد الرَّحمان بن مهدي
419 * عبد العزيز (خليفة مصر)

369	* عبد الكريم بن عمر البزاز
	* عبد الله بن الحسن
380 - 207 - 205	[بن الحسن بن علي بن أبي طالب]
359	* عبد الله بن الزبير
174 - 124 - 122 - 104	* عبد الله بن سعيد بن كلاب
447- 446 - 445 - 50 - 48	* عبد الله بن عباس
203	* عبد الله بن عمر بن عبد العزيز
370	* عبد الله بن عمرو بن حرب الكندي
446 - 445 - 442	* عبد الله بن الكواء
346 - 343 - 342 - 341 - 340	* عبد الله (ابن جعفر الصادق)
335	* عبد الله (ابن الحسن الملقب بالرّضى)
- 135 - 134 - 129 - 114 - 103	* (أبو) عبد الله الحسين بن عليّ البصري
284 - 142	
376	* عبد الله بن الدّاعي
349	* عبد الله بن سعيد التيمي
373	* عبد الله بن محمد العقبي
92 - 90	* (أبو) عبد الله محمد بن كرام
139 - 128 - 115 - 110 - 103	* (أبو) عبد الله محمود الخوارزمي
164 - 153 - 148 - 144 - 143 -	
291 - 290 - 287 -	
370	* عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر
416	* عبد الله بن ميمون بن مسلم بن عقيل
350	* عبد الله بن أبي يعفور
411	* عبد المطلب (عم الرسول)

419 - 361 - 360	* عبد الملك بن مروان
257 - 256	* (أبو) العنابية
- 192 - 174 - 53 - 35 - 32	* عثمان (الخليفة)
418 - 405 - 375 - 276 - 269	
198	* (أبو) عثمان (انظر: عمرو بن عبيد)
214	* عثمان الطويل
- 147 - 142 - 115 - 112 - 59	* (أبو) عثمان عمرو ابن بحر الجاحظ
198 - 182 - 168 - 163 - 155	
262 - 261 - <u>259</u> - 241 - 203 -	
373 -	
432	* العزيز (خليفة مصر)
244 - 226 - 144 - 113 - 112	* عليّ الأسواري
192 - 174 - 53 - 36 - 35 - 32	* عليّ بن أبي طالب (الخليفة) - رضي الله عنه -
- 303 - 302 - 301 - 273 -	
363 - 358 - 333 - 332 - 328	
391 - 390 - 375 - 373 - 371 -	
- 399 - 398 - 397 - 394 -	
441 - 418 - 409 - 405 - 403	
447 - 446 - 445 - 444 - 443 -	
330	* عليّ التقيّ (ابن محمد التقيّ)
355 - 340	* عليّ (ابن جعفر الصادق)
369	* عليّ بن الحسن (بن عليّ بن محمد بن الحنفية)
284	* (أبو) عليّ بن خلاد
354 - 330	* عليّ الرضى (ابن موسى الكاظم)
129 - 71	* (أبو) عليّ بن سينا

364	عليّ بن عبد الله بن العباس
	* عليّ بن محمّد بن عبد الله بن الحسن
369	بن الحسن [بن عليّ بن أبي طالب]
	* (أبو) عليّ محمّد عبد الوهاب الجبائي
- 114 - 106 - 103 - 99 - 93	
- 134 - 128 - 121 - 120 - 116	
- 153 - 151 - 150 - 143 - 136	
- 179 - 177 - 176 - 175 - 169	
- 286 - 284 - <u>283</u> - 275 - 227	
299 - 294 - 287	
404 - 403	* عمّار (الصّحابي)
341	* عمّار بن يحيى السّاباطي
192 - 174 - 53 - 51 - 50 - 49	* عمر بن الخطّاب (الخليفة)
418 - 405 - 276 - 275 -	
198 - 197 - 191 - 189 - 187	* عمرو بن عبيد
- 209 - 208 - 202 - 199 -	
409 - 211 - 210	
446 - 192	* عمرو بن العاص
	* عمر بن زياد البصري
23	(المعروف بأبي حفص الحدّاد)
63	* عمر بن عبد العزيز
210	* (أبو) عمرو بن العلاء
382	* عيسى بن زيد بن عليّ
380 - 354 - 215 - 50	* عيسى بن مريم - عليه السّلام -
382	* عيسى بن موسى
400 - 271 - 84	* (أبو) عيسى الورّاق

436	* الفائز (خليفة مصر)
397 - 52	* فاطمة (بنت الرسول) -عليها السلام -
184	* (أبو) الفتح ناصر الأنصاري
276 - 124 - 26	* فرعون
145-83-81-71	* فرغوريوس
116	* (أبو) الفضل سعد بن محمد المشاط
347	* الفضيل بن سويد الطحان
80 - 75	* فيثاغورس

426	* القائم (الخليفة العباسي)
430	* القائم (خليفة مصر)
426	* القادر (الخليفة العباسي)
26	* قارون
182 - 181	* (أبو) القاسم الإسفرائيني
285	* (أبو) القاسم إسماعيل بن عباد (الصاحب)
302	* (أبو) القاسم بن حبيب
121	* (أبو) القاسم بن سهلويه
145	* (أبو) قاسم الراغب
184 - 183	* (أبو) القاسم سليمان بن ناصر الأنصاري
	* (أبو) القاسم عبد الله بن أحمد بن عمود

38 - 98 - 113 - 115 - 120 -
129 - 135 - 149 - 165 - 168 -
205 - 213 - 225 - 244 - 253 -
266 - 271 - 275 - 279 -
280 - 292 - 296 - 297 - 343 -

410

181

* (أبو) القاسم القشيري

285

(أبو) القاسم الواسطي

424

* القاهرة (الخليفة العباسي)

189

* قتادة

83

* قسطا بن لوقا

-ك-

361

* (أبو) كرب الضري

361 - 363

* كُثَيْر (الشاعر)

375

* كُثَيْر التواء

357 - 358

* كيسان (مولى أمير المؤمنين)

-ل-

180

* ابن اللبان

26

* لوط

418

* (أبو) ليلي (الخليفة)

262 - 261	* مالك بن أسى الفراري
400 - 399 - 89 - 65 - 64	* مالك بن أنس
385 - 384 - 257 - 256 - 255	* المأمون (الخليفة العباسي)
420 - 416 - 387 - 386 -	
414	* المبارك بن عليّ العبدى
261 - 202 - 195	* المبرد
424	* المتقى (الخليفة العباسي)
421 - 261 - 259 - 213	* المتوكل (الخليفة العباسي)
- 48 - 47 - 41 - 38 - 32 - 3	* محمد - الرسول - النبي (عليه السلام)
- 163 - 68 - 64 - 51 - 50 - 49	
- 196 - 192 - 191 - 174 - 173	
- 271 - 224 - 221 - 220 - 203	
328 - 312 - 311 - 276 - 275	
373 - 371 - 344 - 335 - 332 -	
397 - 394 - 391 - 390 - 389 -	
413 - 408 - 405 - 403 - 401 -	
417 -	
	* محمد الباقر (ابن زين العابدين)
330	(بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب)
	* محمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن الحسن
386 - 384 - 386 - 214	بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب
416 - 415	* محمد بن إسماعيل (ابن جعفر الصادق)
151 - 150	* محمد بن أبي بكر (بن الأخشاد)

352	* محمد بن بشير (مولى بن أسد)
354 - 330	* محمد التقي (ابن علي الرضى)
413 - 344 - 340	* محمد (ابن جعفر الصادق)
	* محمد بن جعفر بن يحيى بن عبد الله
384	بن الحسن بن علي [بن أبي طالب]
	* محمد بن الحسن (ابن الحسن العسكري)
390 - 355 - 330	(الغائب المنتظر)
352	* محمد بن الحسين (لقبه قيراط)
358 - 355 - 336 - 335 - 196	* محمد بن الحنفية
359 -	
160 - 80	* محمد بن زكرياء
	* محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي
385	بن الحسين [بن علي بن أبي طالب]
149 - 84	* محمد بن شبيب
183 - 45 - 43	* محمد بن عبد الحكم الشهرستاني
	* محمد بن عبد الله بن الحسن
381 - 380 - 373 - 336 - 205	[بن الحسن بن علي بن أبي طالب]
182 - 181	* (أبو) محمد عبد الله الجويني
364	* محمد (ابن علي بن عبد الله بن العباس)
15	* محمد بن عمر الرازي
299 - 283 - 150	* محمد بن عمر الصميري (أو الصيمري)
119	* محمد بن عيسى (الملقب ببرغوث)
373	* محمد بن القاسم (صاحب الطالقان)
285 - 134	* أبو محمد بن متويه

412	* محمد بن النعمان
92	* محمد بن الهيثم
183	* محمد بن يحيى (تلميذ الغزالي)
	* (أبو) محمد بن الحسين بن عيسى
297	(المعروف بابن العارض)
63	* (أبو) محمد الحسين بن مسعود البغوي
357	* المختار بن أبي عبد الله الثقفي
418	* مروان [بن الحكم] (ال خليفة)
420 - 367 - 366	* مروان بن محمد (ال خليفة)
427	* المستظهر (ال خليفة العباسي)
435	* المستعلي (خليفة مصر)
421	* المستعين (ال خليفة العباسي)
425	* المستكفي (ال خليفة العباسي)
429	* المستنصر (ال خليفة العباسي)
433	* المستنصر (بالله) (خليفة مصر)
379 - 368 - 366	* (أبو) مسلم (صاحب الدولة)
359	* مصعب ابن الزبير
426	* المطيع (ال خليفة العباسي)
- 121 - 111 - 108 - 97 - 45	* (أبو) المعالي الجويني (إمام الحرمين)
153 - 149 - 142 - 123 - 122	
182 -	
- 444 - 418 - 394 - 192 - 53	* معاوية (ال خليفة)
446 - 445	
422	* المعتز (ال خليفة العباسي)

420 – 259	* المعتصم (الخليفة العباسي)
423	* المعتضد (الخليفة العباسي)
423	* المعتمد (الخليفة العباسي)
432	* المعزّ (خليفة مصر)
349	* معمر الأزدي
250 – 245 – 145 – 144	* معمر بن عبّاد السّلمي
– 253 – 251 – 163 – 143 – 142	* (أبو) معن ثمامة بن أشرس التّميري
293 – 257 – 256 – 255 – 254	
336	* مغيرة (بن) سعيد العجلي
345	* الفضل بن عمرو
424	* المقتدر (الخليفة العباسي)
427	* المقتدي (الخليفة العباسي)
428	* المقتفي [لأمر الله] (الخليفة العباسي)
404	* المقداد (الصّحابيّ)
421	* المنتصر (الخليفة العباسي)
413 – 382 – 380 – 209 – 208	* المنصور (الخليفة العباسي) (أبو جعفر)
420 – 414 –	
430	* المنصور (خليفة مصر)
181	* (أبو) منصور بن أيوب الأشعري
	* (أبو) منصور عبد القاهر بن ظاهر
180	التّميمي البغدادي
338	* أبو منصور العجلي
422	* المهدي (الخليفة العباسي)
420	* المهدي (الخليفة العباسي)

- 430 - 415 * المهدي (خليفة مصر)
- 275 - 215 - 124 - 123 - 26 * موسى -عليه السّلام-
- 314 - 310 - 276
- 447 - 446 * (أبو) موسى الأشعري
- 345 - 343 - 340 - 330 - 320 * موسى (ابن جعفر الصّادق)
- 411 - 353 - 352 - 350 -
- 348 * موسى بن الحسين الطّفي
- * موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن
- 381 [بن عليّ بن أبي طالب]
- 383 * موسى بن عيسى
- 269 - 215 * (أبو) موسى عيسى بن صبيح المردار

-ن-

- 429 * الناصر (الخليفة العبّاسي)
- 444 * النجاشي (شاعر عليّ)
- 379 * نصر بن سيّار (صاحب الخراسان) [الليثي]
- 82 - 71 * (أبو) نصر الفارابي
- 84 - 83 - 82 - 24 * التّونخي
- 314 - 89 * نوح -عليه السّلام-

-ه-

- 420 - 382 * اخادي (الخليفة العبّاسي)
- 415 - 310 - 276 * هارون (أخو موسى المذكور في القرآن)

* (أبو) هاشم عبد السلام

(بن محمد بن عبد الوهاب الجبائي)

93 - 99 - 103 - 104 - 106 -
114 - 116 - 120 - 121 - 122 -
129 - 134 - 143 - 148 -
150 - 151 - 152 - 153 - 155 -
169 - 225 - 227 - 283 -
284 - 285 - 286 - 287 - 288 -
290 - 294 - 299 -

* (أبو) هاشم عبد الله بن محمد بن عليّ

بن أبي طالب محمد (بن عليّ بن أبي طالب)

* (أبو) الهذيل العلاف محمد بن الهذيل

بن عبد الله بن مكحول

84 - 112 - 116 - 120 - 128 -
148 - 155 - 213 - 214 - 216 -
217 - 220 - 221 - 223 -
226 - 244 - 265 - 269 - 288 -
408 -

128

* هشام البردعي

87 - 108 - 400 - 407 - 408 -
409 - 410 -

* هشام بن الحكم

412

* هشام بن سالم

377 - 378 - 420 -

* هشام بن عبد الملك

108 - 128 - 144 - 151 - 273 -

* هشام بن عمرو القوطي المعتزلي

87

* هشام الجواليقي

262

* هند بنت أسمى بن خادجة

- 421 * الواثق (الخليفة العباسي)
 419 - 378 - 306 * وليد بن ربيعة العامري
 420 * الوليد بن يزيد بن عبد الملك

- 354 * يحيى -عليه السلام-
 254 - 253 * يحيى بن أكثم
 346 * يحيى بن خالد (عامل الرشيد)
 * يحيى بن زيد بن عليّ بن الحسين
 379 - 378 بن عليّ بن أبي طالب
 344 * يحيى بن أبي سميط
 * يحيى بن عبد الله بن الحسين
 384 [بن عليّ بن أبي طالب]
 373 * يحيى بن عمر (صاحب الكوفة)
 83 - 81 - 71 - 13 * يحيى التّحوي
 418 - 394 - 377 - 361 * يزيد بن معاوية
 420 * يزيد بن الوليد (الخليفة)
 314 - 26 * يعقوب
 * يعقوب بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن
 380 [بن عليّ بن أبي طالب]
 244 - 136 - 134 - 128 * (أبو) يعقوب الشّحام
 367 * يقطين بن موسى

314	* يوسف -عليه السّلام-
377	* يوسف بن عمرو الثّقفي
314	* يونس -عليه السّلام-
66	* يونس بن عبد الأعلى
407 – 350	* يونس بن عبد الرّحمان

فهرس الجماعات

-i-

3	* آل (ببمء)
335	* آل بوء (بن البنففة)
- 393- 391 - 390 - 363 - 200	* [آ] أئمة
- 408 - 401 - 400 - 399 - 397	
415	
184	* أئمة الإسلام
90	* أئمة الببب
394	* أئمة الرافضة
182	* أئمة العام
376	* [آ] أبترفة
368	* أبو مسلمة
356 - 353 - 168	* الإناعشرفة (الإثنى عشر)
119	* الأءلاف
160	* الأحكامفة
410	* [آ] إءبارفة (من الشفة)
299	* الأخشفة
238	* الأءباء
69	* أرباب الكتب والأءبان
39	* أرباب المذهب
152 - 127 - 71	* أرباب الملل والبب

408	* أسارى بدر
344 - 391 - 413	* الإسماعيلية
95 - 107 - 113 - 116 - 117	* الأشعرية
121 - 128 - 143 - 153 - 159	
160 - 295	
165	* أصحاب البلخي
445 - 446 - 447	* أصحاب ابن الكواء
123	* أصحاب أبي إسحاق الإسفراييني
	* أصحاب أبي كرب الضّير
361	(انظر الكريّة)
	* أصحاب أبي الجارود المنذر العبديّ
372	(انظر الجارودية)
	* أصحاب أبي جعدة
349	(انظر الجعدية)
	* أصحاب أبي الحسن الأشعري
141 - 179	(أنظر الأشعرية)
	* أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام
90	(أنظر الكرامية)
279	* أصحاب أبي القاسم الكمي
	* أصحاب أبي كامل معاذ بن الحصين الشّهاني
333	(انظر الكاملية)
	* أصحاب أبي كرب الضّير
361	(انظر الكريّة)

	* أصحاب أبي هاشم (الجبائي)
299 - 225 - 121	(انظر البهشمية)
71	* أصحاب أرسطوطاليس
	* أصحاب بزيغ بن موسى الحائك
348	(انظر البزيفة)
255 - 254	* أصحاب ثمامة بن الأشرس
37	* أصحاب الجبر (انظر الجبرية)
	* أصحاب جعفر الصادق
346 - 342	(انظر الجعفرية)
197 - 189	* أصحاب الحسن البصري
	* أصحاب الحسن بن صالح بن حي وكثير التواء
375	(انظر الصالحية)
441	* أصحاب الحمل
	* أصحاب حيّان بن زيد السراج
358	(انظر الحيانية)
10	* أصحاب الحيرة
11	* أصحاب خفة اليد
276	* أصحاب الخياط
191 - 174	* أصحاب الرسول (انظر الصحابة)
342	* أصحاب زرارة بن أعين
256	* أصحاب زرقان النظامي
	* أصحاب سليمان بن جرير
374	(انظر السلمانية)

- * أصحاب سود بن عمران الأقمص الكوفي
(انظر الأقمصية) 348
- * أصحاب الصباح بن الهيثم المزني
(انظر المزنية) 373
- * أصحاب عباد بن الأبرق
(انظر العبدوية) 373
- * أصحاب عبد الكريم بن عمر البزاز
أصحاب عبد الله بن أبي يعفور 369
- (انظر اليعفورية) 350
- * أصحاب عبد الله بن سعيد التيمي
(انظر التيمية) 349
- * أصحاب عبد الله بن محمد العقبي
(انظر العقبية) 373
- * أصحاب عبد الله بن ميمون بن مسلم بن عقيل 416
- أصحاب العلوم الإلهية 22
- * أصحاب علي [بن أبي طالب]
(انظر الإمامية) 445 - 444 - 403
- * أصحاب عمرو بن عبيد
(انظر المعتزلة) 191 - 189 - 187
- * أصحاب فخر الدين الرازي
(انظر الأشعرية) -149 - 143 - 139 - 134 - 120
- 307 - 176 - 169 - 164 - 153
- * أصحاب الفضيل بن سويد الطحان
(انظر الفضيلية) 348 - 347

117 - 67	* أصحاب الكلام (أنظر المتكلمون)
224	* أصحاب (الكمون) والظهور
	* أصحاب كيسان مولى أمير المؤمنين
357	(انظر الكيسانية)
	* أصحاب المبارك بن عليّ العبدّي
414	(انظر المباركية)
47	* أصحاب المتوسّطات
	* أصحاب محمّد بن بشير
352	(انظر البشيرية)
354	* أصحاب محمّد التقيّ
	* أصحاب محمّد بن الحسين، ولقبه قيراط
352	(انظر القيراطية)
90	* أصحاب مذهب السلف الصالح
68 - 59	* أصحاب المعارف
245	* أصحاب المعاني
444	* أصحاب معاوية
	* أصحاب معمر الأزدي
349	(انظر المعمرية)
245	* أصحاب معمر بن عبّاد السلمي
	* أصحاب موسى بن الحسين الطّفي
348	(أنظر الطّفية)
	* أصحاب مغيرة (بن) سعيد المحلي
336	(أنظر: المغيرية)
443 - 69 - 13	* أصحاب النظر

202	* أصحاب واصل بن عطاء
410	* [الـ]أصولية (من الشيعة)
348	* الأقمصة
- 328 - 327 - 275 - 168 - 167	* الإمامة
-398 - <u>397</u> - <u>389</u> - 336 - 332	
<u>407</u> - <u>403</u> - 401	
- 200 - 117 - 41 - 38 - 37	* أمة محمد (أنظر: المسلمون)
328 - 303 - 301 - 294 - 224	
- 173 - 154 - 52 - 51 - 28	* الأنبياء
-403 - 315 - 314 - 301 - 192	
417 - 408	
398 - 397 - 52	* الأنصار
215 - 155	* أهل الآخرة
362 - 339	* أهل الأرض
38	* أهل أمة الإسلام
64	* أهل البدع
216	* أهل البصرة
216	* أهل بغداد
<u>377</u> - 368	* أهل البيت
397 - 239	* أهل التواتر
155 - 110	* أهل الجنة
62	* أهل الحديث
22	* أهل الحساب والهندسة
166	* أهل الدين
398	* أهل الردة

166 - 171 - 173 - 174 - 175 -

284

447 - 442

3 - 21 - 71 - 393

1 - 19 - 27 - 67 - 69

128

303

38 - 173 - 197

67

378

393

110 - 155 - 260

176

379

44

340 - 346 - 347 - 348

413

418

391

415

415

314

* أهل السنة (والجماعة)

* أهل الشام

* أهل العالم

* أهل العلم

* أهل القبلة

* أهل القدر (انظر: القدرية)

* أهل الكبار

* أهل الكلام (انظر: المتكلمون)

* أهل المدينة

* أهل المغرب

* أهل النار

* أهل التجارة

* أهل النهي والتجارب

* أولاد آدم

* أولاد جعفر الصادق

* أولاد الرسول

* أولاد العباس

* أولاد علي بن أبي طالب

* أولاد محمد بن إسماعيل

* أولاد هارون

* أولاد يعقوب

-ب-

3	* الباحثون عن الأمور الإلهية
416 - 229	* الباطنية
159 - 69 - 47 - 5	* البراهمة (الخلّص)
348	* البزيفة
352	* البشورية
26	* بنات لوط
26	* بنو إسرائيل
397 - 378 - 368 - 33	* بنو أمية
420 - 418 - 413 - 369	* بنو العباس بن عبد المطلب
379 - 52	* بنو هاشم

-ت-

200 - 65	* التابعون
68 - 62	* التعليمية
410	* تفضيلية
161 - 159 - 157 - 156 - 154	* التناسخية
349	* التيمية

-ث-

- 218 - 160 - 112 - 79 - 75	* الثنوية
408	

-ج-

374 - 373 - 372	* الجارودية
140	* الجيرية (الخالصة)
80 - 79	* الجرمانيون الثنوية
349	* الجعدية
343	* الجعفرية

-ح-

35	* الحرورية
160	* الحريانية (القدماء)
119 - 69 - 62	* الحشوية
145	* الحكماء
94	* الحلوية (من الصوفية)
355	* الحمارية
358	* الحبانة

-خ-

418	* خلفاء بني العباس
430	* خلفاء مصر
202 - 197 - 53 - 36 - 35 - 29	* الخوارج
- 441 - 439 - 409 - 276 -	
446 - 445 - 442	

-د-

399 - 84 - 47 - 5

* الدهريّة (الخلص)

155 - 75

* الديصانيّة

-ر-

394 - 87 - 33

* الرافضة

38

* [الـ] رجائيّة

368

* الرّداميّة

192 - 136 - 51 - 47

* الرّسل

418

الرّويديّة

-ز-

112

* الزنادقة

336 - 328 - 327 - 285 - 169

* الزيدية

391 - 382 - 371 -

-س-

334

* السبائيّة

13 - 9

* السّوفسطائيّة

174 - 166 - 90 - 89 - 68 - 63

* السّلف (علماء - الصّالح)

374

* السّلمانيّة

344

* السّمطيّة

-ش-

364 - 35

* الشَّرَاة

304

* الشَّعْرَاء

306

* شعراء الطبقة الأولى

- 168 - 145 - 53 - 32 - 29

* [الـ] شَيْعَة

367 - 346 - 343 - 325 - 323

- 400 - 398 - 391 - 390 -

412 - 410

-ص-

160 - 159 - 156 - 86 - 69 - 5

* الصَّابِئَة

375

* الصَّالِحِيَّة

- 241 - 224 - 200 - 65 - 53

* الصَّحَابَة (أكابر)

403 - 333

105 - 104 - 29

* الصَّفَاتِيَّة

181 - 163 - 97 - 94 - 68 - 60

* الصَّوْفِيَّة

-ط-

152 - 146 - 5

* الطَّبِيعِيَّون

348

* الطَّفِيَّة

315 - 314 - 198 - 197

* الظالمون

92

* العابدية

417

* العباسية

301 - 47 - 5

* عبدة الأصنام

210

* العجمة

139 - 29

* العدلية

238 - 221 - 220 - 210

* العرب

315 - 166

* العصاة

374 - 373

* العقبيّة

266 - 159 - 87 - 86 - 28 - 26

* العقلاء

400 - 393 - 181 - 45 - 3

* العلماء (انظر: أهل العالم - العلم)

63

* علماء السلف

393

* علماء المشرق

387 - 383 - 356

* العلوية

343 - 342 - 341

* العمارة

10

* العنادية

393

* العوام

-غ-

* [الـ] غلاة (من الرّوافض -من الشيعة) 94 - 327 - 328 - 338 - 370

-ف-

197	* الفاسقون
7 - 53 - 99 - 160 - 169 - 184	* [الـ] فرق
370 -	
344	* فرق الإسماعيليّة
<u>327</u> - <u>407</u>	* فرق الإماميّة
328	* فرق الأئمة
373	* فرق البخاروديّة
343	* فرق الجعفرية
<u>439</u> - <u>441</u> - 443	* فرق الخوارج
<u>371</u>	* فرق الزيدية
<u>323</u> - <u>325</u>	* فرق الشيعة
10 - 12	* فرق السّوفسطائية
<u>323</u> - <u>325</u>	* فرق الشيعة
28	* فرق العقلاء
357 - 372	* فرق الكيسانيّة
<u>29</u> - 39 - 40	* فرق المسلمين (الإسلام)
<u>185</u> - <u>187</u>	* فرق المعتزلة
347	* الفضيلية
341	* الفطحيّة

399 - 179 - 145 - 68	* الفقهاء
- 81 - 79 - 69 - 40 - 27 - 23	* الفلاسفة
- 102 - 101 - 97 - 93 - 82	
137 - 129 - 127 - 120 - 111	
- 145 - 144 - 142 - 139 -	
- 155 - 154 - 152 - 147 - 146	
- 231 - 230 - 229 - 224 - 163	
252 - 249 - 235 - 234 - 232	
399 -	
5	* الفلاسفة الإلهيون
80 - 74	* الفلاسفة (الذين تقدّموا أرسطو)
221 - 152 - 83	* الفلاسفة القدماء
163	* الفلاسفة (المعترفون بالنبوة)

-ق-

152	* القائلون إنّ النفس هي المزاج
133	* القائلون بإثبات الصفات للذّوات المعدومة
344	* القائلون بإمامة إسماعيل بن جعفر
355	* القائلون بإمامة جعفر
341	* القائلون بإمامة عبد الله بن جعفر
354	* القائلون بإمامة عليّ الرضى
344	* القائلون بإمامة محمّد بن جعفر
354	* القائلون بإمامة محمّد التقيّ
350 - 345	* القائلون بإمامة موسى بن جعفر

155	* القائلون بأنّ دار الجزاء هو هذا العالم
86	* القائلون بأنّ العالم قسم الذات والصفات
142	* القائلون بأنّ فعل العبد غير حاصل بقدره الله
116	* القائلون بأنّ الله مُريد بإرادة قديمة
116	* القائلون بأنّ الله مُريد جميع الكائنات
111	* القائلون بأنّ الله يعلم الجزئيات حال وجودها
147	* القائلون ببقاء الجواهر
235	* القائلون بتساوي الأجسام
87	* القائلون بحدوث المادّة والصّورة
86	* القائلون بحدوث العالم
90	* القائلون بالحيز والجهة
130	* القائلون بالنّوات المعدومة
373	* القائلون بالرجعة (من الجاروديّة)
27	* القائلون باستفادة الدّين من الإمام المعصوم
86	* القائلون بقدّم المادّة
292	* القائلون بالمتوسّطات
151	* القائلون من الأشاعرة بأنّ الإعادة ليست معنى
376	* قاسميّة
301 - 254 - 37	* القدريّة
145	* القدماء
363 - 346 - 276 - 52	* قريش
353 - 351	* القطعيّة
408	* قوم عاد
408	* قوم ياجوج

-ك-

442 - 221 - 197

* الكافرون

333

* الكاملية

- 116 - 107 - 104 - 92 - 90

* الكرامية

122 - 121 - 120 - 119 - 117

- 147 - 139 - 138 - 123 -

173 - 166 - 159 - 153 - 148

266 -

361

* الكربية

260 - 251 - 221 - 59 - 47

* الكفار

336

* الكنانة

372 - 360 - 358 - 357 - 335

* الكيمانية (أو كيسان)

-ل-

10

* اللا أدريّة

-م-

- 303 - 302 - 257 - 209 - 98

* [الـ] مؤمنون

409 - 367 - 357 - 334 - 308

446 -

36

* المارقة

215 – 155 – 75 – 25 – 4	* المانويّة
75	* الماهنيّة
414	* المباركيّة
68	* المبطلون
10	* المتشكّكة
119 – 117 – 86 – 37 – 23 – 13 – 163 – 145 – 143 – 139 – 399 – 280 – 234 – 179	* المتكلّمون (متكلّمو الإسلام)
90 – 87 – 29	* المحسّمة
219 – 160 – 71 – 37 – 24 – 4 303 – 301 – 220 –	* [الـ] محوس ([الـ] محوسيّة)
253	* المحرّمة
<u>443</u>	* المحكّمة الأولى
197 – 165 – 38 – 29	* [الـ] مرجئة (الخالصة)
75	* المرقبونيّة
75	* المزدكيّة
– 39 – 37 – <u>29</u> – 27 – 23 – 3	* المسلمون (الإسلاميون)
108 – 102 – 97 – 94 – 71 – 41 – 153 – 152 – 117 – 111 – 179 – 166 – 165 – 155	
407 – 89 – 37 – 29	* [الـ] مشبّهة
202	* [الـ] مشرّكون
– 117 – 116 – 99 – 93 – 60	* المعتزلة
124 – 123 – 122 – 121 – 119 – 142 – 140 – 139 – 127 –	

151 – 149 – 148 – 145 – 143
 - 163 – 161 – 159 – 153 –
 - 182 – 179 – 174 – 169 –
 191 – 190 – 189 – 187 – 185
 - 256 – 254 – 240 – 223 –
 316 – 307 – 301 – 283 – 269
 407 – 382 – 376 –

265	* معتزلة بغداد
165	* المعتزلة الوعيدية
349	* المعمرية
399	* المفسرون
345	* المفضلية
292 – 160	* المفوضة
178 – 177 – 44	* المكلفون
410 – 99	* الملاحدة
68	* الملحدون
163 – 154 – 112 – 101	* المليون
350	* المطورة
197 – 48 – 47	* المنافقون
79	* المنوية
398	* المهاجرون

—ن—

339 – 338 * التاؤسية

376	* ناصريّة
399	* النّحاة
- 145 - 95 - 71 - 48 - 26 - 3	* [ال]نّصارى
303 - 155 - 154	
230	* نقلة مذهب أفلاطون

- ه -

397	* الهاشميّون
157	* الهند
92	* الحبصيّة

- و -

410 - 165 - 38 - 29	* الوعديّة (من المعتزلة)
---------------------	--------------------------

- ي -

350	* اليعفوريّة
- 89 - 71 - 48 - 37 - 26 - 3	* [ال]يهود
303 - 155	

فهرس الكتب

-أ-

- 122 * (كتاب) الأبواب لأبي هاشم الجبائي
- 374 * كتاب الآراء والديانات للحسني
- 26 * الأناجيل
- 82 * (كتاب) إتفاق رأي الحكيمز للفارابي
- 181 * (كتاب) الأوسط لشاهفور الإسفرائني
- 239 - 237 * كتاب الإنجاز في الإعجاز للمؤلف

-ب-

- 18 * (كتاب) البرهان لأرسطو

-ت-

- 289 - 226 - 103 * (كتاب) التصفح لأبي الحسين البصري
- 183 * (كتاب) التعليق (في الكلام) لأبي الحسن المراس
- 302 * (كتاب) التفسير لأبي القاسم بن حبيب
- 181 * (كتاب) التكملة في الحساب لعبد القاهر البغدادي
- 181 * (كتاب) التفسير بالفارسية لشاهفور الإسفرائني
- 13 * تفسير إيساغوجي ليجي التحوي

* تقرّض المقالة الثالثة من مقالات برقلس

71

ليحيى النحوي

* التلخيص في أصول الفقه لإمام الحرمين

111

أبو المعالي الجويني

78 - 43 - 26

* التّوراة

-ر-

181

* (كتاب) الرّسالة لأبي القاسم القشيري

-ش-

398 - 391

* (كتاب) الشّافي للشّريف المرتضى

* (كتاب) الشّامل (في الكلام) لإمام الحرمين

182

أبو المعالي الجويني

68 - 63

* شرح السّنة لأبي محمّد الحسين بن مسعود البغوي

43

* شرح الأناجيل الأربعة

129

* (كتاب) الشّفاء لأبي علي ابن سينا

-ط-

81

* (كتاب) طيماوس لأفلاطون

-غ-

289 - 176 - 103

* (كتاب) الغرر لأبي الحسين البصري

320 - 199

* (كتاب) الفرر للشريف المرتضى

98

* (كتاب) الغياثي لإمام الحرمين الجويني

-ق-

68 - 190 - 191 - 192

* القرآن

220 - 221 - 224 - 235

237 - 239 - 307 -

308 - 316 - 347 - 391

405 - 411 - 445

-ك-

244

* كتاب النظام في الجبر

71

* كتاب يحيى النحوي عن برقلس

-م-

241

* (كتاب) المحصول للمؤلف

297

* كتاب المسائل في أصول الفقه لابن العارض

118 - 297

* المعتمد في أصول الفقه لأبي الحسين البصري

82

* المقالة الثالثة من مقالات برقلس عن أفلاطون

* مقالة في بيان قول فيثاغورس

80

لمحمد بن زكرياء الرازي

332 - 337

* مقالات الجيهاني

98

* المقالات للكعي

183 - 43

* الملل والتحل لمحمد بن عبد الحكم الشهرستاني

163

* المنقذ من الضلال لأبي حامد الغزالي

-ن-

* التقض الكبير لأبي بكر محمد بن الطيب الأشعري

179

(في ستين مجلدة)

* نقض التقض لأبي بكر محمد بن الطيب الأشعري

179

(في ثلاثين مجلدة)

239 - 235 - 129 - 87

* (كتاب) النهاية للمؤلف

394 - 392 -

183

* نهاية الإقدام لمحمد بن عبد الكريم الشهرستاني.

* (كتاب) نهاية المطلب (في الفقه) لإمام الحرمين

182

عبد الملك بن أبي محمد عبد الله الجويني

-ه-

* الهداية لأبي بكر محمد بن الطيب الأشعري

179

(في أربعة وعشرين مجلدة)

فهرس الأماكن

364	* أرض الشّراء (بالشّام)
379 - 378	* أرض الجوزجان
415	* الإسكندرية
382	* الأهواز
408	* بدر
384 - 382 - 261 - 256 - 216	* البصرة
414 - 413 -	
346 - 265 - 216	* بغداد
384	* تاهرت السفلى
381	* الجزيرة
359	* الحجاز
275	* الحديبة
346	* حرّان
446 - 445 - 36	* حروراء
- 385 - 384 - 381 - 379 - 366	* خراسان
386	
384	* الدّيلم
51	* السّقيفة
381	* السّند
352	* سوق كنده
- 442 - 367 - 364 - 360 - 301	* الشّام
447	

441 - 301	* صفين
408	* الطاق
373	* الطالقان
387 - 359	* العراق
379	* العراقيين
391	* غار (حرى)
382	* فارس
378	* الفرات
156	* القطب الجنوبي
156 - 155	* القطب الشمالي
411	* الكعبة
374 - 373 - 358 - 352 - 349	* الكوفة
445 - 384 - 381 -	
- 378 - 373 - 320 - 50 - 48	* المدينة (المنورة)
414 - 413 - 380 - 379	
385	* مرو
393	* المشرق
430 - 415	* مصر
393 - 382 - 381	* المغرب
346	* مقابر قریش
408 - 383 - 382 - 276 - 275	* مكة
386 - 381 - 360 - 359	* اليمن

فهرس القوافي

قافية الهمزة

363	كثير	سواء
-----	------	------

قافية الباء

379	يحيى بن زيد	التحارب
204	بشار بن برد	خطب
411	زرارة بن أعين	مذهب

قافية التاء

444	-----	حامية
-----	-------	-------

قافية الحاء

242	النظام	مبحر
-----	--------	------

قافية الحاء

306	ذو الرّمة	الخمر
-----	-----------	-------

قافية الدّال

242	النّظام	الأبعاد
209	أبو جعفر المنصور	عبيد

قافية الرّاء

242	النّظام	أثر
418	الرّشيد الكاتب	أمر
204	بشار بن برد	الشعر

قافية الكاف

411	عبد المطلب	بدا لك
-----	------------	--------

قافية اللّام

306	أعشى قيس بن ثعلبة	الرّجلا
306	وليد بن ربيعة العامري	العجل
204	بشار بن برد	مثلا

قافية الميم

430	-----	العالم
362	السيد	المقاما

قافية التون

302	-----	رضوانا
261	مالك بن أسمى الفراري	لحنا
303	الشافعي	يكن

قافية الهاء

321	-----	نأنيها
-----	-------	--------

قافية الياء

444	التحاشي	حاميا
-----	---------	-------

فهرس المصطلحات

-i-

398 - 397	* [الـ] آحاد
315 - 215 - 155 - 57 - 35	* الأخرة
160 - 121	* الآفات
122	* [الـ] آفة
146	* [الـ] آلة
192 - 153	* [الـ] آلات
160 - 159 - 155	* الآلام
154	* الآلام الجسمانية
280 - 224	* الألوان
154 - 152 - 151 - 142 - 118	* [الـ] ابتداء
410 - 266 - 222 -	
254 - 198 - 173 - 155 - 125	* [الـ] أبد
156 - 154	* [الـ] أبدان
156	* الأبدان الحيوانية
173	* الأبصار
232	* الإبصار
231 - 230	* [الـ] أبعاد
153	* الأبعاد
32 - 26	* الإتحاد
94	* الإتحادية

* [الـ] أنصاف

93 - 101 - 117 - 125 - 132 -
135 - 149 - 231 - 232 - 280

* الإئصال

154 - 155 - 156

* [الـ] أنفاق

19 - 37 - 45 - 82 - 117 - 123 -
140 - 166 - 239 - 392 -
393 - 444

* الانفاقيّ

79

* الآثار

136

* [الـ] إثبات

12 - 16 - 19 - 41 - 45 - 92 -
123 - 129 - 130 - 133 - 152 -
163 - 173 - 199 - 221 -
229 - 245 - 246 - 248 - 289 -
400

* إثبات الصانع

45 - 68 - 83 - 87 - 273

* إجتماع الضدّين (التقيضين)

128 - 228

* [الـ] اجتهاد

238

* اجتهاديّ

374 - 374

* الأجر

301

* الأجرام

86

* [الـ] أجزاء

78 - 79 - 130 - 144 - 152 -

153 - 221 - 222 - 234 - 235

299 -

* الأجزاء البدنيّة

153

* [الـ] أجساد

217 - 218 - 242

* [الـ] أجسام

37 - 74 - 78 - 79 - 86 - 88 -

90 - 127 - 214 - 224 - 231 -

247 – 245 – 235 – 233 – 232	
292 –	
230	* الأجسام الكثيفة
273 – 241 – 215 – 200 – 199	* [الـ] إجماع
– 390 – 389 – 296 – 294 –	
406 – 398 – 394 – 393 – 392	
280 – 237 – 149 – 130 – 110	* [الـ] أجناس
239 – 123	* [الـ] احتجاج
266 – 248 – 245 – 120	* [الـ] إحداث
– 159 – 130 – 65 – 48 – 41	* [الـ] أحكام
233 – 216 – 202 – 165	
– 99 – 47 – 27 – 13 – 9 – 3	* [الـ] أحوال
110 – 106 – 105 – 104 – 103	
– 279 – 173 – 141 – 124 –	
336 – 328 – 293 – 290 – 288	
443 – 425 – 413 – 387 –	
93	* الأحوال الحادثة
230	* الأحيار
391 – 317 – 88 – 68 – 27	* [الـ] أخبار
292 – 125 – 124	* الإختراع
245	* [الـ] إختراعات
290 – 132 – 131 – 90	* [الـ] اختصاص
– 47 – 45 – 41 – 39 – 27 – 12	* [الـ] اختلاف
– 119 – 93 – 86 – 60 – 53 – 51	
161 – 139 – 132 – 131 – 130	

- 293 - 233 - 169 - 166 -	
443 - 407 - 390 - 356 - 309	
- 57 - 55 - 48 - 45 - 41 - 7	* [الـ] اختلافات
332	
- 153 - 143 - 142 - 140 - 80	* [الـ] اختيار
226 - 225 - 166 - 163 - 160	
- 297 - 251 - 248 - 245 -	
373	
155	* [الـ] اختياريّ-[ة]
146 - 145	* الأخلاط الأربعة
173 - 163	* [الـ] أخلاق
352	* الأخماس
293 - 292 - 280 - 215 - 96	* [الـ] إدراك
214	* الإدراكات
262	* الأدب
245 - 142 - 119 - 118 - 116	* [الـ] إرادة
- 266 - 260 - 252 - 248 -	
304 - 295 - 294	
266 - 116	* [الـ] إرادة [الـ] قديمة
266 - 116	* [الـ] إرادة [الـ] محدثة (الحادثة)
271 - 32	* الإرجاء
41	* الإرسال
- 127 - 124 - 86 - 79 - 78	* [الـ] أرض (الأرضين)
309 - 232 - 220 - 173 - 128	
- 360 - 353 - 339 - 334 -	
415 - 379 - 378 - 364 - 362	

218 - 217 - 156	* [الـ]أرواح
145	* الأرواح البخارية
- 292 - 280 - 215 - 214 - 96	* [الـ]إدراك (الإدراكات)
293	
294 - 293 - 292 - 39 - 12	* [الـ]أدلة
69 - 28 - 23	* الأديان
245 - 142 - 119 - 118 - 116	* [الـ]إرادة
- 266 - 260 - 252 - 248 -	
304 - 295 - 294	
166	* الأركان
- 173 - 125 - 108 - 106 - 78	* الأزل
229	
247 - 131 - 79	* أزيلـ [ة]
119	* الأزمنة
201 - 199 - 60 - 38 - 29	* [الـ]أسمي
293 - 239 - 152 - 143	* [الـ]أسباب
295	* الاستثناء
- 111 - 110 - 93 - 78 - 40	* [الـ]استحالة
177 - 152 - 151 - 135 - 132	
246 - 228 - 227 - 226 -	
318 - 283 - 267 - 159 - 141	* [الـ]استحقاق
418 -	
- 68 - 62 - 40 - 27 - 23 - 15	* [الـ]استدلال ([الـ]استدلالات)
- 233 - 227 - 215 - 139 - 123	
- 389 - 316 - 307 - 293 - 239	
391	

142	* استدلالِي
251	* الاستطاعة
237	* الاستعارات
237	* الإستعارة اللفظية
238	* الإستعارة المعنوية
296	* الاستعلاء
313	* الاستعانة
295 – 197	* [الـ] استغراق
390 – 389	* [الـ] استقراء
125 – 18	* [الـ] استمرار
317 – 233 – 232 – 130 – 123	* [الـ] استواء
– 183 – 182 – 47 – 40 – 23	* [الـ] إسلام
446 – 404 – 294 – 184	
– 39 – 37 – 36 – 35 – 33 – 29	* [الـ] اسم
– 190 – 187 – 165 – 139 – 41	
295 – 287 – 200 – 199 – 191	
355 – 344 –	
295	* الاسم المفرد
– 200 – 197 – 41 – 39 – 35	* [الـ] أسماء
418 – 201	
64	* أسماء الله
302 – 191 – 48	* [الـ] إسناد
233 – 232 – 131 – 99	* الاشتراك
287	* اشتراك الإسم
317	* الإشكالات

294 – 279 – 266 – 177 – 176	* [الـ] أصلح
94	* الإضافات
317 – 307 – 273 – 112 – 94	* [الـ] إضافة
155	* اضطرارية
123	* الإصطفاء
107	* اصطلاحية
159 – 80 – 78 – 41 – 35 – 19	* [الـ] أصل
– 228 – 208 – 198 – 166 –	
408 – 336 – 240 – 235	
294 – 279 – 266 – 177 – 176	* [الـ] أصلح
119 – 117	* [الـ] أصوات
– 53 – <u>41</u> – 39 – 37 – 32 – 27	* [الـ] أصول
– 221 – 220 – 167 – 90 – 57	
354 – 296	
410 – 41	* أصول الدين
297 – 295 – 181 – 118 – 111	* أصول الفقه
222 – 183	* [الـ] أطراف
237	* الإطناب
153 – 152 – 151 – 139 – <u>127</u>	* [الـ] إعادة
154 –	
249 – 161	* الاعتبار
315 – 314 – 227 – 199 – 27	* [الـ] اعتراف
316 – 273 – 226 – 190	* الاعتراف

* [الـ] اعتقاد (الاعتقادات)

12 - 13 - 18 - 22 - 28 - 35 -

40 - 90 - 93 - 94 - 128 - 239 -

276 - 295 - 357 -

237 - 238 - 239 -

80

127 - 146 - 148 -

261 - 262 - 263 -

41 - 119 - 133 - 149 - 151 -

159 - 219 - 224 - 231 - 232 -

233 - 245 - 247 - 250 -

273 - 280 - 288 -

32 - 88 - 90 - 235 - 289 -

129

145 - 168 -

27 - 37 - 114 - 116 - 119 -

127 - 139 - 140 - 143 - 146 -

159 - 160 - 163 - 173 -

192 - 214 - 215 - 221 - 223 -

245 - 251 - 266 - 288 -

309 - 311 - 312 - 313 - 315 -

317 - 321 -

310

40 - 86 - 421 -

120 - 151 -

26

* الإعجاز

* الأعداد

* الإعدام

* الإعراب

* [الـ] أعراض

* [الـ] أعضاء

* أعيان

* الأغذية

* [الـ] أفعال (العباد - القلوب - الله)

* الإفك

* الأفلاك

* [الـ] إفناء

* الأقانيم

163 – 60	* [الـ] اكتساب
149	* الأكوان
233 – 232	* الالتباس
154	* التذاذ (التقوس)
237	* الإلحان
313 – 192	* الألفاظ
239	* الإلف
295 – 197	* الألف واللام
107	* الألفاظ
237	* الألفاظ المركبة
237	* الألفاظ المفردة
292 – 112 – 44	* الألم
129 – 22	* [الـ] إلهيات
280 – 224 – 19 – 11	* [الـ] ألوان
– 35 – 28 – 27 – 24 – 23 – 22	* [الـ] إمام (المعصوم)
– 108 – 97 – 62 – 52 – 51 – 45	
– 123 – 122 – 121 – 173 – 111	
163 – 154 – 153 – 149 – 142	
184 – 183 – 182 – 181 – 173 –	
335 – 328 – 302 – 210 – 192 –	
– 346 – 344 – 342 – 339 –	
356 – 355 – 354 – 353 – 349	
– 371 – 367 – 362 – 358 –	
393 – 392 – 391 – 390 – 389	

- 410 - 408 - 399 - 394 -
 442 - 426 - 417 - 414 - 411
 169 - 167 - 52 - 51 - 41 - 27
 - 332 - 302 - 294 - 273 -
 341 - 340 - 339 - 335 - 333
 - 345 - 344 - 343 - 342 -
 350 - 349 - 348 - 347 - 346
 - 356 - 355 - 354 - 353 -
 368 - 364 - 363 - 359 - 358
 - 377 - 374 - 371 - 369 -
 - 394 - 392 - 391 - 390 - 389
 413 - 407 - 399 - 398 - 397
 442 - 418 - 417 - 415 - 414 -

* [ال]إمامة

* [ال]أمة

* [ال]امتزاز

* [ال]امتناع

* [ال]امتياز

* [ال]أمر (الله - الرسول)

* [ال]أمر [ال]ثبوتي

* [ال]أمر [ال]عدمي

393 – 389 – 290 – 163 – 87	* إمكان
60 – 26	* الأمم
27 – 23 – 21 – 3	* الأمور الإلهية
137 – 106 – 103 – 102 – 101	* [الـ] أمور [الـ] ثبوتية
229 – 90	* [الـ] انتقال
222	* [الـ] انتهاء
153 – 86	* [الـ] انحلال
– 39 – 28 – 27 – 26 – 22 – 13	* [الـ] إنسان
– 144 – 143 – 116 – 90 – 87	
218 – 214 – 202 – 146 – 145	
– 240 – 239 – 234 – 224 –	
393 – 295 – 252 – 248 – 245	
300 – 293 – 280	* [الـ] انطباع
246 – <u>245</u> – 223 – 193 – 143	* [الـ] انفرادات
<u>299</u> – <u>266</u> – <u>251</u> –	
– 142 – 139 – 120 – 111 – 78	* [الـ] إنكار
357 – 310 – 309 – 152	
141	* [الـ] إهانة
66 – 63	* الأهواء
294 – 160 – 112	* الإيجاب
147 – 133 – <u>127</u> – 123 – 113	* [الـ] إيجاد
– 291 – 288 – 227 – 226 –	
292	
211	* الإيعاد
161 – 159	* الإيلام

* [ال]إيمان

– 197 – 173 – 166 – 165 – 38
310 – 308 – 253 – 221 – 201
405 – 376 – 363 – 311 –

-ب-

* [ال]باطل

– 28 – 27 – 24 – 18 – 12 – 3
– 146 – 136 – 102 – 65 – 38
235 – 214 – 198 – 191 – 178
– 250 – 249 – 247 – 246 –
318 – 311 – 310 – 276 – 265
405 –

* [ال]باقي

– 149 – 144 – 122 – 22 – 18
234 – 152

* [ال]باقيات

122

* [ال]بحث

– 90 – 83 – 79 – 47 – 41 – 9
127 – 119 – 118 – 115 – 101
– 220 – 159 – 154 – 137 –
442 – 235 – 230

* بحث لفظي

166

* البداية

222

* البدء

411 – 410 – 400 – 395

* البدع

64

* البدعة

65

154 – 153 – 146 – 145 – 144	* [ال] بدن
– 234 – 224 – 157 – 156 –	
410 – 299 – 242 – 235	
20 – 19 – 16 – <u>12</u> – 10 – 9	* البديهيّات
18	* [ال] برهان
136	* برودة
81	* البسائط
248 – 235 – 101	* البسيط [ة]
121	* البصر
191 – 122 – 121 – 25	* [ال] بصير
47 – 28	* بعثة الأنبياء
94	* البعدية
374 – 52	* البيعة
151 – 149 – 148 – 147 – 122	* [ال] بقاء (الذات – صفات [الله])
– 235 – 234 – 214 – 207 –	
390 – 280 – 246	
224	* البلاغة
267 – 251 – 153	* البنية
– 239 – 238 – 217 – 81 – 39	* [ال] بيان
441 – 417 – 390 – 296 – 250	

–ت–

319 – 147 – 141 – 139 – 129	* [ال] تأثير
237	* التأخير

295	* التأكيد
154	* [الـ] تألم
288 – 153 – 151 – 86	* [الـ] تأليف
357 – 306 – 263 – 143 – 89	* [الـ] تأويل
153	* التبذل
122	* التبصر
230	* التبويض
237 – 236	* التحنيس
301	* [الـ] تحذير
315	* التحسر
237 – 236	* تحسين الخط
234 – 137 – 128 – 45 – 28	* [الـ] تحقيق
445 – 442 – 441 – 409	* التحكيم
235	* التحلل
132 – 79	* التحيز
233 – 135 – 134	* التحيز
301	* [الـ] تخبير
137	* تخطيط
165	* التجليد
311	* [الـ] تخيير
230 – 223 – 38	* [الـ] تداخل
285 – 283	* التدقيق
390 – 293 – 82 – 23	* [الـ] ترتيب
317	* [الـ] ترجح

317 - 176 - 141 - 140	* [ال] ترجيح
237 - 236	* الترصيع
- 141 - 140 - 101 - 44 - 38	* [ال] ترك
210 - 207 - 206 - 201 - 142	
- 412 - 390 - 333 - 280 -	
418	
236 - 127 - 79	* - تركب
236 - 160 - 39 - 12	* تركب
248 - 235 - 132	* - ي
147 - 132 - 131 - 130 - 112	* تسمير (تسملات)
- 250 - 247 - 246 - 231 -	
389 - 294 - 290 - 287	
122	نَمَع
376 - 373 - 199 - 41	* [ال] تسمية
238 - 237	* التشبهات
407 - 37	* التشبيه
86 - 79	* [ال] تصادم
166 - 137	* التصديق
137 - 106 - 93	* [ال] تصور
295	* التضاذ
230 - 28	* [ال] تعديد
266 - 229 - 228	* [ال] تعذيب
243 - 192 - 28	* [ال] تعريف
167	* التعصّب
417 - 141 - 27	* [ال] تعظيم

106	* [الـ] تعلّق
- 145 - 106 - <u>103</u> - <u>102</u> - 80	* [الـ] تعلّق
197 - 146	
111 - 103	* [الـ] تعلّقات
244 - 168 - 63	* [الـ] تعلّم
110	* [الـ] تعلّمات
139	* التّعين
291 - 249 - 107	* [الـ] تغاير
290 - 138 - 101	* [الـ] تغير
136 - 130 - 129 - 124 - 116	* [الـ] تفاريع
159 -	
309 - 296 - 238 - 160 - 22	* [الـ] تفاوت
285 - 283	* [الـ] تفرّيع
117 - 90 - 48 - 41 - 26 - 13	* [الـ] تفسير
- 225 - 183 - 181 - 166 -	
303 - 302	
269	* تفسیق
- 117 - 110 - 81 - 40 - 39	* [الـ] تفصيل
289 - 239 - 237 - 134 - 127	
<u>417</u> - 335 - 317 - 316 -	
410 - 279 - 214 - 177	* [الـ] تفضّل
167	* التّفوّق
417 - 19	* التّقّدّم
173	* تقدیر الله
237	* التّقّليم

227 – 68 – 38	* [الـ] تقسيم
40	* التقليد
395 – 394 – 393 – 391 – 333	* [الـ] تقيّة
413 – 405 – 400 –	
78	* التّكاثف
356 – 68	* التّكاليف
441 – 403 – 184	* [الـ] تكفيم
– 178 – 177 – 159 – 111 – 44	* [الـ] تكليف
410 – 226	
296	* التّلييس
78	* التّلطّف
250 – 233 – 232 – 132	* التّماثل
293	* التّمانع
237	* التّمثيلات
141 – 140	* [الـ] تمكّن
357 – 157	* التّناسخ
226	* [الـ] تناف [ي]
163	* التّناقض
90	* [الـ] تزيه
32	* التّزويه المطلق
397 – 391 – 296 – 239 – 224	* التّواتر
398 –	
234 – 230	* [الـ] توارد
294 – 254	* التّوبة

309	* التوبيخ
244 – 191 – 48	* التوحيد
208	* [الـ] تورّع
346	* التورية
107	* [الـ] توفيقية
295 – 233 – 201 – 82	* [الـ] توقف
280 – 269 – 266 – 251	* التولد

-ث-

141 – 138 – 137 – 129 – 106	* [الـ] ثابت [ة]
420 – 409 – 287 – 246 –	
130 – 113 – 103 – 102 – 101	* [الـ] ثبوت
– 267 – 163 – 147 – 139 –	
415	
125 – 115 – 103 – <u>102</u> – <u>101</u>	* [الـ] ثبوت [ة]
– 247 – 246 – 225 – 137 –	
291 – 250 – 249	
318	* الثناء
279 – 271 – 192 – 177 – 156	* [الـ] ثواب
308 – 301 –	

-ج-

– 332 – 288 – 227 – 173 – 90	* [الـ] جائز
398	

* [الـ] جاهلـ [ة] (الجاهلون)

* الجير

408 - 347 - 101 - 66

- 142 - 139 - 111 - 37 - 32

317 - 306 - 301 - 291 - 244

410 - 408 -

443 - 62

198

.. 221 - 152 - 150 - 39 - 12

289 - 229 - 223 - 214 - 144

123 - 81

111 - 101

242 - 218

- 79 - 78 - 37 - 12 - 11 - 10

136 - 90 - 88 - 87 - 81 - 80

- 146 - 145 - 144 - 143 -

- 221 - 191 - 173 - 156 - 147

231 - 230 - 229 - 224 - 222

- 280 - 275 - 242 - 234 -

408 - 299 - 288

173 - 154 - 143 - 60

233 - 232 - 231 - 86 - 32

318

317 - 156

102 - 97 - 71 - 69 - 21 - 19

- 123 - 122 - 113 - 107 -

151 - 145 - 142 - 139 - 124

* [الـ] جدل

* الجزاة

* الجزء

* [الـ] جزء [الذي يتحرّأ]

* الجزئيـ [ة]

* الجزئيات

* [الـ] جسد

* [الـ] جسم

* [الـ] جسمانيـ [ة]

* [الـ] جسميّة

الحماة

حماة

الـ اجمهور

- 159 - 155 - 154 - 152 - 410 - 407 - 169 - 164 - 163 161	* الجنایة السابقة
- 157 - 156 - 155 - 110 - 44 408 - 301 - 273 - 266 - 198 - 149 - 127 - 124 - 110 - <u>99</u> 327 - 280 - 151 93	* [الـ] جنّة * [الـ] جنس * الجهات المستّ
- 95 - 93 - 92 - 90 - 37 - 11 151 - 150 - 149 - 133 - 123 173 - 228 - 227 - 225 - 154 - 112 295 - 291 - 166 - 90 - 88 288 - 283 - 163 - 52 - 150 - 147 - 146 - 41 - 37 233 - 230 - 223 - 153 - 151 360 - 353 - 339 - 209 - 134 - 133 - 132 - 130 - 78 150 - 149 - 148 - 146 - 135 - 231 - 230 - 223 - 191 - 287 - 279 - 275 - 260 - 233 135 - 134 - 133 - 132 - 130	* [الـ] جهة * [الـ] جهل * [الـ] جوارح * [الـ] حواز * الجواهر * [الـ] حور * الجوهر * الجوهریة

* [الـ] حادثـ[ة]

37 - 40 - 93 - 104 - 111 -

112 - 116 - 119 - 121 - 122 -

147 - 231 - 246 - 248 -

266

86 - 191 - 227 - 228 - 288 -

146

* الحاجة

* الحاجة الذاتيّة

95 - 121 - 216 - 292 -

* [الـ] حاسّة

18 - 19 - 47 - 101 - 103 -

* [الـ] حالـ[ة]

105 - 106 - 109 - 110 - 111 -

112 - 122 - 124 - 125 - 129 -

133 - 134 - 135 - 136 - 137 -

146 - 147 - 152 - 223 - 231 -

246 - 247 - 249 - 250 -

275 - 287 - 289 - 290 - 291 -

293 -

200 - 221 - 224 - 226 - 296 -

* [الـ] حجّة

389 - 392 - 393 - 394 -

79

* الحجميّة

18 - 81 - 238 - 242 - 248 -

* [الـ] حدّ

292 - 398 - 418 -

276

* [الـ] حدّ [الشّرعيّ]

39 - 79 - 81 - 86 - 87 - 109 -

* [الـ] حدوث

110 - 111 - 122 - 133 -

147 - 160 - 231 - 245 - 246 -

- 279 - 274 - 266 - 249 -	
408 - 291 - 290 - 288	
82	* الحدود الذاتي
217 - 160 - 86 - <u>71</u> - 68 - 45	* حدود العالم
288 -	
202	* [الـ] حدود [الشريعة]
417 - 191 - 90 - 62 - 48	* الحديث
245 - 144 - 136	* حرارة
- 217 - 214 - 90 - 82 - 79	* [الـ] حركة
287 - 267 - 230 - 224	
217 - 215 - 155 - 86 - 78	* [الـ] حركات
294 - 237 - 236 - 119 - 117	* [الـ] حروف
231 - 20 - 19 - 18 - 12	* الحسن
181 - 41 - 22	* الحساب
21	* الحسابيات
303 - 191 - 163 - 159	* [الـ] حُسن
20 - 19	* الحميات
121	* الحمية
152 - 48	* الخشر
- 249 - 129 - 128 - 27 - 19	* [الـ] حقائق
250	
- 28 - 27 - 22 - 18 - 12 - 3	* [الـ] حق
131 - 130 - 98 - 68 - 65 - 48	
- 199 - 174 - 173 - 152 -	
265 - 251 - 239 - 234 - 201	

– 363 – 311 – 310 – 309 –	
390 – 389 – 367 – 364	
68	* الحقوق
– 98 – <u>97</u> – 92 – 37 – 28 – 13	* [الـ] حقيقة
– 124 – 119 – 116 – 107 – <u>99</u>	
234 – 230 – 173 – 146 – 140	
– 319 – 279 – 249 – 235 –	
401 – 390 – 355	
357 – 32	* الحلول
94	* [الـ] حلولية
– 129 – 106 – 67 – 52 – 19	* [الـ] حكم
232 – 225 – 147 – 132 – 130	
– 389 – 376 – 293 – 269 –	
445 – 444 – 443 – 415	
44	* [الـ] حكمة
446	* الحكومة
– 228 – 191 – 136 – 118 – 82	* [الـ] حكيم
408 – 266	
– 354 – 173 – 93 – 90 – 40	* [الـ] حوادث
445	
409 – 215 – 191 – 18	* الحواس
102 – <u>101</u> – 99 – 68 – 51 – 25	* [الـ] حيّة [ة]
– 122 – <u>108</u> – 106 – 103 –	
235 – 191 – 153 – 146 – 136	
– 354 – 352 – 351 – 289 –	
413 – 399 – 381 – 360	

- 213 - 153 - 116 - <u>101</u> - 47	* [الـ] حياة
401 - 308	
- 224 - 173 - 134 - 90 - 81	* الحيز
287 - 267 - 233 - 230	
68	* الحيل [الفقهية]
173 - 140	* الحيوان
- 160 - 141 - 140 - 27 - 13	* الحيوانات
251 - 245	

-خ-

409 - 38	* [الـ] خارجي
293	* [الـ] خاصية
- 136 - 128 - 127 - 119 - 44	* [الـ] خالق
313 - 308 - 250 - 248 - 247	
317 -	
248 - 247	* [الـ] خالقية
280 - 255 - 240 - 142 - 141	* [الـ] خبر
398 - 393 - 317 - 281 -	
398 - 296 - 241 - 224 - 200	* خبر الواحد
273	* الختم
384	* الخراج
- 371 - 361 - 339 - 310 - 35	* [الـ] خروج
443 - 384	
289 - 22	* [الـ] خصوصية

81 - 80 - 11	* الخطّ
- 227 - 220 - 137 - 68 - 38	* [ال] خطأ
390 - 375 - 261 - 243 - 234	
409 - 408 - 398 - 395 -	
292 - 233 - 224 - 79	* الخلاء
163	* الخلائق
11 - 12 - 53 - 106 - 113 -	* [ال] خلاف
138 - 136 - 135 - 128 - 123	
- 200 - 173 - 167 - 155 -	
288 - 279 - 229 - 228 - 217	
- 294 - 293 - 292 - 290 -	
390 - 376 - 317 - 316 - 304	
408 -	
418 - 416 - 382 - 364 - 53	* الخلافة
99	* خُلف
- 45 - 44 - 43 - 28 - 27 - 19	* [ال] خلق
155 - 127 - 116 - 113 - 112	
- 173 - 168 - 168 - 159 -	
247 - 245 - 242 - 192 - 179	
- 309 - 294 - 290 - 249 -	
409 - 392 - 389 - 371	
163 - 160	* الخلل
280 - 201 - 200 - 149 - 135	* الخلوة
390 - 389 - 356 -	
78	* الخليط [الذي لا نهاية له]
293	* الخواصّ

355 – 333 – 240 – 198	* [الـ] خوف
218 – 184 – 67 – 66 – 45 – 25	* [الـ] حير
– 266 – 261 – 256 – 219 –	
358 – 312 – 306	
160	* الخيرات
142	* الخيرة
237 – 236	* [الـ] خيفاء

—د—

271 – 155 – 154 – 57	* دار (الآخرة – الثواب – الجزاء)
227 – 226 – 142 – 141 – 113	* [الـ] داعية[ة]
– 290 – 289 – 260 – 252 –	
295 – 294 – 293 – 292 – 291	
386 – 384 – 317 – 312 –	
78	* الدّخان
371 – 367	* الدّعوة
244	* الدّقائِق
302 – 300 – 245 – 241	* دقيق (الكلام – التّنظر)
393 – 356 – 40 – 28	* الدّلائِل
– 174 – 166 – 136 – 68 – 40	* [الـ] دلالة
233 – 232 – 230 – 226 – 199	
292 – 246 – 240 –	
– 137 – 118 – 110 – 39 – 27	
233 – 228 – 215 – 199 – 198	* [الـ] دليل

- 291 - 289 - 273 - 266 -

405 - 394 - 292

419 - 283 - 145

* الدَّم

- 209 - 183 - 176 - 68 - 35

* الدّنيا

339 - 308 - 294 - 279 - 220

411 - 86 - 47

* الدّهر

143 - 19

* الدّهماء

313 - 221 - 220 - 27

* [الـ] دواعي

- 287 - 249 - 125 - 24 - 12

* الدّور

318 - 288

- 63 - 48 - 41 - 36 - 28 - 27

* [الـ] دين

- 302 - 221 - 168 - 166 - 68

399 - 390 - 363 - 354 - 311

- 417 - 411 - 410 - 400 -

435 - 429

-ذ-

* [الـ] ذات [الجوهر - الشّيء - العالم - الله]

- 86 - 83 - 82 - 81 - 80 - 79

102 - 101 - 99 - 96 - 94 - 87

- 107 - 106 - 104 - 103 -

119 - 117 - 116 - 112 - 110

- 127 - 125 - 124 - 122 -

134 - 133 - 132 - 131 - 128

- 147 - 146 - 136 - 135 -

214 - 191 - 178 - 173 - 148

- 246 - 233 - 231 - 225 -
 287 - 266 - 250 - 248 - 247
 411 - 291 - 290 -
 146 - 133 - 132 - 124 - 82
 352
 141 - 37 - 36 - 35 - 33 - 29
 - 308 - 293 - 243 - 210 -
 405 - 319 - 318 - 309
 322 - 176 - 66
 314 - 26
 138 - 129 - 102
 128 - 124 - 99 - 86 - 79 - 78
 - 132 - 131 - 130 - 129 -
 139 - 138 - 136 - 135 - 133
 290 - 250 - 233 - 173 -
 96

* الذَّاتِيَّة [ة]
 * الذَّكَوَات
 * [ال] دَمَ
 * [ال] ذَنْب
 * [ال] ذُنُوب
 * الذَّهْن
 * [ال] ذَوَات
 * الذَّوْق

-ر-

266 - 214 - 136
 409 - 108
 167
 - 411 - 328 - 300 - 52 - 22
 445
 269 - 232 - 214 - 95 - 41
 392 - 389 - 285 - 189 - 168

* [ال] رَائِحَة
 * [ال] رَافِضِيَّ
 * الرِّئَاسَة
 * [ال] رَأْي
 * [ال] رُؤْيَة
 * [ال] رَنَيس

19	* الرّبة
400 – 373 – 315	* الرّجة
156	* الرّسخ
311	* الرّشد
237 – 236	* [الـ] رقطاع
144	* [الـ] رقيق
224	* الرّوائح
242 – 218 – 157 – 156 – 144	* [الـ] روح
353 – 299 –	
154 – 60	* المروحاتـ[ة]

-ز-

- 106 – 102 – 101 – 99 – 39	* [الـ] زائد[ة]
225 – 147 – 133 – 122 – 115	
- 248 – 247 – 246 – 231 –	
319 – 292 – 287 – 250 – 249	
168 – 68 – 63	* الزّجر
198 – 59 – 52	* الزّكاة
- 107 – 79 – 53 – 47 – 19 – 12	* الزّمان
- 230 – 221 – 220 – 215 – 110	
356 – 355 – 299 – 283 – 234	
- 390 – 389 – 376 – 369 –	
420 – 403 – 399	
254	* الزّندقة

179
291 – 109

* الزَّهْد
* [الـ] زوال

سـ

– 81 – 79 – 53 – 39 – 29 – 25
152 – 151 – 148 – 143 – 112
– 187 – 179 – 178 – 160 –
295 – 286 – 251 – 239 – 231

* [الـ] سبب

407 –

443

* السَّي

44 – 43

* السَّجود

273

* السَّد

234 – 81 – 80

* [الـ] سطح

155

* السَّعادة

– 287 – 217 – 215 – 155 – 90

* [الـ] سكون

397

136

* السَّلْب المحض

225 – 115

* [الـ] سَلْب [ة]

86

* سلسلة الحاجة

174 – 166 – 90 – 89 – 68 – 63

* السَّلَف

127 – 124 – 86 – 79 – 78 – 74

* [الـ] سماوات

309 – 173 – 128 –

– 127 – 121 – 119 – 96 – 62

* [الـ] سمع

169 – 168 – 165 – 164 – 150

174 – 173 –

321 - 191 - 122 - 121 - 25	* [الـ] سميع
166 - 68 - 67 - 65 - 63 - 62	* [الـ] سَنَة
- 175 - 174 - <u>173</u> - <u>171</u> -	
442 - 394 - 284 - 191 - 190	
394	* [الـ] سيرة

شـ -

289 - 279 - 260 - 121	* [الـ] شاهد
- 231 - 221 - <u>47</u> - <u>43</u> - 27 - 4	* [الـ] شبهة
295 - 235	
241 - 68 - 45 - 43	* [الـ] شبهات
191 - 89	* [الـ] شبيه
- 293 - 292 - 215 - 121 - 22	* [الـ] شرائط
371	
357 - 65 - 28 - 25	* الشَّرَاع
219 - 218 - 45 - 25	* [الـ] شَرّ
- 134 - 133 - 121 - 112 - 28	* [الـ] شرط
249 - 237 - 228 - 153 - 148	
293 -	
391 - 256 - 166 - 41 - 27	* [الـ] شرع
- 201 - 197 - 190 - 67 - 66	* الشرك
303	
145	* الشَّرِائِنَات
163 - 48	* الشَّرِيعَة
293	* الشَّعَاع

140	* الشّعور
- 128 - 119 - 107 - 106 - 40	* [الـ] شكّ
247 - 230 - 216 - 198 - 152	
295 - 269 -	
- 127 - 86 - 79 - 78 - 74 - 43	* [الـ] شكل
144 - 137	
16	* [الـ] شكوك
96	* الشّم
414 - 166 - 12	* [الـ] شهادة
216 - 167	* الشّهوة
442 - 394 - 53	* الشّورى
- 41 - 40 - 27 - 19 - 12 - 9	* [الـ] شيء
- 81 - 78 - 66 - 63 - 53 - 50	
- 106 - 101 - 99 - <u>94</u> - 87	
128 - 125 - 120 - 112 - 109	
- 136 - 135 - 132 - 130 -	
146 - 145 - 141 - 138 - 137	
- 191 - 173 - 166 - 147 -	
215 - 214 - 206 - 202 - 199	
- 235 - 232 - 231 - 220 -	
247 - 246 - 245 - 244 - 243	
- 261 - 250 - 249 - 248 -	
281 - 279 - 277 - 275 - <u>266</u>	
- 291 - 290 - 288 - 287 -	
317 - 309 - 304 - 297 - 295	
- 414 - 411 - 400 - 399 -	
446	

-ص-

- 40 - 39 * صاحب التفصيل
- 40 - 39 * صاحب الجملة
- 187 - 173 - 166 - 165 - 38 * صاحب الكبيرة
- 200 - 199 - 197
- 87 - 86 - 83 - 68 - 45 - 41 * [الـ] صانع
- 273 - 197 - 191 - 173 - 136
- 288 -
- 237 - 236 * الصدر
- 227 - 225 - 136 - 40 - 35 * [الـ] صدور
- 291 - 289 - 252 - 248 - 228
- 441 - 389 - 317 -
- 57 - 45 - 41 - 28 - 27 - 24 * [الـ] صفات (الأجناس - العالم - الله)
- 79 - 74 - 71 - 68 - 64 - 63
- 103 - 101 - 99 - 94 - 87 - 86
- 107 - 106 - 105 - 104 -
- 130 - 128 - 123 - 122 - 115
- 135 - 133 - 132 - 131 -
- 233 - 225 - 173 - 138 - 136
- 318 - 288 - 236 -
- 107 - 106 - 99 - 98 - 82 - 18 * [الـ] صفة (الشّيء - الفعل - الله - الوجود)
- 123 - 121 - 120 - 115 - 108 -
- 131 - 130 - 125 - 124 -

225 – 135 – 134 – 133 – 132
 – 248 – 247 – 246 – 233 –
 291 – 290 – 288 – 287 – 266
 408 – 319 – 294 –
 334 – 261 – 234 – 224
 231 – 137 – 101 – 11
 – 86 – 81 – 79 – 78 – 37 – 26
 137 – 87

* الصَّوْت
 * [الـ] صور
 * [الـ] صورة

-ض-

261 – 218 – 139 – 137 – 128
 316 – 263 –
 – 218 – 178 – 177 – 168 – 44
 294
 45 – 12
 – 87 – 59 – 40 – 21 – 12 – 7
 240 – 222 – 142 – 135 – 113
 – 292 – 288 – 260 – 251 –
 294 – 293

* [الـ] ضَدَّ
 * الضَّرَر
 * الضَّرُورِيَّات
 * الضَّرُورِيَّةُ

-ط-

445 – 406 – 184 – 90 – 35
 271 – 266
 – 308 – 303 – 275 – 141 – 32
 445 – 443 – 319 – 313

* [الـ] طائفة
 * [الـ] طاعات
 * الطَّاعَة

252	* [الـ] طباع
411 – 293 – 260 – 86	* [الـ] طبائع
273 – 252 – 245 – 239 – 155	* [الـ] طبع
– 260 – 218 – 160 – 155 – 78	* [الـ] طبيعة
411 – 280	
248 – 146	* [الـ] طبيعِيّـة
293 – 216	* [الـ] طرد
– 292 – 246 – 222 – 131 – 12	* [الـ] طرفان
317	
266 – 214 – 136	* [الـ] طعم
224	* الطَّعوم
223 – 221	* الطَّفَر
229	* الطَّفَرة
271 – 204 – 198 – 119 – 118	* [الـ] طلب
394 – 295 –	
230	* [الـ] طول

–ظ–

197	* الظَّالِم
155	* الظَّلام
309 – 302 – 294	* [الـ] ظلم
– 218 – 160 – 156 – 79 – 11	* [الـ] ظلمة
408	
– 301 – 234 – 229 – 68 – 13	* [الـ] ظنّ
307	

13
224 - 78

* [الـ] ظنون
* الظهور

-ع-

319 - 239 - 140
146
295 - 271 - 266 - 153
207 - 198 - 87 - 68 - 24 - 13
- 41 - 27 - 26 - 21 - 15 - 3
- 78 - 74 - 71 - 68 - 47 - 45
- 87 - 86 - 84 - 82 - 81 - 79
155 - 154 - 138 - 136 - 124
- 173 - 160 - 157 - 156 -
247 - 217 - 191 - 182 - 181
- 391 - 289 - 288 - 252 -
413 - 410 - 400 - 393
101 - 99 - 81 - 44 - 39 - 19
- 107 - 106 - 103 - 102 -
112 - 111 - 110 - 109 - 108
- 223 - 214 - 178 - 136 -
291 - 289 - 249 - 229 - 225
- 426 - 408 - 400 - 399 -
442 - 430
103
105 - 103 - 102 - 101 - 93

* [الـ] عادة
* العاشق
* [الـ] عاصبـ[ة]
* [الـ] عاقل
* العالم
* [الـ] عالمـ[ة]

* العالميات
* [الـ] عالمية

295 – 28	* العبادات
59	* العبادة
138 – 110 – 102	* [ال]عبارة
– 139 – 132 – 114 – 113 – 66	* [ال]عبد
168 – 151 – 142 – 141 – 140	
– 279 – 266 – 178 – 177 –	
317 – 313 – 303 – 290 – 280	
321 – 319 – 318 –	
237 – 236	* العجز
239 – 152 – 129 – 80	* [ال]عدد
21	* العدديات
332 – 306 – 301 – 205 – 191	* [ال]عدل
– 382 – 360 – 353 – 339 –	
446 – 410 – 409	
37	* العدلي
– 107 – 104 – 28 – 19 – 10	* [ال]عدم
135 – 134 – 133 – 131 – 121	
– 139 – 138 – 137 – 136 –	
149 – 148 – 147 – 142 – 140	
– 227 – 215 – 199 – 198 –	
274 – 260 – 246 – 233 – 228	
– 316 – 295 – 289 – 275 –	
393 – 392 – 356 – 354 – 317	
249 – 247 – 246 – 231 – 147	* [ال]عدمي
250 –	

60 - 110 - 155 - 156 - 198 -	* [الـ] عذاب
229 - 260 - 315 - 316	
89 - 92 - 93 - 302	* العرش
130 - 132 - 135 - 148 - 191	* [الـ] عَرَضَ
214 - 233 - 245 - 247 -	
250 - 279 - 288	
230	* [الـ] عُرِضَ
389	* العرف
306	* العزل
319	* العزم
146	* [الـ] عشق [الـ] طبعي
389 - 390 - 393	* [الـ] عصمة
144 - 299	* [الـ] عضو
165 - 166 - 173	* العفو
167	* العقائد المجردة
38 - 44 - 173 - 176 - 178 -	* [الـ] عقاب
192 - 228 - 229 - 267 - 271	
295 - 301 - 308 - 319	
19 - 20 - 22 - 27 - 28 - 41 -	* العقل
68 - 108 - 123 - 127 - 128 -	
148 - 150 - 163 - 164 - 165	
168 - 173 - 261 - 262 -	
289 - 294 - 296 - 390 - 391	
409 - 410	
18 - 19	* العقليّات

168 - 167 - 166 - 163 - 119

* [الـ] عقليّة [ة]

399 - 183 - 182 -

159

* [الـ] عقوبات

87 - 40

* العقول

293 - 235 - 198 - 178

* العكس

102 - 60

* [الـ] علائق (الجسمانيّة - الماديّة)

269 - 242 - 139 - 5

* [الـ] علّة

102

* [الـ] علل

* [الـ] علم (الآفاق - الأصول - الأنفس -

الباطن - التأويل - الحلميّ - الفرائض -

الكلام - الله - المقدّرات)

- 22 - 21 - 19 - 13 - 10 - 9

- 41 - 40 - 39 - 37 - 27 - 23

- 69 - 68 - 67 - 65 - 64 - 63

- 108 - 107 - 105 - 101 - 87

115 - 113 - 112 - 110 - 109

- 137 - 136 - 135 - 127 -

179 - 178 - 177 - 173 - 142

- 196 - 184 - 183 - 182 -

224 - 222 - 214 - 207 - 198

- 240 - 239 - 229 - 225 -

289 - 288 - 262 - 249 - 241

- 293 - 292 - 291 - 290 -

304 - 303 - 299 - 296 - 294

- 354 - 318 - 316 - 314 -

398 - 393 - 389 - 357 - 355

415 - 408 - 399 -

* [الـ] علوم (الإلهيّة - الشرعيّة -

الضروريّة - العقليّة - النظريّة - التقلّيّة)

- 22 - 21 - 19 - 18 - 13 - 7

- 182 - 113 - 112 - 107 - 23

293 - 290 - 232 - 215 - 183

- 399 - 368 - 354 - 294 -

400

321 - 191

* [الـ] علیم

230

* [الـ] عُمنق

- 269 - 198 - 166 - 66 - 38

* [الـ] عمل (القلب - الجوارح)

398 - 311

398

* العملّيات

296

* العموم

156 - 86

* العناصر

- غ -

330 - 279 - 260 - 216 - 121

* [الـ] غائب

161 - 159 - 90 - 81 - 41 - 7

* [الـ] غرض

- 228 - 218 - 178 - 177 -

240 - 230

240 - 167 - 26

* [الـ] غضب

95

* [الـ] غلوّ

390 - 360 - 352 - 338

* [الـ] غيبة

152 - 150 - 149 - 148 - 146

* غير باق-[ية]

417 - 390 - 355 - 275

* غير جائز[ة]

225 - 223	* غير جاهل
90 - 86	* غير [الـ] جسم
86	* غير جسماني
136 - 135	* غير ضروري
149	* غير صحيح
82 - 81	* غير فاسد
223 - 114 - 113 - 112	* غير قادر
104	* غير قديمة
130	* غير متخالفة
231	* غير متساويـ[ة]
- 110 - 102 - 101 - 92 - 78	* غير متناهـ[يـ][ة]
248 - 222 - 221 - 152 - 129	
250	* غير مضاد
133 - 93 - 92 - 39	* غير معقولة
318 - 226 - 113	* غير مقدور
59	* غير مكتسبـ[ة]
114 - 37	* غير موجد
392 - 215 - 86	* غير واجبـ[ة]

-ف-

18	* الفاسدات
81 - 24	* فاسد[ة]

201 – 200 – 199 – 198 – 197 – 441 – 398 – 377 – 355 – 442	* [ال] فاسق
– 138 – 129 – 119 – 101 – 40 223 – 148 – 143 – 142 – 141 – 275 – 269 – 251 – 225 – 318 – 317 – 315 – 293 153 – 79 – 68 – 5 – 4 139 273	* [ال] فاعل * فاعليّة الله * الفتنة
208 – 132 – 41 – 35 – 106 – 105 – 103 – 40 – 39 216 – 177 – 140 – 135 – 134 – 316 – 231 – 229 – 225 – 375 – 354 – 159 – 90 – 53 – <u>41</u> 410 – 376	* [ال] فرع * [ال] فرق
146 – 135 – 82 – 81 – 40 – 27 – 243 – 240 – 231 – 200 – 295 159 – 156 441 – 376 – 375 – 355 – 302 442 – 239 – 237 – 236 – 235 237 263 – 262	* [ال] فروع * [ال] فساد * الفسخ * [ال] فسق * [ال] فصاحة * الفصل الفتنة

* [بـ][الـ]فعل

140 – 133 – 118 – 113 – 101

– 159 – 143 – 142 – 141 –

245 – 227 – 226 – 207 – 192

– 252 – 251 – 249 – 248 –

284 – 279 – 269 – 266 – 253

– 291 – 290 – 289 – 287 –

317 – 307 – 302 – 294 – 293

319 – 318 –

– 182 – 181 – 118 – 111 – 68

* الفقه

343 – 297 – 295

398 – 242 – 223 – 12

* [الـ]فكر

219 25

* [الـ]فكرة

318 – 156

* فلك (البروج)

246 – 214 – 151 – 150 149

* الفناء

353 – 247 –

238

* [الـ]فوائد

–ق–

* [الـ]قابلـ[ة]

101 – 78 – 3

– 102 – 101 – 99 – 44 – 25

* [الـ]قادر[ة]

112 – 108 – 107 – 106 – 103

– 131 – 127 – 114 – 113 –

152 – 147 – 143 – 142 – 136

– 251 – 235 – 228 – 191 –

288 – 280 – 266 – 265 – 256

- 292 - 291 - 290 - 289 -
 426 - 390 - 319 - 293
 113 - 112 - 105 - 102 - 101
 289 - 226 - 139 -
 389 - 112
 163 - 159 - 113
 225 - 223 - 202 - 191 - 113
 - 229 - 228 - 227 - 226 -
 303 - 294 - 290 - 275 - 266
 415 - 389 -
 94
 - 336 - 308 - 274 - 53 - 26
 443 - 411 - 394 - 358
 - 241 - 240 - 221 - 12 - 10
 400 - 391 - 276
 - 202 - 192 - 139 - 32 - 27
 302 - 301 - 292 - 289 - 206
 317 - 304 - 303 -
 - 137 - 136 - 53 - 23 - 22
 233 - 193 - 169 - 159 - 153
 - 394 - 319 - 296 - 240 -
 408
 - 108 - 107 - 105 - 64 - 37
 125 - 124 - 122 - 115 - 113
 - 142 - 141 - 140 - 127 -
 225 - 221 - 216 - 173 - 148

* [الـ] قَادِرِيَّة

* القَبَائِح

* القَبَح

* [الـ] قَبِيح

* القَبْلِيَّة

* [الـ] قَتْل

* القَدَح

* [الـ] قَدَر

* [الـ] قَدْر

* [الـ] قَدْرَة

– 279 – 267 – 266 – 226 –	
319 – 304 – 303	
38 – 37	* قدرَيّ
117 – 104 – 86 – 81 – 79 – 47	* [الـ] قدم (العالم – الله – المادّة – الميولي)
– 125 – 124 – 123 – 122 –	
400 – 391	
– 79 – 74 – 71 – 26 – 25 – 24	* [الـ] قدّىـ [ة]
– 116 – 106 – 104 – 86 – 82	
173 – 130 – 120 – 119 – 117	
– 266 – 239 – 214 – 191 –	
408	
240 – 239	* القرائن
– 288 – 120 – 116 – 78 – 48	* [الـ] قسمة
289	
317 – 304 – 301 – 221 – 27	* [الـ] قضاء (الله)
249 – 19	* [الـ] قضيّة
12	* [الـ] قضايا (بديهيّة – الكاذبة)
140	* القصد
– 233 – 201 – 165 – 89 – 38	* [الـ] قطع
406 – 398 – 393 – 240	
214 – 198 – 166 – 145 – 144	* [الـ] قلب
347 – 294 – 242 – 240 – 239	
389 –	
– 273 – 242 – 221 – 215 – 68	* [الـ] قلوب
317	
81	* [الـ] قوام

- 303 - 218 - 163 - 27 - 18

* [الـ] قوّة

397 - 395

- 26 - 25 - 24 - 23 - 22 - 10

* [الـ] قول

- 38 - 37 - 36 - 35 - 28 - 27

- 52 - 51 - 48 - 47 - 40 - 39

- 74 - 71 - 69 - 68 - 62 - 59

- 93 - 87 - 82 - 81 - 80 - 79

- 105 - 104 - 103 - 102 - 98

120 - 118 - 113 - 110 - 106

- 132 - 129 - 124 - 123 -

140 - 139 - 138 - 137 - 135

- 146 - 144 - 143 - 141 -

152 - 151 - 149 - 148 - 147

- 160 - 159 - 157 - 153 -

187 - 179 - 177 - 173 - 168

- 198 - 197 - 191 - 190 -

203 - 202 - 201 - 200 - 199

- 207 - 206 - 205 - 204 -

221 - 219 - 216 - 215 - 210

- 226 - 225 - 224 - 223 -

233 - 231 - 230 - 229 - 227

- 240 - 239 - 235 - 234 -

249 - 248 - 247 - 246 - 242

- 261 - 252 - 251 - 250 -

273 - 271 - 269 - 266 - 262

- 281 - 280 - 276 - 275 -

292 - 291 - 290 - 288 - 285

- 300 - 297 - 295 - 293 -

309 – 308 – 307 – 306 – 304
 – 313 – 312 – 311 – 310 –
 318 – 317 – 316 – 315 – 314
 – 338 – 336 – 335 – 319 –
 353 – 351 – 348 – 347 – 344
 – 361 – 357 – 355 – 354 –
 392 – 391 – 390 – 389 – 363
 – 399 – 395 – 394 – 393 –
 411 – 409 – 408 – 406 – 403
 – 417 – 416 – 414 – 412 –
 442 – 418

146

269 – 241 – 224 – 200 – 167
 391 – 296 – 289 – 288 –

* القوي الحساسة

* [بـ][آل] قياس

–ك–

116

281 – 280 – 12

447 – 289 – 279

– 176 – 117 – 44 – 40 – 35

205 – 199 – 198 – 197 – 178

– 266 – 265 – 226 – 221 –

441 – 398 – 309 – 308 – 271

442 –

93

214 – 197 – 173 – 38

* الكائنات

* [آل] كاذب[ة]

* [آل] كاره

* [آل] كافر

* الكارهيّة

* الكبائر

* [الـ] كبيرة

35 - 38 - 165 - 166 - 173 -

187 - 197 - 199 - 200 - 267 -

405 -

286 - 414

* [الـ] كتابة

78

* [الـ] كثافة

99 - 101 - 129

* [الـ] كثرة

10 - 12 - 112 - 113 - 239 -

* [الـ] كذب

280 - 281 - 304 - 394 - 418 -

163 - 294 - 300

* الكرامات

141

* الكسب

139

* الكسيّة

117 - 178 - 197 - 198 - 201 -

* الكفر

221 - 254 - 269 - 273 -

131

* الكلّ

29 - 40 - 63 - 64 - 65 - 67 -

* [الـ] كلام (الله - النفساني)

68 - 102 - 106 - 110 - 117 -

118 - 119 - 120 - 122 - 129 -

131 - 138 - 173 - 181 -

182 - 183 - 199 - 200 - 201 -

202 - 203 - 207 - 220 -

226 - 229 - 233 - 234 - 236 -

237 - 238 - 239 - 240 -

241 - 250 - 251 - 253 - 259 -

271 - 283 - 286 - 294 -

295 - 296 - 300 - 307 - 319 -

– 412 – 394 – 391 – 343 –	
446 – 443	
236 – 214	* [ال] كلمة (الثلاثية – الثنائية – الرباعية)
290 – 241 – 169 – 157 – 86	* [ب][ال] كَلْبٍ [ة]
101 – 18	* الكَلَبَات
81	* الكَم (المتصل – المنفصل)
224 – 78	* الكُمون
237	* الكُنَابَات
263 – 261 – 237	* الكُنَابَة
160 – 156 – 74 – 47 – 40 – 11	* [ال] كَوَاكِب
318 –	
149	* الكُون
133	* الكِيَانَة
– 139 – 101 – 60 – 26 – 23	* [ال] كَيْفِيَة
269 – 234 – 163 – 153 – 146	
443 – 288 –	

-ل-

246	* اللَّاحِدُوث
247	* اللَّاخِلق
301 – 248 – 226 – 147	* [ال] لَازِم [ة]
263 – 262 – 261 – 220	* اللَّحْن
155 – 154	* اللَّذَات (الجسمانية)
292 – 19	* [ال] لَذَة

- 262 - 203 - 166 - 88 - 38

* [ال]لسان

276

121 - 78

* [ال]لطافة

294 - 265 - 242 - 168 - 159

* اللطف

392 - 391 - 389 - 313 -

145 - 144

* [ال]لطيف[ة]

135 - 119 - 118 - 117 - 107

* [ال]لفظ[ة]

- 310 - 237 - 236 - 138 -

394

96

* اللمس

266 - 232 - 214 - 136 - 11

* [ال]لون

-م-

- 231 - 220 - 78 - 11 - 10

* الماء

444 - 360 - 318

160 - 102 - 87 - 86

* المادّة

279 - 217

* الماضي[ة]

290 - 129 - 128 - 81

* [ال]ماهيات

- 129 - 110 - 107 - 86 - 81

* الماهيّة

290 - 236 - 231 - 224 - 147

- 147 - 143 - 141 - 87 - 82

* [ال]مؤثر

288 - 251 - 250 - 248 - 247

411 - 319 - 289 -

248

* مؤثريّة

166 - 40

* [ال]مؤمن

201 - 68 - 41 - 27 - 23 - 22

250 -

231

80

152 - 151

138

122 - 120

136

131

267 - 79 - 78 - 11

134 - 87

133

250

208

231 - 224 - 132 - 131 - 130

292 - 235 -

130

90 - 89

144

373

202 - 120 - 119 - 117

250 - 132 - 131 - 37

318 - 141

106 - 27

* [الـ] مباحث (الإلهية)

* المباينة

* المبادئ

* [الـ] مبتدئ

* مبصر

* المبصرات

* مبرد

* [الـ] متحدّد [ة]

* المتحرّك [ة]

* [الـ] متحيّز

* المتحيّزية

* [الـ] متأثر

* [الـ] متزهّد

* [الـ] متساوٍ [ة]

* المتساويات

* التشابهات

* [الـ] متشكّل

* المتعة

* [الـ] متكلّم

* [الـ] متماثل [ة]

* [الـ] متمكّن

* [الـ] متناقض [ة]

222 - 221 - 110 - 92	* [الـ] متناهـ [ـ] [ة]
398 - 397 - 356	* [الـ] متواتر
292 - 47	* المتوسّطات
251 - 152 - 151 - 80	* [الـ] متولّد
293 - 251 - 152 - 143	* المتولّدات
318	* [الـ] مُحَاز
376 - 251	* المجتهد
102 - 81 - 80 - 28 - 27 - 12	* [الـ] مجرّد [ة]
231 - 167 - 146 -	
296	* المَجل
393 - 289 - 247 - 225 - 15	* [الـ] مجهولـ [ة]
106	* المجهوليّة
- 104 - 103 - 102 - 101 - 97	* [الـ] محال
127 - 125 - 116 - 113 - 112	
- 152 - 147 - 131 - 130 -	
226 - 225 - 218 - 178 - 177	
- 245 - 231 - 228 - 227 -	
287 - 281 - 250 - 247 - 246	
- 316 - 309 - 292 - 290 -	
317	
288 - 40	* المحدث
173 - 99	* المحدثات
- 94 - 82 - 81 - 79 - 74 - 71	* [الـ] محدثـ [ة]
245 - 191 - 173 - 130 - 116	
408 - 288 -	
136 - 126	* [الـ] محرقـ [ة]

301	* [الـ] محسن
292 - 167 - 18	* المحسوسـ[ة]
409 - 167 - 19 - 18 - 10 - 9	* المحسوسات
159	* [الـ] محظور
- 116 - 112 - 106 - 93 - 79	* [الـ] محلّ
148 - 136 - 132 - 128 - 120	
- 215 - 214 - 191 - 149 -	
288 - 287 - 267 - 245 - 233	
137	* المخافقة
333 - 250 - 130 - 53 - 19	* [الـ] مخالفـ[ة]
400 -	
- 132 - 107 - 86 - 48 - 19	
274 - 265 - 250 - 211 - 181	* [الـ] مخالفـ[ة]
419 - 393 - 392 - 290 -	
- 131 - 79 - 68 - 41 - 5 - 4	* [الـ] مختار
235 - 153	
248 - 247 - 245 - 173 - 155	* [الـ] مخلوقـ[ة]
316 - 273 - 250 -	
142	* [الـ] مخيّر
230	* المداخلة
- 203 - 190 - 141 - 35 - 29	* [الـ] مدح
319 - 318 - 308 - 293 - 243	
289 - 279 - 121 - 120	* [الـ] مدرك
293	* المدرّكات
121 - 93	* المدرّكيّة

233 – 215 – 199	* المدلول
– 143 – 139 – 39 – 28 – 23	* [الـ] مذاهب
204 – 203 – 174 – 159 – 152	
301	* [الـ] مذهب
– 71 – 62 – 59 – 39 – 38 – 37	* [الـ] مذهب
– 90 – 86 – 81 – 80 – 75 – 74	
– 108 – 106 – 103 – 102 – 99	
119 – 118 – 116 – 114 – 113	
– 128 – 123 – 122 – 120 –	
144 – 142 – 141 – 139 – 134	
– 149 – 148 – 147 – 145 –	
166 – 165 – 153 – 151 – 150	
– 183 – 178 – 174 – 168 –	
240 – 230 – 225 – 213 – 199	
– 306 – 285 – 284 – 273 –	
393 – 391 – <u>389</u> – 375 – 319	
408 –	
121	* المذوقات
– 221 – 215 – 143 – 113 – 90	* [الـ] مُراد (الله)
263 – 262 – 261 – 251 – 248	
418 – 299 –	
116	* المرادات
300	* المرتبات
292 – 146 – 131	* [الـ] مرجح
136	* مُرسِل للرسَل

39 - 74 - 79 - 221 - 222 -	* [ال]مركب
235 - 237	
127	* [ال]مركب
81	* المركبات
11 - 156	* المركز
115 - 116 - 223 - 225 - 266	* [ال]مريد
- 279 - 289	
93 - 115	* [الم]ريدية
78 - 146 - 152 - 289	* [ال]مزاج
12 - 29 - 37 - 38 - 39 - 41 -	* [ال]مسائل
<u>55</u> - <u>57</u> - 174 - 241 - 265 -	
286 - 287 - 289 - 295 - 297	
- 343	
39	* مسائل الأصول
22	* المسائل الإلهية
51	* المسائل الخلافية
169	* المسائل الكلية
22	* مسائل الهندسة والحساب
239	* المساواة
110 - 132	* [ال]مساو[ي]
143 - 152	* [ال]مسبب
152	* [ال]مسيبات
176 - 177 - 178 - 228 - 229	* [ال]مستحق
- 295	
168	* المستقبّحات العقلية

217	* المستقبل
138	* المستقرّ
236	* المُسَجَّع
156	* المسخ
122 – 120	* المسموعات
301	* المسمي
146	* المشاهدة
37	* [الـ] مثبّه
– 289 – 233 – 131 – 23 – 22	* [الـ] مشتركـ[ة]
290	
233 – 231 – 131	* [الـ] مشتركـ[ة]
127	* [الـ] مُشكّل
121	* المشمومات
312 – 311 – 303 – 266	* [الـ] مشيئة
116	* [الـ] مشيئة [الـ] قديمة
304 – 303 – 173	* مشيئة الله
192	* المصالح
289 – 176	* المصلحة
250	* [الـ] مضادّ
178 – 68 – 44	* [الـ] مضرة
23	* المطالب الإلهيّة
291	* [الـ] مطرّد
176 – 153	* المطيعـ[ة]
174 – 169 – 152 – 57	* المعاد

152	* المعاد البدني
154	* المعاد الروحاني
152	* المعاد النفساني
156	* المعادن
- 251 - 215 - 68 - 59 - 57	* المعارف
260	
315 - 313 - 309 - 294 - 261	* [الـ] معاصي
295	* المعاملات
- 173 - 134 - 106 - 103 - 37	* [الـ] معانٍ - [ي]
248 - 247 - 246 - 245 - 238	
288 -	
93	* المعاني الحادثة
173 - 104	* المعاني السبعة القديمة
134	* المعاني الوجودية
- 235 - 224 - 192 - 163 - 26	* [الـ] معجز [ة]
256 - 255 - 237	
- 129 - 128 - 103 - 99 - 11	* [الـ] معدوم - [ة]
135 - 134 - 133 - 131 - 130	
- 139 - 138 - 137 - 136 -	
275 - 231 - 230 - 152 - 143	
287 - 279 -	
295	* المعدوم الصّرف
138 - 137	* [الـ] معدوم - [ة] في الخارج
137	* المعدوم المطلق
274 - 138	* المعدومات

137 – 129	* المعلومات الممكنة
– 59 – 44 – 24 – 22 – 19 – 13	* [ال] معرفة
200 – 198 – 174 – 166 – 148	
271 – 215 – 213 –	
57	* معرفة الدّار الآخرة
68	* معرفة صفات الله
– 60 – 59 – 57 – 44 – 28 – 24	* معرفة الله
– 173 – 168 – 154 – 68 – 62	
271 – 220 – 215	
90	* معرفة مُراد الله
57	* معرفة النبوة
192 – 62 – 28 – 27 – 23 – 22	* [ال] معصوم
– 392 – 391 – 390 – 389 –	
410 – 406 – 393	
– 303 – 275 – 165 – 141 – 35	* [ال] معصية
408 – 321 – 319 – 315 – 308	
27 – 18	* المعقولات
106	* المعقوليّة
143 – 139	* [ال] معلول
173 – 137 – 112 – <u>110</u> – 102	* [ال] معلومات (الله)
– 112 – 106 – <u>103</u> – <u>102</u> – 15	* المعلوم
279 – 247 – 225 – 137	
292 – 279 – 229 – 228 – 102	* معلوم الله
316 –	
106	* المعلوميّة

- 104 - 103 - 101 - 40 - 19	* [الـ] معنی
- 119 - 118 - 117 - 115 - 106	
- 133 - 132 - 130 - 123 - 122	
- 178 - 176 - 163 - 151 - 143	
236 - 233 - 225 - 223 - 191	
- 249 - 246 - 238 - 237 -	
263 - 261 - 260 - 254 - 251	
- 289 - 287 - 280 - 273 -	
354 - 321 - 310 - 309	
94	* المعية
250	* [الـ] مغاير [ة]
- 128 - 119 - 118 - 107 - 106	* [الـ] مغاير [ة]
250 - 249 - 248 - 247 - 225	
295 -	
312 - 38	* [الـ] مغفرة
215 - 157 - 154	* [الـ] مفارقة
239	* المفاوطة
- 296 - 289 - 178 - 177 - 68	* [الـ] مفسدة
392 - 389	
333 - 293 - 263	* المقابل [ة]
293 - 263 - 231	* المقابل [ة]
230 - 86	* المقادير
187 - 39 - 23 - 18 - 12	* [الـ] مقدّمات
111 - 110 - 53 - 29 - 28 - 19	* [الـ] مقدّمة
391 - <u>191</u> - <u>190</u> -	

114 – 113 – 106 – 103 – 102
 – 149 – 142 – 132 – 127 –
 266 – 226 – 225 – 152 – 151
 – 291 – 290 – 280 – 279 –
 319
 290 – 173
 290
 280 – 40 – 39
 59
 236
 400 – 399 – 227 – 143
 191 – 123 – 90 – 37 – 32 – 12
 – 252 – 242 – 230 – 229 –
 288 – 255
 60
 389 – 178 – 39
 141 – 140
 292
 294
 425 – 420 – 416 – 400 – 208
 426 –
 173
 152 – 127 – 71 – 43 – 28 – 24
 183 –
 121

* [الـ] مقدور [ة]

* [الـ] مقذورات

* [الـ] مقذورية

* [الـ] مقلّد

* المقلّدون

* المقلوب

* مكابرة

* [الـ] مكان

* مكتسب [ة]

* المكلف

* المكنة

* الملاء

* الملطوف

* المُلْك

* ملك الله

* الملل

* الملموسات

249	* [المائل-ة]
250 - 132 - 107	* [ال-مائل-ة]
173 - 142 - 129	* [ال-ممتنع]
128	* ممتنع الوجود
- 129 - 113 - 99 - 86 - 71	* [ال-ممكّن-ة]
231 - 228 - 227 - 137 - 131	
390 - 317 - 316 - 291 -	
316 - 128 - 113	* ممكن الوجود
129 - 114 - 86	* الممكنات
166	* المندوب
299 - 234 - 144	* [ال-منساب]
- 179 - 175 - 137 - 48 - 43	* [ال-مناظرة]
409 - 256 - 197	
175 - 174	* [ال-مناظرات]
199 - 198 - 197 - 187 - 166	* [ال-مناقق]
360 - 355 - 354 - 330	* المنتظر
197 - 192	* المترلة بين المترلتين
309 - 269 - 123 - 90	* [ال-مترّه-ة]
296	* المنسوخ
138	* [ال-منطبع-ة] في الذّهن
263 - 261	* المنطق
392 - 178	* [ال-منفعة]
226 - 128	* [ال-منفكّ]
271	* الموافاة

294	* الموانع
- 157 - 152 - 116 - 50 - 32	* [الـ] موت
335 - 334 - 319 - 244 - 240	
- 346 - 339 - 338 - 336 -	
356 - 355 - 354 - 353 - 350	
- 413 - 385 - 368 - 363 -	
415 - 414	
252 - 248	* [الـ] موجبـ[ة]
- 251 - 143 - 142 - 121 - 5	* [الـ] موجبـ[ة]
294 - 289	
248 - 142	* موجبـ[ات] الإرادة
- 128 - 127 - 117 - 44 - 37	* [الـ] موحد
226 - 173 - 142 - 141 - 139	
318 - 317 - 293 - 251 -	
319	
287	* الموجودات
- 99 - 94 - 87 - 86 - 13 - 11	* [الـ] موجود[ة]
129 - 128 - 110 - 104 - 103	
- 148 - 147 - 138 - 136 -	
292 - 287 - 234 - 230 - 201	
397 - 393 - 293 -	
135 - 134 - 131 - 130 - 119	* [الـ] موصوفـ[ة]
373 - 291 - 246 -	
233	* الموصوفات
119 - 118	* [الـ] موضوع
273	* الموكّل

251 - 143

* المولّد

354 - 52

* [الـ] ميراث

-ن-

110 - 78 - 26 - 18 - 13 - 10

* [الـ] نار

- 157 - 156 - 155 - 144 -

245 - 232 - 220 - 198 - 165

445 - 444 - 301 - 273 - 260 -

293 - 173 - 156 - 140

* التّبات

192 - 163

* التّبوّات

- 163 - 57 - 48 - 23 - 4 - 3

* [الـ] نبوة

400 - 255 - 215

- 50 - 48 - 47 - 38 - 24 - 3

* [الـ] نبيّ

221 - 220 - 203 - 191 - 163

- 344 - 332 - 276 - 275 -

417 - 408 - 391

86

* التّجوم

183 - 152 - 71 - 43

* التّحل

249 - 131 - 112 - 102

* [الـ] نسبة

409 - 250 - 247 - 112

* [الـ] نسبية

156

* التّسخ

356

* [الـ] نسل

152 - 48

* التّشر

415 - 398 - 397 - 376

* التّصرّ

397 – 391 – 356 – 333 – 332	* النصّ الجليّ
371	* النصّ الخفيّ
398 – 397	* النصّ المتواتر
59	* نصاب الزكاة
392 – 173 – 168	* [الـ] نصب
174 – 167	* [الـ] نصرة (الرجال – المذاهب)
82	* النظام
– 23 – 22 – <u>21</u> – 13 – 12 – 10	* [الـ] نظر
– 69 – 68 – 62 – 40 – 28 – 27	
– 173 – <u>127</u> – 113 – 110 – 78	
241 – 226 – 223 – 217 – 215	
– 273 – 250 – 245 – 242 –	
407 – 295 – 294 – 293 – 290	
443 –	
45	* النظريات
294 – 292 – 40 – 23 – 21 – 7	* [الـ] نظريّة
296 –	
191	* [الـ] نظم
110	* [الـ] نعيم
265 – 201 – 199 – 197	* [الـ] نفاق
101 – <u>99</u> – 87 – 81 – 79 – 60	* [الـ] نفس
– 110 – 109 – 103 – <u>102</u> –	
131 – 128 – 124 – 118 – 112	
– 146 – 145 – 137 – 135 –	
167 – 163 – 160 – 152 – 149	
– 223 – 209 – 198 – 168 –	

234 – 233 – 231 – 227 – 225

– 250 – 249 – 245 – 243 –

292 – 287 – 281 – 271 – 260

– 313 – 312 – 308 – 297 –

342 – 336 – 332 – 316 – 314

– 371 – 362 – 358 – 353 –

446 – 408 – 381 – 380

248 – 245 – 234 – 154

163 – 154 – 40

60

115 – 93 – 89 – 40 – 19 – 12

– 131 – 129 – 128 – 122 –

289 – 233 – 229 – 139 – 136

408 – 393 – 292 –

81 – 80 – 11

– 148 – 108 – 86 – 82 – 27

411 – 410 – 234

183 – 182

246 – 147 – 22 – 12

246 – 228 – 227

222

– 107 – 103 – 93 – 87 – 78

183 – 182 – 129 – 111 – 110

– 245 – 239 – 235 – 222 –

394 – 392 – 250 – 247 – 246

379 – 321 – 295 – 275 – 63

* النفس الناطقة

* النفوس

* النفوس الروحانية

* [الـ] نفي

* [الـ] نقطة

* [الـ] نقل

* [الـ] تغلية

* التقيض

* [الـ] نقيضان

* النهايات

* [الـ] نهاية

* [الـ] هي

119	* التواحي
- 220 - 218 - 160 - 155 - 79	* [ال]نور
408	
- 149 - 132 - 129 - 110 - 78	* [ال]نوع
280 - 237	

- ه -

48	* الهجرة
41 - 22	* الهندسة
234 - 232 - 156 - 78	* [ال]هواء
26	* هيئة العالم
81 - 79	* الهوى

- و -

- 153 - 142 - 99 - 86 - 68	* [ال]واجب[ة]
252 - 198 - 173 - 168 - 159	
- 295 - 294 - 293 - 291 -	
393 - 390 - 389 - 296	
87	* واجب الوجود لذاته
166	* الواجبات
- 26 - 22 - 20 - 13 - 11 - 9	* [ال]واحد[ة]
- 81 - 80 - 39 - 37 - 29 - 27	
- 112 - 107 - 102 - 99 - 83	
131 - 130 - 129 - 122 - 116	

- 147 - 145 - 134 - 132 -
 166 - 155 - 153 - 152 - 150
 - 199 - 198 - 191 - 173 -
 216 - 215 - 214 - 208 - 200
 - 230 - 224 - 222 - 220 -
 241 - 240 - 238 - 237 - 235
 - 253 - 250 - 249 - 247 -
 294 - 288 - 281 - 280 - 261
 - 316 - 313 - 307 - 296 -
 353 - 351 - 332 - 319 - 318
 411 - 409 - 398 - 393 -
 143 - 142 - 44 - 40 - 39 - 18
 246 - 163 - 152 -

* [الـ] واسطة

9

* الوجدانيات

- 124 - 118 - 99 - 41 - 32
 169 - 168 - 167 - 132 - 130
 - 292 - 248 - 246 - 177 -
 392 - 391 - 390 - 295 - 294
 - 99 - 87 - 52 - 19 - 13 - 10
 111 - 110 - 108 - 107 - 104
 - 129 - 128 - 117 - 113 -
 135 - 134 - 133 - 132 - 131
 - 147 - 141 - 137 - 136 -
 260 - 247 - 246 - 217 - 152
 - 291 - 290 - 288 - 287 -
 392 - 390 - 319 - 316 - 294
 417 -

* [الـ] وجوب

* [الـ] وجود

129 – 103	* الوجود الخارجي
129 – 102	* الوجود الذهني
287 – 231 – 134 – 133	* [الـ] وجوديّـ[ة]
81 – 80	* الوحدات
129 – 81 – 80	* الوحدة
– 263 – 241 – 232 – 99 – 98	* [الـ] وصف
373	
289	* الوصف المشترك
237	* الوصل
81 – 80	* الوضع
– 308 – 301 – 166 – 165 – 41	* [الـ] وعد
414	
– 192 – 166 – 165 – 41 – 32	* الوعيد
301 – 210	
– 261 – 148 – 79 – 48 – 47	* [الـ] وقت
391 – 384 – 352 – 339 – 291	
409 – 399 –	
273	* الوكيل

-ي-

198 – 27 – 22	* [الـ] يقين
39	* [الـ] يقني
22 – 16	* اليقينيات

قائمة المصادر والمراجع

قائمة المصادر والمراجع المذكورة في المقدمة

- تاريخ الحكماء لجمال الدين القفطى. تحقيق جوليوس ليبرت. ليسك. 1903.
- ذيل كتاب دراسات في الأدب العربي لكارل بروكلمان، ج 1.
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب للعماد الحنبلي. في ثمانية أجزاء. القاهرة. 1350 هـ. - 1351 هـ.
- عيون الأنباء في طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة. في جزأين. المطبعة الوهبيّة. القاهرة. 1300 هـ. (أعيد طبعه في بيروت سنة 1956).
- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون لحاجي خليفة. في جزأين. بعناية وكالة المعارف. القاهرة. 1941-1943.
- وفيات الأعيان لابن خلكان. في ثمانية أجزاء. تحقيق إحسان عباس. دار الثقافة. بيروت. د. ت.

قائمة مصادر ومراجع التحقيق

-١-

- الأئمة الإثنا عشر لابن طولون. تحقيق صلاح الدين المنجد. بيروت. 1958.
- أنجد العلوم لصديق بن حسن القنوجي، ج 2.
- ابن حنبل لمحمد أبو زهرة.
- ابن الرّاوندي مقالة لبول كراوس نشرت باللغة الألمانية في مجلة الدراسات الشرقية وترجمها عبد الرحمن بدوي في كتابه من تاريخ الإلحاد في الإسلام (ص 75 إلى ص 188).
- القاهرة. 1945.
- إتعاظ الحنفيا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء لتقي الدين المقرئ. تحقيق جمال الدين الشّبال. القاهرة. 1967.
- (كتاب) أخبار الرّاضي والمتقي للصّولي.
- أخبار الظّراف والتماجنين لابن الجوزي. دمشق. 1347 هـ.
- أخبار العباس وولده. تحقيق عبد العزيز التّوري. بيروت. 1971.
- أخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي.
- أخبار القضاة لو كيع محمد بن خلف. في ثلاثة أجزاء. القاهرة. 1366 - 1369 هـ.
- أخبار التّحويين البصريين لأبي سعيد السّرافي. تحقيق طه محمد الزّيني ومحمد عبد المنعم خفاجة. القاهرة. 1955.
- أرسطو لعبد الرحمن بدوي.
- الإستيعاب في معرفة الأصحاب لأبي عمر بن عبد البرّ. في أربعة أجزاء. تحقيق علي محمد البجاوي. مطبعة نهضة مصر. القاهرة.

- أسد الغابة في معرفة الصحابة لعزّ الدين ابن الأثير الجزري. في خمسة أجزاء. طهران. 1342 هـ.

- الإسماعيليون في المرحلة القرمطية لسامي العياش.

- الإشارة إلى من نال الوزارة لابن الصّيرفي. تحقيق عبد الله مخلص. مصر. 1924.

- الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني. في ثمانية أجزاء. القاهرة. 1323 هـ.

- إصطلاحات الصوفية للقاشاني.

- الإعتقادات للرّازي.

- الأعلام لخير الدين الزركلي. في عشرة أجزاء. الطبعة الثانية. مصر.

- أعمال الأعلام للسان الدين ابن الخطيب.

* تحقيق ليفي برونفسال. بيروت. 1956.

* القسم الثالث. تحقيق العبّادي والكثاني. الدّار البيضاء. 1964.

- أعيان الشيعة، في 23 جزء.

- الأغاني لأبي الفرج الأصبهاني.

* في 25 جزء. دار الثقافة. بيروت.

* في 21 جزء. طبعة السّاسي.

- إجماع العوالم عن علم الكلام لأبي حامد الغزالي.

- الإمام زيد لمحمد أبو زهرة.

- إنباه الرواة على أنباه التحاة لجمال الدين الففطي. في ثلاثة أجزاء. تحقيق محمد أبو

الفضل إبراهيم. دار الكتب المصرية. القاهرة. 1950.

- الإنتصار والردّ على ابن الرّاوندي الملحد لأبي الحسين عبد الرّحيم بن محمد الحنّاط

المعتزلي. تحقيق نيرج. دار الكتب المصرية. 1925.

- الإنتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء لابن عبد البرّ. القاهرة. 1350 هـ.

- أنساب الأشراف للبلاذري.

* الجزء الأول. تحقيق محمد حميد الله. دار المعارف. القاهرة. 1959.

* الجزء الرابع والجزء الخامس. تحقيق جويتاين. القدس. 1936-1938.

- الأنساب للسمعي. في ستة أجزاء. حيدر آباد الدكن. 1962-1964.

- إيران في عهد الساسانيين لكرستنسن.

-ب-

- البخلاء. للحافظ. تحقيق طه الحاجري. القاهرة. 1948.

- نهار الأنوار، في 11 جزء.

- البدء والتاريخ لمطهر بن طاهر المقدسي. في خمسة أجزاء. نشر كلمان هوار. باريس.

1899-1919.

- بغية الطلب من تاريخ حلب لابن العديم. (صورة عن نسخة خطية محفوظة بمكتبة الجامعة الأمريكية في بيروت).

- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة لجلال الدين السيوطي. الطبعة الأولى. 1926.

- بلغة الظرفاء في ذكرى تواريخ الخلفاء لعلي بن محمد بن أبي السرور الروحي. مصر. 1327 هـ.

- البيان المغرب لابن عذارى المراكشي. (القسم الخاص بتاريخ الموحدين). تحقيق أمبروسي

هويس ميراندا ومساهمة محمد بن تاويت ومحمد بن إبراهيم الكتاني. تطوان. 1960.

- البيان والتبيين للحافظ. في أربعة أجزاء. تحقيق عبد السلام هارون. القاهرة. 1961.

-ت-

- تاج التراجم في طبقات الحنفية لأبي العدل زين الدين قاسم بن قطلوبغا. بغداد. 1962.

- تاج العروس للزبيدي (ج4/ص245). المطبعة الخيرية. مصر. 1306 هـ.

- تاريخ ابن العربي.
- تاريخ أبي الفدا لأبي الفداء، ج 2.
- تاريخ الأدب العربي لكارل بروكلمان. في ثلاثة أجزاء. ترجمة عبد الحليم النجار. دار المعارف. القاهرة. 1959-1962.
- تاريخ الإسلام للذهبي. في ستة أجزاء. طبعة القدسي. القاهرة.
- تاريخ بغداد للخطيب البغدادي. في 14 جزء. (طبعة مصورة عن الطبعة الأولى). نشر دار الكتاب العربي. بيروت.
- تاريخ التراث العربي لفؤاد سزكين. ج 2.
- تاريخ التصوف الإسلامي لعبد الرحمن بدوي.
- تاريخ الجهمية والمعتزلة للقاسمي.
- تاريخ الحكماء لجمال الدين القفطي. تحقيق جوليوس ليبرت. ليبسك. 1903.
- تاريخ الخلفاء لجلال الدين السيوطي.
- تاريخ خليفة خليفة بن خياط. تحقيق سهيل زكار. دمشق. 1967-1968.
- تاريخ الخميس للديار بكري. طبعة بولاق. 1283 هـ. (تاريخ الخميس. ج 2).
- تاريخ الدعوة الإسماعيلية لمصطفى غالب.
- تاريخ الطبري للطبري.
- * في 15 جزء. نسخة مصورة عن الطبعة الأوروبية. مكتبة خياط. بيروت.
- * في 11 جزء. المطبعة الحسينية. القاهرة. 1326 هـ.
- تاريخ الفكر العربي إلى أيام ابن خلدون لعمر فروخ. الطبعة الثالثة. دار العلم للملايين. بيروت. 1981.
- تاريخ الفكر الفلسفي في الإسلام لمحمد علي أبو ريان. الطبعة الثانية. دار النهضة العربية. بيروت. 1983.
- تاريخ فلاسفة الإسلام في المشرق والمغرب. لمحمد لطفي جمعة. نشر المكتبة العلمية. القاهرة. 1927.

- تاريخ الفلسفة الإسلامية لهنري كوربان. ترجمة نصير مروّة وحسن قبيسي، مراجعة موسى الصدر وعارف ثامر. الطبعة الثالثة. منشورات عويدات. بيروت. 1981.
- تاريخ الفلسفة العربيّة لجميل صليبا. الطبعة الثانية. دار الكتاب اللبناني. بيروت. 1973.
- تاريخ الفلسفة العربيّة لحنا الفاخوري وغيليل الجرّ. في جزأين. الطبعة الثانية. منشورات دار الجيل. بيروت. 1982.
- تاريخ الفلسفة في الإسلام لت. ج. دي بور. نقله إلى العربيّة وعلّق عليه محمّد عبد الهادي أبو ريّدة. الطبعة الخامسة. دار النهضة العربيّة. بيروت. 1981.
- تاريخ الفلسفة اليونانيّة لمحمّد عبد الرّحمان مرجبا.
- تاريخ الفلسفة اليونانيّة ليوسف كرم.
- التاريخ الكبير للبخاري. في خمسة أجزاء. حيدر أباد الدكن. 1360 هـ-1364 هـ.
- تاريخ المسعودي، ج3.
- التبصير في الدّين للإسفرائيني. القاهرة. 1955.
- تبين كذب المفترّي فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري لأبي القاسم ابن عساكر الدّمشقي. طبعة القدسي. القاهرة.
- تسمّة المختصر في أخبار البشر لابن الوردي (المسمّى تاريخ ابن الوردي). في جزأين. مصر. 1285 هـ.
- تحقيق ما للهند من مقولة لليروني.
- تذكرة الحفاظ لشمس الدّين الذهبي. في أربعة أجزاء. حيدر أباد الدكن. 1955.
- (مجلة) التراث العربي، عدد 5-6 (عدد خاص بمناسبة ألفيّة ابن سينا).
- التراث اليوناني في الحضارة الإسلاميّة، كارلو نلينو (مقال في) ص173 إلى ص198.
- ترتيب المسارك وتقريب المسالك للقاضي عياض. في أربعة أجزاء. تحقيق أحمد بكير محمود. دار مكتبة الحياة-دار مكتبة الفكر. بيروت-طرابلس.
- التصوّف في الأدب والأخلاق لزكي مبارك، ج1.
- التصوّف في الإسلام لعمر فروخ.

- تفسير الرّازي، ج3/ص105.

- تفسير القرآن للطّري (المسمّى جامع البيان عن تأويل آي القرآن). ج 1 إلى ج 16.
تحقيق محمود محمد شاكر. دار المعارف بمصر. القاهرة.

- التفسير الكبير للرّازي، (ج3/ص105)

- التفكير الفلسفي في الإسلام لعبد الحليم محمود.

- تلبيس إبليس لابن الجوزي.

- التنبيه للملطي.

- تهذيب الأسماء واللغات، ج1، ج2.

- تهذيب تاريخ ابن عساكر لعبد القادر بدوان. في سبعة أجزاء. دمشق. 1329 هـ-
1349 هـ.

- تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني. في 12 جزء. حيدر آباد الدكن. 1325 هـ-
1327 هـ.

-ج-

- الجاحظ حياته وآثاره لطله الحاجري.

- الجرح والتعديل لأبي حاتم الرّازي. في ثمانية أجزاء. حيدر آباد الدكن. 1371 هـ-
1373 هـ.

- جمهرة أنساب العرب لأبي محمد ابن حزم الظاهري. تحقيق عبد السلام هارون. دار
المعارف. القاهرة. 1962.

- الجواهر المضّية في طبقات الحنفيّة لابن أبي الوفا القرشي. في جزأين. حيدر آباد الدكن.
1332 هـ.

-ح-

- حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة لجلال الدين السيوطي. في جزأين. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة. 1967-1968.
- الحقيقة في نظر الغزالي لسليمان دنيا. دار المعارف. مصر.
- حلية الأولياء لأبي نعيم الأصفهاني. في عشرة أجزاء. القاهرة. 1938.
- الحوادث الجامعة والتجارب النافعة في المائة السابعة لأبي الفضل عبد الرزاق ابن الفوطي البغدادي. بغداد. 1351 هـ.
- الحور العين لنشوان بن سعيد الحميري. تحقيق كمال مصطفى. القاهرة. 1948.
- الحياة الروحية في الإسلام لمصطفى حلمي.
- (كتاب) الحيوان للحافظ. ج 7. القاهرة. 1324 هـ. - 1906 م.

-خ-

- خزنة الأدب ولبّ لباب العرب لعبد القادر البغدادي. في أربعة أجزاء. طبعة بولاق.
- خطط القرطبي (المسماة: المواعظ والاعتبار في ذكر الخطط والآثار). في جزأين. طبعة بولاق. 1270 هـ.

-د-

- دائرة المعارف الإسلامية.
- دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية لعرفان عبد الحميد.
- الدرّة المضيّة في أخبار الدولة الفاطمية لأبي بكر بن عبد الله بن أيك الدواداري. تحقيق صلاح الدين المنجد. القاهرة. 1961.

- الدِّيَّارات للشَّباشي. تحقيق كوركيس عوَّاد. بغداد. 1951.
- الدِّيَّاج المذهب في معرفة أعيان المذهب لابن فرحون المالكي. مصر. 1351 هـ.

-ذ-

- ذيل الرُّوضتين لأبي شامة (تراجم رجال القرنين السَّادس والسَّابع). القاهرة. 1947.

-ر-

- رجال ابن حبان. تحقيق فلايشهمر. القاهرة. 1909.
- رجال الكشي لأبي عمرو محمَّد بن عمر الكشي. تحقيق أحمد الحسيني. كربلاء.
- رجال التجاشي لأحمد بن علي التجاشي. طبعة طهران.
- رسالة إفتاح الدَّعوة للقاضي النعمان بن محمَّد. تحقيق وداد القاضي. بيروت. 1970.
- الرِّسالة القشيريَّة لعبد الكرم القشيري.
- * في جزأين. تحقيق عبد الحليم محمود ومحمود بن الشَّريف. القاهرة. 1966.
- * بشرحي الأنصاري والعروسي، ج4.
- رسالة الهداية والضَّلالة للصَّاحب (المقَّدمة) لحسين علي محفوظ.
- روضات الجنَّات للخوانساري. طهران. 1367 هـ.

-ز-

- (كتاب) الزَّينة في الكلمات الإسلاميَّة العربيَّة لأبي حاتم أحمد بن حمدان الرَّازي.

- سبط الآلي في شرح أمالي القاضي لأبي عبيد البكري. في جزأين. تحقيق عبد العزيز الميمني. القاهرة. 1936.

- سيرة الغزالي لعبد الكريم العثمان. دار الفكر. دمشق.

- شذرات الذهب في أخبار من ذهب العماد الحنبلي. في ثمانية أجزاء. القاهرة. 1350 هـ. -1351 هـ.

- شرح الأزهار للحنطاري، ج 1.

- شرح البسامة (شرح قصيدة ابن عبدون). القاهرة. 1340 هـ.

- شرح عيون المسائل للحاكم الجشمي. (ضمن كتاب فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة).

- شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد.

* الجزء الأول. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة. 1959.

* ج 2.

- الشعر والشعراء لابن قتيبة. في جزأين. دار الثقافة. بيروت. 1964.

- الشيعة في التاريخ لمحمد حسن الزين.

- صفة الصّفة لابن الجوزي. في أربعة أجزاء. حيدر آباد الدكن. 1355 هـ.

- الصلة بين التصوّف والتشيع لكامل مصطفى الشبي.

- طبقات الأطباء والحكماء لابن جليل. تحقيق فؤاد سيد. القاهرة. 1955.
- طبقات الأمم لصاعد الأندلسي. نشر لويس شيخو. بيروت. 1912.
- طبقات الخنابلة لأبي الحسين محمد بن أبي يعلى. في جزأين. القاهرة. 1952.
- طبقات خليفة.
- طبقات الشافعية لجمال الدين عبد الرحيم الأسنوي. الجزء الأول. تحقيق عبد الله الجبور. بغداد. 1970.
- طبقات الشافعية للحسيني. بغداد. 1356 هـ.
- طبقات الشافعية الكبرى لتاج الدين السبكي. في ستة أجزاء. المطبعة الحسينية. القاهرة. 1324 هـ.
- طبقات الشعراء لابن المعتز. تحقيق عبد الستار أحمد فراج. دار المعارف. القاهرة. 1956.
- طبقات الصوفية لأبي عبد الرحمن السلمي. تحقيق نور الدين شرييه. القاهرة. 1953.
- طبقات القراء للحزري. ج 1.
- طبقات الفقهاء لأبي إسحاق الشيرازي. تحقيق إحسان عباس. بيروت. 1970.
- طبقات الفقهاء الشافعية لأبي عاصم العبادي. تحقيق فيستام. ليدن. 1963.
- طبقات الفقهاء المالكية للقاضي عياض.
- الطبقات الكبرى لابن سعد.
- * في ثمانية أجزاء. دار صادر ودار بيروت. بيروت. 1957-1958.
- * في تسعة أجزاء. تحقيق إدور سخو. ليدن. 1904-1940.
- الطبقات الكبرى للشعراني (المسماة لوائح الأنوار في طبقات الأخيار). في جزأين. القاهرة. 1299 هـ.
- طبقات المعتزلة لأحمد بن يحيى ابن المرتضى. تحقيق سوسنه ديفلد-فلزر. بيروت. 1961.

- طبقات المفسرين لجلال الدين السيوطي.

* ليدن. 1839.

* طهران. 1960.

- طبقات النحويين واللغويين للزبيدي النحوي. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة.

1954.

-ع-

- العبر في خبر من غير للمحافظ الذهبي. تحقيق صلاح الدين المنجد وفؤاد السيد. الكويت.

1960-1966.

- (كتاب) العبر وديوان المتأخر والخبر لابن خلدون. في سبعة أجزاء. بولاق 1284 هـ.

- العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين لتقي الدين المكي. تحقيق فؤاد سيد ومحمد طاهر

الطناحي. القاهرة. 1959-1969.

- عقيدة الشيعة الإمامية للسيد هاشم معروف. بيروت. 1956.

- عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب للسيد أحمد بن علي الداودي الحسني. تحقيق نزار

رضا. دار مكتبة الحياة. بيروت.

- عوارف المعارف للسهروردي.

- عيون الأخبار لابن قتيبة. في أربعة أجزاء. طبعة مصورة عن طبعة دار الكتب. القاهرة.

1963.

- عيون الأنباء في طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة. في جزأين.

* المطبعة الوهبيّة. القاهرة.

* بيروت. 1956.

- عيون التواريخ لابن شاكر الكشي. (مخطوط). (مخطوطة طوبقوسراي رقم: 2922/21)

ومخطوطة كوبللي رقم: 1121).

- العيون والحدائق في أخبار الحقائق لمؤلف مجهول. تحقيق دي خويه ود. يونج. ليدن.
1869.

-غ-

- الفرر والدّرر للشّريف المرتضى.
- الغزالي لكارّا دي فو. ترجمة عادل زعير. القاهرة. 1959.
- الغلوّ والفرق الغالية في الحضارة الإسلاميّة لعبد الله سلوم السّامرائي.

-ف-

- فتوح ابن أعثم لابن أعثم. في أربعة أجزاء. حيدر آباد الدكن. 1968-1971.
- الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي.
- * تحقيق محمّد محيي الدّين عبد الحميد. القاهرة.
- * طبعة آفاق.
- فرق الشيعة للتّوبخني. تحقيق هـ. ريتز. إستنبول. 1931.
- فرق وطبقات المعتزلة للقاضي عبد الجبار.
- الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم (ومهامشه الملل والنحل للشهرستاني). في جزأين. القاهرة. 1347 هـ.
- الفهرست لابن النديم. طبعة مصوّرة عن الطّبعة الأوروبيّة بتحقيق فلوجل. مكتبة خيّاط. بيروت. 1964.
- فهرست الطّوسي
- فوات الوفيات لابن شاكر الكتي.
- * في جزأين. تحقيق محمّد محيي الدّين عبد الحميد. القاهرة. 1956.
- * في خمسة أجزاء. تحقيق إحسان عبّاس. دار صادر. بيروت.

- في علم الكلام لأحمد صبحي، ج 1.

-ق-

- قاموس هبوقس الإسلامي.

-ك-

- الكامل في التاريخ لابن الأثير. في 13 جزء. دار صادر-دار بيروت. بيروت. 1965-1967.

- كشف اصطلاحات الفنون للتهانوي.

- كشف الظنون لحاجي خليفة. في جزأين. بعناية وكالة المعارف. 1941-1942.

- الكشف والبيان للقلهاتي.

-ل-

- اللباب في تهذيب الأنساب لابن الأثير. في ثلاثة أجزاء. القاهرة. 1356 - 1369 هـ.

- لسان الميزان لابن حجر العسقلاني. في ستة أجزاء. حيدر آباد الدكن. 1331 هـ.

-م-

- مؤلفات الغزالي لعبد الرحمن بدوي. القاهرة. 1961.

- المؤنس في تاريخ إفريقيا وتونس لابن أبي دينار. تحقيق محمد شحام. تونس. 1967.

- مجالس الشيخ مفيد، ج 2.

- مجالس المؤمنين

- المحبر لابن حبيب. حيدر آباد الدكن. 1361 هـ.

- مختصر التّول لابن العربي. نشر أنطوان صالحاني اليسوعي. الطّبعة الثّانية. بيروت. 1958.
- مختصر الفرق بين الفرق لعبد الرزّاق ابن رزق الله الرّسعي. تحقيق فيليب حتّى. مصر. 1964.
- المختصر المحتاج إليه من تاريخ الحافظ عبد الله الدّيبى لأبي عبد الله الدّيبى. تحقيق مصطفى جوّاد. بغداد. 1951.
- مدخل التعريفات للحرجاني.
- المذاهب الإسلاميّة لأبي زهرة.
- المذاهب الإسلاميّة للمتكلّمين في الإسلام لماكس هرتان.
- مرآة الجنان لأبي محمّد البافعي. في أربعة أجزاء. حيدر آباد الدكن. 1337-1339 هـ.
- مراتب النّحوين لأبي الطّيب عبد الواحد بن علي اللّغوي. تحقيق محمّد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة. 1955.
- مروج الدّمع للمسعودي. في أربعة أجزاء. تحقيق محمّد محيي الدّين عبد الحميد. الطّبعة الثّالثة. القاهرة. 1958.
- مطالع البدور في منازل السّرور لعلاء الدّين الغزولي.
- المعارف لابن قتيبة. تحقيق ثروت عكاشة. دار الكتب المصريّة. 1960.
- معالم العلماء لابن شهر آشوب.
- معاهد التنصيص لعبد الرّحيم العبّاسي. في أربعة أجزاء. تحقيق محمّد محيي الدّين عبد الحميد. القاهرة. 1947.
- معجم الأدباء لياقوت الحموي. في 20 جزء. القاهرة. 1936-1938.
- معجم السبلدان لياقوت الحموي. في خمسة أجزاء. دار صادر ودار بيروت. بيروت. 1955-1957.
- معجم الشعراء للمرزباني. تحقيق عبد الستار أحمد فراج. القاهرة. 1960.
- المعجم الفلمني لجميل صليبا. في جزأين. بيروت.

- المعجم الكبير للطبراني، ج8.
- مفتاح السعادة لطاش كبرى زاده، ج2.
- المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام لجواد علي، ج6/ص586.
- مقاتل الطالبين لأبي الفرج الأصبهاني. تحقيق أحمد صقر. القاهرة. 1949.
- مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري.
- * تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد. في جزأين.
- * تحقيق هلموت ريتز. الطبعة الثانية. فيسبادن. 1963.
- المقدمة لابن خلدون. في أربعة أجزاء. تحقيق علي عبد الواحد وافي. القاهرة. 1957-1962.
- مقدمة تبين كذب المفترى لمحمد زاهد الكوثري.
- (كتاب) المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى لأبي حامد الغزالي.
- الملل والنحل للشهرستاني.
- في جزأين. تحقيق محمد سيد كيلاني. دار المعرفة. بيروت. 1961.
- في جزأين. تحقيق. بدران. مكتبة الأنجلو المصرية. القاهرة.
- في جزأين. (على هامش الفصل لابن حزم). القاهرة. 1347 هـ.
- مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي.
- مناهج السنة النبوية لابن نيمية. في جزأين. تحقيق محمد رشاد سالم. مكتبة خياط. بيروت.
- من تاريخ الإلحاد في الإسلام لعبد الرحمن بدوي. القاهرة. 1945.
- المنتظم في تاريخ الملوك والأمم لابن الجوزي. في عشرة أجزاء. حيدر أباد الدكن. 1357 هـ.
- من الفلسفة اليونانية إلى الفلسفة الإسلامية لمحمد عبد الرحمن مرحبا. الطبعة الثانية.
- منشورات بحر المتوسط ومنشورات عويدات. بيروت-باريس. 1981.
- المنفذ من الضلال لأبي حامد الغزالي.

- المنهل الصّافي والمستوفي بعد الوافي لابن تغري بردي. الجزء الأوّل. تحقيق أحمد يوسف نجاتي. مطبعة دار الكتب. القاهرة. 1956.
- (كتاب) النية والأمل في شرح الملل والتحليل لابن المرتضى.
- (كتاب) مهرجان الغزالي في دمشق 1961.
- الموسوعة الإسلاميّة، ج 1.
- موسوعة الدّين والأخلاق (ج 3/ص 574)
- موسوعة الفلسفة لعبد الرّحمان بدوي. في جزأين.
- الموسوعة المختصرة للإسلام بإشراف هـ. جب، ص 440 إلى ص 444.
- الموشح للمرزباني. تحقيق علي محمّد البحاي. القاهرة. 1965.
- ميزان الاعتدال في نقد الرّجال للذهبي. في أربعة أجزاء. تحقيق على محمّد البحاي. مصر. 1963.

-ن-

- السّجود الزّاهرة في ملوك مصر والقاهرة لابن تغري بردي. في 13 جزء. دار الكتب المصريّة. القاهرة.
- النزعة الكلاميّة في أسلوب الجاحظ لفكتور شلحت اليسوعي.
- نزهة الألباء في طبقات الأدباء لكمال الدّين ابن الأنباري. تحقيق إبراهيم السّامرائي. بغداد. 1959.
- نشأة تصوّف الإسلامى لإبراهيم بسيوني.
- نشأة الفكر الفلسفي لسامي النّشار، ج 1/ص 194.
- نكت الهميان في نكت العميان للصّلاح الصّفدي. طبعة مصر.
- نور القبس المختصر من المقتبس للمرزباني لأبي المحاسن اليعموري. تحقيق رودلف زهلم. بيروت. 1964.

- الوافي بالوفيات للصّاح الصفدي. ج 1 وج 4 وج 7. باعثناء هلموت ريتز وس. ديدرِنغ. من سلسلة التّشّرات الإسلاميّة لجمعيّة المستشرقين الألمانيّة. مطابع مختلفة. 1931-1959.

- الوزراء والكتاب لمحمّد بن عبدوس الجهشياري. تحقيق مصطفى السقا وإبراهيم الإيباري وعبد الحفيظ شلي. القاهرة. 1938.

- الوقيات لابن قنفذ.

- وقيات أبي الفدا لأبي الفدا، ج 1.

- وقيات الأعيان لابن خلّكان. تحقيق إحسان عبّاس. في ثمانية أجزاء. دار الثقافة. بيروت. - ولّاة مصر للكندي.

- الولّاة والقضاة لأبي عمر محمّد بن يوسف الكندي المصري. بيروت. 1908.

- يسيمة الدّهر للشّعالي. في أربعة أجزاء. تحقيق الشّيخ محمّد محيي الدّين عبد الحميد. القاهرة. 1375 هـ.-1377 هـ.

محتويات الكتاب

محتويات كتاب الرياض المونقة في آراء أهل العلم

التصدير

XX - V

ذكر الاختلافات في العلوم الضرورية والنظرية

54 - 7

الفصل الأول في أقاويل السوفسطائية

20 - 9

الفصل الثاني في أن النظر هل يفيد العلم أم لا ؟

40 - 21

الفصل الثالث في الأصول والفروع

42 - 41

الفصل الرابع في أول شبهة وقعت في الخلق

46 - 43

الفصل الخامس في أول شبهة وقعت في الإسلام

54 - 47

الباب الأول في ذكر الاختلافات في المسائل

170 - 55

[الموضع] الأول: الطريق الذي [به] يتوصل إلى معرفة الله - تعالى -

70 - 59

الموضع الثاني: في حدوث العالم

82 - 71

الموضع الثالث: في ذاته - سبحانه وتعالى -

100 - 83

الموضع الرابع: البحث عن كونه - تعالى - عالمًا، قادرًا، حيًّا

114 - 101

الموضع الخامس: البحث عن سائر صفاته

126 - 115

الموضع السادس: البحث عن أفعاله والنظر في الإيجاد والإعدام والإعادة

158 - 127

الموضع السابع: البحث عن أحكام الله - تعالى -

162 - 159

الموضع الثامن: النبوءات

164 - 163

الموضع التاسع: في الوعد والوعيد والأسماء والأحكام

166 - 165

الموضع العاشر: الإمامة

170 - 167

الباب الثاني في شرح أقوال أهل السنة والجماعة

186 - 171

الباب الثالث في شرح فرق المعتزلة

322 - 187

[المقدمة] الأولى : في سبب هذا الاسم

189 - 187

المقدمة الثانية : في أنّ هذا الاسم اسم مدح أم لا ؟

191 - 190

المقدمة الثالثة: فيما أجمعت عليه المعتزلة

194 - 191

أبو حذيفة واصل بن عطاء الغزّال

207 - 195

عمرو بن عبيد

212 - 208

أبو الهذيل العلاف

222 - 213

أبو إسحاق إبراهيم بن سيار النّظام

244 - 223

معمر بن عبّاد السّلمي

250 - 245

أبو معن ثمامة بن أشرس النّميري

258 - 251

أبو عثمان عمرو ابن بحر الجاحظ

264 - 259

أبو سهل بشر بن المعتمر

268 - 265

أبو موسى عيسى بن صبيح المردار

270 - 269

أبو جعفر محمّد بن عبد الله الإسكافي

272 - 271

هشام بن عمرو الفوطي

274 - 273

أبو الحسين عبد الرّحمان بن عمّاد الحنّاط

278 - 275

أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخي الكعبي

282 - 279

أبو علي عمّاد بن عبد الوهاب الجبّائي و ابنه أبو هاشم عبد السّلام

286 - 283

أبو الحسين عمّاد بن علي البصري

298 - 287

أبو بكر أحمد بن علي بن الأخشاد

322 - 299

الباب الرابع في فرق الشيعة

438 - 323

[الفصل الأوّل: في شرح فرق الإماميّة

356 - 327

الفصل الثاني: في شرح فرق الكيسانيّة

370 - 357

الفصل الثالث: في شرح فرق الزيدية

376 - 371

الفصل الرابع: في ذكر بعض من خرج من أهل البيت طالبا الإمامة

388 - 377

الفصل الخامس: في الإشارة إلى عمدة مذهب الإماميّة

396 - 389

الفصل السادس: في بعض مكابرة الإماميّة

402 - 397

الفصل السّابع: في قول الإماميّة في عليّ وأصحابه

406 - 403

الفصل الثّامن: في فرق الإماميّة لا بسبب الاختلاف في الإمامة

412 - 407

الفصل التّاسع: في شرح أحوال الإسماعيليّة

416 - 413

الفصل العاشر: في تفصيل قول العبّاسيّة

438 - 417

الباب الخامس في فرق الخوارج

448 - 439

الفهارس

604 - 449

فهرس الآيات

472 - 453

فهرس الأحاديث النبويّة

478 - 473

فهرس الأعلام

502 - 479

فهرس الجماعات

522 - 503

فهرس الكتب

526 - 523

فهرس الأماكن

528 – 527

فهرس القوافي

532 – 529

فهرس المصطلحات

600 – 533

قائمة المصادر والمراجع

622 – 601

قائمة المصادر والمراجع المذكورة في المقدمة

604 – 603

قائمة مصادر ومراجع التحقيق

622 – 605

محتويات الكتاب

630 – 623

مطبعة علامان

13، نهج 8612 - الشرقية 1 - 20135 تونس
الهاتف : 71 798.702 - 71 797.072 - الفاكس : 71 771.133